

المسالك

شرح

ببایة المبتدی

للامام برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني

رحمه الله تعالى المتوفى ٥٩٣ هـ

مع

شرح العلامة عبد المحي الكنوي

رحمه الله تعالى المتوفى ١٣٠٣ هـ

٧

اعتق بإخراجه وتنسيقه وتمييز آحاديثه من نصب الرتبة والتكليف

نعم اشرف نور احمد

من مشورين

إلى العلامة الفقيه العلامة الفقيه العلامة الفقيه

٤٣٧- دى ٥. كاردن ابست ٥. كراتشى ٥. باكستان

جميع حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى : ١٤١٧ هـ
الصف والطبع والإخراج : بإدارة القرآن كراتشي
أشرف على طباعته : فهيم أشرف نور

من منشورات

إدارة القرآن والعلوم الإسلامية

٤٣٧ / D كاردن ايسٹ كراتشي ٥ - باكستان

الهاتف : ٧٢١٦٤٨٨ فاكس : ٧٢٢٣٦٨٨ - ٠٠٩٢٢١

E. Mail: quran@biruni.erum.com.pk

ويطلب أيضا من :

المكتبة الإمدادية باب العمرة مكة المكرمة - السعودية
مكتبة الإيمان السمانية ، المدينة المنورة - السعودية
مكتبة الرشد الرياض - السعودية
إدارة إسلاميات أنار كلي لاهور - باكستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الشفعة^(١)

الشفعة مشتقة من الشفع، وهو الضم، سميت^(٢) بها؛ لما فيها من ضم المشتراة إلى عقار الشفيع.

قال^(٣): الشفعة واجبة^(٤) للخليط^(٥) في نفس المبيع، ثم للخليط في حق المبيع^(٦) كالشرب والطريق، ثم للجار^(٧)، أفاد هذا اللفظ ثبوت حق الشفعة لكل واحد من هؤلاء، وأفاد الترتيب^(٨)، أما الثبوت فلقوله عليه الصلاة والسلام*: «الشفعة لشريك لم يقاسم^(٩)» ولقوله عليه الصلاة والسلام**: «جار الدار أحق بالدار^(١٠) والأرض ينتظر له^(١١) وإن^(١٢) كان غائبًا إذا كان طريقهما

(١) قوله: «كتاب الشفعة» وجه مناسبة الشفعة بالغصب تملك الإنسان مال غيره بلا رضاه في كل منهما، والحق تقديمها عليه؛ لكونها مشروعة دونه، لكن توفر الحاجة إلى معرفته للاحتراز عنه مع كثرة بكترة أسبابه من الاستحقاق في البياعات، والأشربة، والإيجارات، والشركات، والزراعات أو يجب تقديمها، وسببها اتصال ملك الشفيع بملك المشتري، وشرطها كون المبيع عقارًا. (عناية)

هي تملك البقعة بما قام على المشتري بالشركة أو الجوار. (ك)

(٢) أي الشفعة المصطلحة في الشرع.

(٣) أي القلوري. (عيني)

(٤) أي ثابتة.

(٥) أي الشريك. (ع)

(٦) قوله: «ثم للخليط في حق المبيع [أي ما يستحقه المبيع ويكون تابعًا له وآلة للانتفاع به] إلخ» وهو الشريك الذي قاسم وبقيت له شركة في الطريق والشرب الخاصين، وإنما قيدنا بذلك؛ لأنهما إذا كانا عامين لم يستحق بهما الشفعة على ما يأتي. (عناية)

(٧) أي الملاصق.

(٨) قوله: «وأفاد الترتيب» صورته: منزل بين اثنين في سكة غير نافذة، باع أحد الشريكين نصيبه، فالشريك الملاصق في المنزل أحق بالشفعة فإن سلم، فأهل السكة أحق فإن سلموا، فالجار؛ وهو الذي على ظهر المنزل، وباب داره في سكة أخرى. (عيني)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٧٢، والدراية ج ٢، الحديث ٨٨٨ ص ٢٠٢. (نعيم)

(٩) قوله: «الشفعة [أي يثبت الشفعة] إلخ» قلت غريب، وأخرج مسلم عن جابر قال: «قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل شرك لم يقسم ربعة أو حائط». (ت)

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٧٢، والدراية ج ٢، الحديث ٨٨٩ ص ٢٠٢. (نعيم)

(١٠) قوله: «جار الدار إلخ» قلت: هو مركب من حديثين، فصدر الحديث أخرجه أبو داود أن النبي ﷺ قال: «جار الدار أحق بدار الجار أو الأرض»، وآخره أخرجه أصحاب السنن الأربعة عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ:

واحدًا»^(١)، ولقوله عليه الصلاة والسلام: «الجار أحق بسقبة»^(٢) قيل يا رسول الله ما سقبة قال شفيعته*، ويروى: «الجار أحق بشفيعته»^(٣)، وقال الشافعي: لا شفعة بالجوار؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «الشفعة فيما لم يقسم»^(٤) فإذا وقعت الحدود^(٥) وصرفت الطرق^(٦) فلا شفعة***، ولأن حق الشفعة معدول به عن سنن القياس^(٧)؛ لما فيه من تملك المال على الغير من غير رضاه، وقد ورد الشرع به فيما لم يقسم، وهذا^(٨) ليس في معناه؛ لأن مؤنة القسمة تلزمه في الأصل^(٩) دون

«الجار أحق بالشفعة ينتظر بها وإن كان غائبًا إذا كان طريقهما واحدًا» (ت) قوله: "جار الدار" في هذا الحديث صنعة العكس، وهو من صنائع علم البديع، ونظيره قولهم: عادات السادات عادات العادات، وكلام الإمام إمام الكلام، وكلام الملوك ملوك الكلام. (عبد) (١١) قوله: "ينتظر إلخ" يعني يكون على شفيعته مدة غيبته، إذ لا تأثير للغبية في أبطال حق تقرر سببه، قيل: معناه أحق به عرضاً عليه للبيع، ألا يرى أنه فسر الحق بالانتظار إذا كان غائبًا. وأجيب: بأنه ﷺ جعله أحق على الإطلاق قبل البيع وبعده، وقوله: ينتظر تفسير لبعض ما يشمله كلمة أحق، وهو كونه على شفيعته مدة الغيبة. (٤)

(١٢) الزاوي وصليحة.

(١) قوله: "إذا كان طريقهما واحدًا إلخ" المراد به جار هو شريك في الطريق، وثبت الحكم في الشرب دلالة؛ لأن الشفعة إنما تثبت بالشركة في الطريق باعتبار الخلطة، وقد وجدت في الشرب. (كافي) (٢) قوله: "الجار أحق بسقبة [سقب - بفتحين - نزيك شدن، ويمتزل نزيديك. م.] إلخ" قلت أخرجه البخاري في "صحيحه" عن عمرو بن الثريد عن أبي رافع مولى النبي ﷺ أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «الجار أحق بسقبة» وقوله: قيل: يا رسول الله ليس في الحديث، وفي "معجم الطبراني": قيل لعمر بن الثريد: ما السقب؟ قال: الجوار. (ت)

* راجع نصب الرتبة ج ٤ ص ١٧٤، والدرية ج ٢ الحديث ٨٩٠ ص ٢٠٢. (نعيم)

(٣) زواه الترمذي عن جابر. (ت)

** راجع نصب الرتبة ج ٤ ص ١٧٥، والدرية ج ٢ تحت الحديث ٨٩٠ ص ٢٠٢. (نعيم)

(٤) قوله: "الشفعة فيما لم يقسم" أخرجه البخاري عن جابر بن عبد الله. [ت] إلخ "وجه الاستدلال أن اللام للجنس؛ لعدم المعهود، كقوله عليه السلام: «الأئمة من قریش»، فتتخصص الشفعة فيما لم يقسم، يعني إذا كان قابلاً للقسمة، وأما إذا لم يكن فلا شفعة فيه عنده، وأنه قال: فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة فيه، وفيه دلالة ظاهرة على عدم الشفعة في المقسوم، والشريك في حق الميم والجوار حق كل منهما مقسوم، فلا شفعة فيه. (٤) (٥) هذا داخل في الحديث.

(٦) أي جعل لكل قسم طريق على حدة. (كافي)

*** راجع نصب الرتبة ج ٤ ص ١٧٥، والدرية ج ٢ الحديث ٨٩١ ص ٢٠٣. (نعيم)

(٧) قوله: "معدول به عن سنن [بفتحين] روش وطريق. م.] القياس إلخ" فكان الواجب أن لا يثبت حق الشفعة أصلاً، لكن ورد الشرع به فيما لم يقسم، فلا يلحق به غيره قياساً أصلاً، لا دلالة إذا لم يكن في معناه من كل وجه. (٤) (٨) قوله: "وهذا أي الجار، يعني شفعة الجار ليس في معنى ما ورد به الشرع؛ لأن ثبوت الشفعة وحق الأخذ

الفرع. ولنا ما روينا^(١)، ولأن ملكه^(٢) متصل بملك الدخيل^(٣) اتصال تأييد وقرار^(٤)، فيثبت له حق الشفعة عند وجود المعاوضة بالمال^(٥) اعتباراً^(٦) بمورد الشرع^(٧).

وهذا^(٨) لأن الاتصال على هذه الصفة^(٩) إنما انتصب سبباً فيه^(١٠)؛ لدفع ضرر الجوار^(١١)، إذ هو مادة المضار على ما عرف، وقطع هذه المادة بتملك الأصل^(١٢) أولى؛ لأن الضرر في حقه بإزعاجه^(١٣) عن خطة آباءه أقوى^(١٤)، وضرر القسمة^(١٥)

ثمة لدفع ضرر مؤنة القسمة؛ إذ لو لم يأخذ لطالبه المشتري القسمة، فيلحقه مؤنة القسمة، وهذا لا يوجد في الجار. (مل)
(٩) قوله: في الأصل [أى في فصل الشركة. ك] إلخ أى فيما لم يقسم، ولا مؤنة عليه في الفرع وهو المقسوم، ويفهم من جملة كلامه أن نزاعه ليس في الجار وحده، بل فيه وفي الشريك في حق المبيع؛ لأنه مقسوم أيضاً، وفيما لم يحتمل القسمة كالبير والحمام. (ع)

(١) قوله: "ولنا ما روينا [من قوله عليه السلام: «الجار أحق بسقيه»] إلخ" أى من الأحاديث المذكورة، فإن قيل: المراد بالجار في الحديث المذكور الشريك، قلت: هل هذا إلا مجاز، ولا دليل عليه، وقال الإمام الحلواني: ترك الشافعية العمل بمثل هذا الحديث مع شهرته وصحته، وهم سمو أنفسهم بأصحاب الحديث، وكيف يراد بالجار الشريك. وقد أخرج ابن أبي شيبة عن عمرو بن الثريد عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله! أرض ليس لأحد فيها قسم ولا شريك إلا الجوار، قال: «الجار أحق بسقيه ما كان» (سقاية)

(٢) أى ملك الجار.

(٣) قوله: "بملك الدخيل إلخ" أى المشتري، وسماه دخيلاً؛ لأنه ليس بأصيل في الجوار، والأصيل هو الجار. (ب)
(٤) قوله: اتصال تأييد وقرار [احتراز عن المنقول والسكنى بالعارية. عناية] إلخ ذكر القرار احتراز عن المشتري شراء فاسداً؛ فإنه لا قرار له، إذ الواجب النقص، دفعاً للفساد. (ع)

(٥) قوله: "عند وجود المعاوضة بالمال إلخ" احتراز به عن الإجارة والدار المرهونة والمجعولة مهراً. (عينى)

(٦) أى إلحاقاً بالدلالة بمورد الشرع، وهو ما لا يقسم. (ع)

(٧) أى الخلط في نفس المبيع.

(٨) جواب عن قوله: وهذا ليس في معناه.

(٩) أى اتصال التأييد والقرار.

(١٠) أى في مورد الشرع. (ع)

(١١) قوله: "لدفع ضرر إلخ" أى لدفع ضرر التأذى بسوء المجاورة على الدوام، حتى لا يثبت للمستأجر والمستعير؛ إذ هو مادة المضار من حيث إيقاد النار، وإعلاء الجدار، ومنع ضوء النهار، وإثارة الغبار، ولا يندفع ذلك إلا بتملك أحدهما على الآخر، فرجع الأصيل على الدخيل بأن يدفع ضرره بتحويل الصفة إلى نفسه؛ إذ لا ضرر للدخيل بأن يعود إلى رأس ماله، وإنما عدم ربها قصده. (كافى)

(١٢) قوله: "وقطع هذه المادة بتملك الأصل [الشفيع] إلخ" جواب [شكال، وهو أن يقال: الشفيع أن يتضرر بالدخيل، فالدخيل أيضاً يتضرر بتملك الشفيع ماله. (عينى)]

(١٣) إزعاج: جنبائيدن وبرغيزائيدن. (م)

(١٤) قوله: "خطة" خطه - بالكسر وتشديد طاء - زمينى كه براى بنياد عمارت گردد او خط كشند وحد پيدا

كرده باشند. (م)

مشروع لا يصلح علة ^(١) لتحقيق ضرر غيره ^(٢).

وأما الترتيب فلقوله عليه الصلاة والسلام ^(٣): «الشريك ^(٤) أحق من الخليط ^(٥) والخليط أحق من الشفيع*»، فالشريك في نفس المبيع والخليط في حقوق المبيع والشفيع هو الجار، ولأن الاتصال بالشركة ^(٦) في المبيع أقوى؛ لأنه في كل جزء وبعده الاتصال في الحقوق؛ لأنه شركة في مرافق ^(٧) الملك، والترجيح يتحقق بقوة السبب، ولأن ضرر القسمة إن لم يصلح علة صلح مرجحاً ^(٨).

قال ^(٩): وليس للشريك في الطريق والشرب، والجار شفعة مع الخليط في الرقبة؛ لما ذكرنا أنه مقدم.

(١٥) قوله: "وضرر القسمة إلخ" جواب عن قول الشافعي لأن مؤنة القسمة تلزمه في الأصل عند بيع أحد الشريكين، فهو جعل العلة المؤثرة في استحقاق الشفعة عند البيع لزوم مؤنة القسمة، ولم يذكر الجواب عن الاستدلال بالحديث؛ لأنه في حيز التعارض. (مل)

(١٦) قوله: "لا يصلح علة إلخ" يعني أن ضرر القسمة ضرر مستحق عليه شرعاً، وما وجب شرعاً وصار حقاً عليه لا يصلح علة؛ لتحقيق ضرر المشتري بتملك ماله بغير رضاه، وإنما المرفوع ضرر ليس بحق عليه شرعاً. (ك)
(٢) وهو التملك على المشتري بغير رضاه.

(٣) قال الشيخ ابن حجر: لم أجده. (سقاية)

(٤) قوله: "الشريك إلخ" قلت: غريب، ذكر ابن الجوزي في "التحقيق" وقال: إنه حديث لا يعرف، وروى ابن أبي شيبة في "مصنفه" عن شريح قال: الخليط أحق من الشفيع، والشفيع أحق من الجار، والجار من سواء. وأخرج ابن أبي شيبة عن إبراهيم النخعي قال: الشريك أحق بالشفعة، فإن لم يكن شريك فالجار، والخليط أحق من الشفيع، والشفيع أحق من سواء. (ت)

(٥) قوله: "أحق من الخليط إلخ" أي الشريك راجح في حق الشفعة بالنسبة إلى الخليط؛ فلذا يتقدم على الخليط، وإن كان للخليط استحقاق معه، بخلاف الابن وابن ابن آخر؛ لأن شرط استحقاقه عدم الابن، فهنا لو أسقط الابن حقه في التركة لا يثبت لابن الابن حق فيها مع وجود الابن، والحاصل أن الشريك حاجب للخليط في الحكم، والابن حاجب لابن ابن آخر في السبب. (أعظمي)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٧٦، والدراية ج ٢ الحديث ٨٩٢ ص ٢٠٣. (نعيم)

(٦) قوله: "ولأن الاتصال [دليل عقلي على الترتيب] إلخ" صورة الاجتماع على ما في بعض شروح "الوقاية" أن يكون دار مشتركة بين رجلين، وفي الدار منزل مشترك بين أحدهما وبين ثالث، وباب الدار في سكة غير نافذة، وعلى ظهر المنزل دار لرجل وبابه في سكة أخرى، فبناح الشريك في المنزل حصه من المنزل، فالشريك الآخر في المنزل أحق من الشريك في الدار. والشريك في الدار أحق من الشركاء في السكة؛ لأنه شريك في الطريق الأنحص، فإن ساحة الدار يمر أهل المنزل، فإن سلم هو فالشريك في السكة أحق من الجار الملاصق؛ لأنه شريك في الطريق الأعم، فإن سلم لها الشفعة حيث لا للجار. (سقاية لعطشان الهداية، من تصانيف مولانا محمد عبد الحليم أدخله الله دار النعيم)

(٧) منافع.

(٨) لأن القسمة أمر مشروع، كما مر آنفاً.

(٩) أي القدوري. (عيني)

قال: فإن سلم فالشفعة للشريك في الطريق، فإن سلم أخذها الجار^(١)؛ لما بينا من الترتيب، والمراد بهذا^(٢) الجار الملاصق، وهو الذى على ظهر^(٣) الدار المشفوعة، وبابه فى سكة أخرى^(٤). وعن أبى يوسف^(٥) أن مع وجود الشريك فى الرقبة لا شفعة لغيره سلم أو استوفى؛ لأنهم محجوبون به^(٦)، ووجه الظاهر: أن السبب^(٧) قد تقرر فى حق الكل، إلا أن للشريك^(٨) حق التقدم، فإذا سلم كان لمن يليه بمنزلة دين الصحة مع دين المرض^(٩)، والشريك فى المبيع قد يكون فى بعض منها، كما فى منزل معين من الدار^(١٠)، أو جدار معين^(١١) منها^(١٢)، وهو مقدم على الجار فى المنزل^(١٣)، وكذا^(١٤) على الجار فى بقية الدار فى أصح الروايتين عن أبى

(١) قوله: "أخذها الجار إلخ" لكن من شرط ذلك أن يكون الجار طلب الشفعة مع الشريك إذا علم بالمبيع؛ يمكنه الأخذ إذا سلم الشريك، فإن لم يطلب حتى سلم الشريك فلا حق له بعد ذلك. (٤)

(٢) الجار.

(٣) أو جنبها، احتز به عن الجار المقابل. (ك)

(٤) قوله: "وبابه فى سكة أخرى إلخ" احتراز عما إذا كان بابه فى سكة غير نافذة فى هذه الدار. (ك)

(٥) فى غير ظاهر الرواية. (٤)

(٦) فلا فرق إذ ذاك بين الأخذ والتسليم.

(٧) أى الاتصال.

(٨) فى الرقبة.

(٩) قوله: "بمنزلة دين الصحة إلخ" أى كحق غرماء الصحة مع غرماء المرض فى التركة، فإنه إذا أسقط حقهم بالإبراء، كانت التركة لغرماء المرض لديونهم؛ لأن سبب استحقاقهم ثابت. (نهاية)

(١٠) مثل أن يكون فى دار كبيرة بيوت، وفى بيت منها شركة. (٤)

(١١) قوله: "أو جدار معين [أى مع أرضه؛ لأن الشركة فى البناء المجرى لا يوجب الشفعة. ك] إلخ" صورته: أن يكون أرض بين رجلين غير مقسومة، فبنا فى وسط الأرض جداراً، ثم اقتسما الباقي، وامتاز حصّة كل منهما عن الآخر، وبقي الجدار وما تحته من الأرض ملصقاً مشتركاً، فإذا باع أحدهما أرضه، فالآخر جار شريك فى بعض المبيع.

أما إذا اقتسما الأرض قبل بناء الجدار، وخطأ خطأ فى وسط الأرض، ثم أعطى كل واحد منهما شيئاً حتى بنيا جداراً، فكل منهما جار لصاحبه شريك فى البناء، لا فى الرقبة، كذا فى "الذخيرة"، وبه تبين أن المراد بالشركة فى الجدار أن يكون شركة فى أرضه أيضاً؛ لأن الشركة فى البناء المجرى لا يوجب الشفعة. (سقاية)

(١٢) دار.

(١٣) قوله: "وهو مقدم على الجار إلخ" أى الشريك فى منزل معين من الدار أو جدار معين منها مقدم على الجار فى المنزل، فى "المغنى": ثم الجار الذى هو مؤخر عن الشريك فى الطريق أن لا يكون شريكاً فى الأرض التى هى تحت الحائط، الذى هو مشترك بينهما، أما إذا كان شريكاً فيه لا يكون مؤخرًا، بل يكون مقدماً.

وصورة ذلك: أن يكون أرض بين اثنين غير مقسومة، بنيا فى وسطها حائطاً، ثم اقتسما الباقي، فيكون الحائط وما تحت الحائط من الأرض مشتركاً بينهما، فكان هذا الجار شريكاً فى بعض المبيع، أما إذا اقتسما الأرض قبل بناء الحائط، وخطأ خطأ فى وسطها، ثم أعطى كل واحد منهما شيئاً حتى بنيا حائطاً، فكل واحد منهما جار لصاحبه فى الأرض،

يوسف^(١)؛ لأن اتصاله أقوى والشفعة واحدة^(٢). ثم لا بد أن يكون الطريق، أو الشرب خاصاً، حتى تستحق الشفعة بالشركة فيه^(٣)، فالطريق الخاص أن لا يكون نافذاً، والشرب الخاص أن يكون نهراً لا تجري فيه السفن^(٤)، وما تجرى فيه فهو عام، وهذا عند أبي حنيفة ومحمد. وعن أبي يوسف أن الخاص أن يكون نهراً يسقى منه قراحان، أو ثلاثة^(٥)، وما زاد على ذلك فهو عام. وإن كانت سكة^(٦) غير نافذة ينشعب منها سكة غير نافذة، وهي^(٧) مستطيلة، فبيعت دار في السفلى^(٨) فلأهلها الشفعة خاصة دون أهل العليا^(٩)، وإن بيعت^(١٠) في العليا فلأهل السكتين^(١١)، والمعنى^(١٢) ما ذكرنا في كتاب "أدب القاضي"^(١٣)، ولو كان نهر صغير يأخذ منه نهر أصغر منه، فهو على قياس الطريق^(١٤) فيهما بهناه^(١٥).

شريك في البناء لا غير، والشريك في البناء لا غير يوجب الشفعة. (ك)

(١٤) أى كما هو مقدم على الجار في المنزل، كذلك هو مقدم على الجار في بقية الدار. (ك)

(١) والرواية الأخرى أنه والجار سواء في بقية الدار. (ع)

(٢) لأن كل الدار واحد.

(٣) أى في الخاص.

(٤) قيل: أريد به أصغر السفن. (ك)

(٥) قوله: "قراحان [أو بستانان أو ثلاثة. ك] إلخ" القراح من الأرض كل قطعة على حالها، ليس فيها شجر ولا بناء، وفي "الذخير": وعامة المشايخ على أن الشركاء في النهر إذا كانوا لا يحصون، فهو نهر كبير، وإن كانوا يحصون فهو نهر صغير. لكن اختلفوا بعد هذا في حد ما لا يحصى وما يحصى، بعضهم قدر ما لا يحصى بخمسمائة، وبعضهم بمائة، وبعضهم بأربعين، وبعض مشايخنا قالوا: أصبح ما قيل فيه أنه مفوض إلى رأى كل مجتهد في زمانه، إن رآهم كثيراً كانوا كثيراً، وإن رآهم قليلاً كانوا قليلاً. (ك)

(٦) مستطيلة.

(٧) الواو حالية.

(٨) المنشعبة.

(٩) قوله: "دون أهل العليا إلخ" لأنه لا شركة لهم فيها ولا حق المرور، وليس لهم أن يفتحوا فيها باباً، فكانت كالمملوكة لأهلها، بخلاف السكة الواحدة إذا بيعت دار في أقصاها، كانت الشفعة بين أهل السكة الواحدة، وإن لم يكن لأهل الأعلى حق المرور في الأقصى، لأن السكة إذا كانت واحدة والطريق فيها واحد، فللكل فيها شركة من أول السكة إلى آخرها، إلا أن شركة البعض أكثر، والترجيح لا يقيم بالكثرة على ما عرف. (ك)

(١٠) دار.

(١١) لأن لأهل السفلى حق المرور فيها. (كافى)

(١٢) وجه.

(١٣) قوله: "ما ذكرنا إلخ" وهو قوله لأن فتحه للمرور، ولا حق لهم في المرور، وأصل ذلك أن استحقاق الشفعة وجواز فتح الباب يتلازمان، فكل من له ولاية فتح الباب في سكة، فله استحقاق الشفعة في تلك السكة، ومن لا فلا. (ع)

(١٤) قوله: "فهو على قياس إلخ" فإن استحقاق الشفعة هناك باعتبار جواز التطرق، فلذلك قال على قياس الطريق،

قال^(١): "ولا يكون الرجل بالجدوع على الحائط شفع شركة، ولكنه شفع جوار؛ لأن العلة هي الشركة في العقار، وبوضع الجدوع لا يصير شريكاً في الدار، إلا أنه جار ملازق."

قال^(٢): "والشريك في الخشبة تكون على حائط الدار جاراً^(٣)؛ لما بينا^(٤)، قال^(٥): "وإذا اجتمع الشفعاء، فالشفعة بينهم على عدد رؤوسهم، ولا يعتبر اختلاف الأملاك^(٦)." وقال الشافعي: هي على مقادير الأنصبة؛ لأن الشفعة من مرافق الملك، ألا يرى أنها لتكميل منفعته، فأشبه الربح^(٧) والغلة^(٨) والولد والثمرة^(٩). ولنا أنهم استووا في سبب الاستحقاق^(١٠)، وهو الاتصال، فيستوون في الاستحقاق، ألا يرى^(١١) أنه لو انفرد واحد منهم استحق كل الشفعة^(١٢)، وهذا آية

يعني لو بيع أرض متصلة بالنهر الأصفر كانت الشفعة لأهل النهر الأصفر، لا لأهل النهر الصغير؛ كما ذكرنا الحكم في السكة المنشعبة مع السكة المستطيلة العظمى. (ك)

(١٥) يعني قوله فإن كانت سكة غير نافذة إلخ. (٤)

(١) أي المصنف. (عيني)

(٢) أي محمد بن يوع "الحمام". (عيني)

(٣) قوله: "والشريك في الخشبة إلخ" تأويله إذا كان له حق وضع الخشبة تكون على الحائط من غير أن يملك شيئاً من ربة الحائط؛ لأنه إذا كان هكذا فله حق الشغل لا غير؛ فكان جاراً لا شريكاً. (كافي)

(٤) قوله: "لما بينا إلخ" أن العلة هي الشركة في العقار، فبالشركة في الخشبة لا يكون شريكاً في الدار. (ك)

(٥) أي القدوري. (عيني)

(٦) قوله: "ولا يعتبر إلخ" بيانه دار بين ثلاثة: لأحدهم نصفها، وللآخر ثلثها، وللآخر سدسها، فباع صاحب النصف نصيبه، وطلب الآخرين الشفعة، قضى بالشقص المبيع بينهما عند الشافعي أثلاثاً بقدر ملكهما، وإن باع صاحب السدس نصيبه قضى بينهما أخصاصاً، وإن باع صاحب الثلث قضى بينهما أرباعاً، وعندنا قضى بينهما نصفان في الكل، وكذلك على أصلنا إذا بيعت ولها جاران، جار من ثلاثة جوانب، والآخر من جانب واحد، وطلبوا الشفعة فهو بينهما نصفان. (ك)

(٧) قوله: "فأشبه الربح إلخ" فإن الشريكين إذا اشتريا شيئاً بخمسة عشر درهما مثلاً، ولم يقطر ط شيئاً، ومال أحدهما خمسة ومال الآخر عشرة، ثم باعاه، فربحاً ثلاثة درهم، فالدرهمان لصاحب العشرة، والدرهم الواحد لصاحب الخمسة، لأن الربح تبع المال فكان بينهما على قدر رأس مالهما. (ن)

(٨) قوله: "والغلة (أي غلة العقار المشترك بين اثنين أثلاثاً يكون أثلاثاً. عيني) إلخ" - بالفتح - در آمد هر چیزی از حبوب ونقود وجز آن وآمد كراهه مكان ومزد غلام وما حصل زمین. (من)

(٩) قوله: "والولد والثمرة" أي أشبه الولد من الجارية المشتركة، أو السبيمة المشتركة يكون الملك فيه لكل واحد بقدر الملك في الأم، وكذلك ثمرة النخل المشتركة. (عيني)

(١٠) قوله: "استووا إلخ" وذلك لأن سبب استحقاق الشفعة إما الجوار أو الشركة، وقد استووا في أصل ذلك؛ فإن صاحب القليل شريك لصاحب الكثير، وجار لا يقيمال ملكه باليمين كصاحب الكثير. (ن)

(١١) سند على الاستواء.

(١٢) قوله: "استحق كل الشفعة إلخ" يعني أن صاحب الكثير لو باع نصيبه، كان لصاحب القليل أن يأخذ الكل

كمال السبب، وكثرة الاتصال^(١) تؤذن بكثرة العلة^(٢)، والترجيح بقوة في الدليل^(٣) لا بكثرتة^(٤)، ولا قوة ههنا^(٥)؛ لظهور الأخرى بمقابلته، وتملك ملك غيره^(٦) لا يجعل ثمرة من ثمرات ملكه^(٧)، بخلاف الثمرة وأشباهاها^(٨).

ولو أسقط بعضهم حقه^(٩)، فهي للباقي في الكل على عددهم، لأن الانتقاص^(١٠) للمزاحمة مع كمال السبب في حق كل واحد منهم، وقد انقطعت^(١١)، ولو كان البعض غيباً^(١٢) يقضى بها بين الحضور على عددهم، لأن الغائب لعله لا يطلب^(١٣). وإن قضى لحاضر بالجميع ثم حضر آخر^(١٤) يقضى له بالنصف، ولو حضر ثالث، فبثلث ما في يد كل واحد تحقيقاً للتسوية، فلو سلم الحاضر بعد ما قضى له بالجميع لا يأخذ القادم إلا النصف؛ لأن قضاء القاضي بالكل

بالاتفاق، كما لو باع صاحب القليل كان لصاحب الكثير أن يأخذ جميع المبيع؛ لما أن ملك كل جزء علة تامة لاستحقاق جميع المبيع بالشفعة، فإنما اجتمع في حق صاحب الكثير علل، وفي حق صاحب القليل علة واحدة، والمساواة تتحقق بين العلة الواحدة والعلل. ألا ترى أن أحد المدعين لو أقام شاهدين، والآخر عشرًا فهما سواء، وكذلك لو أن رجلاً جرح رجلاً جراحة واحدة، وجرحه آخر عشر جراحات، فمات استوفيا في حكم القتل. (ك)

(١) قوله: "وكثرة الاتصال إلخ" جواب عما يقال: الاتصال سبب الاستحقاق، وصاحب الكثير أكثر اتصالاً، فأنى يتساويان. (عيني)

(٢) لأن الاتصال بكل جزء علة.

(٣) قوله: "والترجيح بقوة في الدليل إلخ" كالشريك يرجع على الجار، وكجزء الرقة مع جرح الآخر؛ فإن حكم القتل يضاف إلى الجار لا إلى الجارح بالاتفاق. (ك)

(٤) قوله: "لا بكثرتة إلخ" لأن ما يصلح علة بانفراده لا يصلح مرجحاً؛ لأن عند ظهور الترجيح كان المرجوح مدفوعاً بالراجح، وههنا حق صاحب القليل لا يبطل أصلاً، فعرفنا أنه لا ترجيح في جانبه من حيث قوة العلة. (نهایة)

(٥) كما في الشاهدين وعشرة شهود. (عيني)

(٦) جواب عما قاله الشافعي: من أن الشفعة من مرافق الملك. (عيني)

(٧) قوله: "لا يجعل ثمرة [لأنه لا يتولد من ملكه] إلخ" أي القدرة على التملك لا تعد من ثمرات الملك، كالأب له أن يملك جارية ابنه، ولا يعد من ثمرات ملكه. (ك)

(٨) قوله: "بخلاف الثمرة وأشباهاها إلخ" فإنها متولدة من العين، فيتولد بقدر الملك، أما تملك ملك غيره فلا يتولد من ملكه، فكيف يجعل كالثمرة واللبن والولد. (ك)

(٩) قوله: "ولو أسقط بعضهم إلخ" يعني وإذا اجتمع الشفعاء وأسقط بعضهم حقه، فلا يخلو إما أن يكون قبل القضاء له بحقه أو بعده، فإن كان قبله فالشفعة للباقي في الكل على عددهم دون أنصباهم كما تقدم. (٤)

(١٠) في حق أحد.

(١١) بالتسليم.

(١٢) جهم غائب.

(١٣) فلا يترك حق الحاضرين بالشك.

(١٤) وطلب.

للمحاضر يقطع حق الغائب^(١) عن النصف بخلاف ما قبل القضاء.

قال^(٢): والشفعة تجب بعقد البيع، ومغناه بعده^(٣) لا أنه هو السبب^(٤)؛ لأن سببها^(٥) الاتصال على ما بيناه^(٦). والوجه فيه^(٧) أن الشفعة^(٨) إنما تجب إذا رغب البائع عن ملك الدار، والبيع يعرفها^(٩)، ولهذا يكتفى بثبوت البيع في حقه^(١٠)، حتى يأخذها الشفيع إذا أقر البائع بالبيع^(١١)، وإن^(١٢) كان المشتري يكذبه.

قال^(١٣): وتستقر^(١٤) بالإشهاد^(١٥)، ولا بد من طلب الموائبة^(١٦)؛ لأنه^(١٧) حق

(١) قوله: "يقطع الخ" لأن القاضى لما قضى بينهما صار كل واحد منهما مقضياً عليه من جهة صاحبه فيما قضى به لصاحبه، والمقضى عليه فى قضية لا يصير مقضياً له فيها. (ع)

(٢) فى "المختصر". (عناية)

(٣) أى ليس الباء للسببية.

(٤) قوله: "لا أنه هو السبب الخ" وقيل البيع هو السبب، بدليل أن الشفيع لو أسقط الشفعة قبل الشراء لا يصح؛ لكونه إسقاطاً قبل وجود سببه، وهو البيع، ولو كان السبب الاتصال يصح، وجوابه: أنه إنما لم يصح لفقد شرطه، وهو البيع؛ لأن السبب لا يكون سبباً إلا عند وجود شرطه، كما فى الطلاق المعلق. (زيلعى)

(٥) قوله: "لأن سببها [شفعة] الخ" اعترض عليه بأن سبب ثبوت الشفعة لو كان هو الاتصال، لكان ينبغي أن يبطل الشفعة لو سلم الشفيع الشفعة قبل البيع، وليس كذلك إجماعاً، وأجيب بأن البيع شرط، ففسليم الشفعة قبله ككفارة اليمين قبل الحنث، فلا يجوز. (سعاية لمعطشان الهداية)

(٦) فى مبدأ كتاب الشفعة.

(٧) أى فى الوجوب بعد البيع.

(٨) قوله: "أن الشفعة الخ" معنى أن الشفعة إنما تجب إذا رغب البائع عن ملك الدار، ورغبته عنه أمر غفلى لا يطلع عليه، وله دليل ظاهر، وهو البيع، فيقام مقامه، والحاصل أن الاتصال بالملك سبب، والرغبة عن الملك شرط، والبيع دليل على ذلك قائم مقامه بدليل أن البيع إذا ثبت فى حق الشفيع بإقرار البائع به صح له أن يأخذه وإن كذبه المشتري.

ونولض بما إذا باع بشرط الخيار له، أو وهب وسلم، فإن الرغبة عنه قد عرفت، وليس للشفيع الشفعة، وأجيب: بأن فى ذلك تردداً؛ لبقاء الخيار للبائع، بخلاف الخيار، فإنه يخبر به عن انقطاع ملكه عنه بالكلية، فعومل به كما زعمه، والهيئة لا تدل على ذلك، إذ غرض الواهب المكافأة، ولهذا كان له الرجوع، فلا ينقطع عنه حقه بالكلية. (ع)

(٩) الرغبة.

(١٠) بائع.

(١١) ثبوت البيع بإقرار البائع، وإن لم يثبت ملك المشتري. (كافى)

(١٢) الواو وصلية.

(١٣) القدورى. (عينى)

(١٤) شفعة.

(١٥) هذا طلب الإشهاد.

(١٦) قوله: "ولا بد من الخ" أى من طلب الشفعة على المسارعة قضى فى الطلب إلى الموائبة لتلبسه بها. (ع)

(١٧) شفعة.

ضعيف يبطل بالإعراض، فلا بد من الإشهاد^(١) والطلب؛ ليعلم بذلك رغبته^(٢) فيه دون اعراضه عنه، ولأنه^(٣) يحتاج إلى إثبات طلبه عند القاضى، ولا يمكنه^(٤) إلا بالإشهاد.

قال^(٥): وتملك بالأخذ إذا سلمها المشتري أو حكم بها الحاكم؛ لأن الملك للمشتري قد تم، فلا ينتقل إلى الشفيع إلا بالتراضى أو قضاء القاضى، كما فى الرجوع فى الهبة^(٦).

وتظهر فائدة هذا^(٧) فيما إذا مات الشفيع بعد الطلبين^(٨)، أو باع داره المستحق بها الشفعة، أو بيعت دار بجانب الدار المشفوعة قبل حكم الحاكم^(٩)، أو تسليم المخاصم لا تورث عنه فى الصورة الأولى^(١٠)، وتبطل شفيعته فى الثانية^(١١)، ولا يستحقها فى الثالثة^(١٢)؛ لانعدام الملك له، ثم قوله^(١٣): تجب بعقد البيع بيان أنه لا يجب إلا عند معاوضة المال بالمال على ما نبينه^(١٤) إن شاء الله تعالى، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

(١) أى لا بد من دليل يدل على أنه أعرض عنه أو دام عليه. (٤)

(٢) شفيهم.

(٣) شفيهم.

(٤) إثبات.

(٥) أى القدورى. (عينى)

(٦) فإنه يحتاج إلى التراضى، أو قضاء القاضى.

(٧) قوله: "وتظهر فائدة هذا إلخ" أى فائدة توقف الملك فى الدار المشفوعة بعد الطلبين على تسليم المشتري الدار إلى الشفيع، أو حكم الحاكم. (ك)

(٨) أى طلب المواثبة وطلب الإشهاد.

(٩) متعلق بالمسائل الثلاث.

(١٠) قوله: "فى الصورة الأولى إلخ" وهى ما إذا مات الشفيع بعد الطلبين؛ لأنه لم يملكها المورث، فكيف تورث عنه. (نهاية)

(١١) قوله: "فى الثانية إلخ" أى فى الصورة الثانية، وهى ما إذا باع داره المستحق بها الشفعة؛ لأن سبب الأخذ بالشفعة اتصال ملك الشفيع بالدار المشفوعة، وقد زال ملكه عما يستحق به الشفعة قبل أن يأخذها، فلم يبق السبب قبل أن يثبت الحكم، فلا يثبت الحكم. (نهاية)

(١٢) قوله: "ولا يستحقها إلخ" أى لا يستحق الدار التى بيعت بالشفعة فى الصورة الثالثة، وهى ما إذا بيعت دار بجانب الدار المشفوعة؛ لأنه لم يملك المشفوعة، فكيف يملك بها غيرها، والله أعلم. (نهاية)

(١٣) أى قول القدورى. (٤)

(١٤) فى باب ما تجب فيه الشفعة وما لا تجب.

باب^(١) طلب الشفعة والخصومة فيها

قال^(٢): وإذا علم الشفيع بالبيع^(٣) أشهد في مجلسه^(٤) ذلك على المطالبة، أعلم أن الطلب على ثلاثة أوجه، طلب الموائبة^(٥)، وهو أن يطلبها كما علم^(٦)، حتى لو بلغ الشفيع البيع، ولم يطلب شفيعته بطلت الشفعة؛ لما ذكرنا^(٧). ولقوله عليه الصلاة والسلام^(٨): «الشفعة لمن واثبها»*، ولو أخبر بكتاب والشفعة في أوله أو في وسطه، فقرأ الكتاب إلى آخره بطلت شفيعته، وعلى هذا عامة المشايخ، وهو رواية عن محمد. وعنه^(٩) أن له مجلس العلم، والروايتان في النواذر، وبالثانية أخذ الكرخي؛ لأنه لما ثبت له خيار التملك لا بد له من زمان التأمل، كما في المخيرة^(١٠). ولو قال^(١١) بعد ما بلغه البيع: الحمد لله، أو لا حول ولا قوة إلا بالله، أو قال:

(١) قوله: "باب" لما لم يثبت الشفعة بدون الطلب شرع في بيانها وكيفية وتقسيمه. (ن)

(٢) أي القدوري. (عيني)

(٣) قوله: "بالبيع" أي بيع المالك ملكه المتصل بملك الشفيع، بإخبار رجل عدل أو رجلين، أو رجل وامرأتين. (سعاية)

(٤) أي في مجلس العلم.

(٥) قوله: "طلب الموائبة" سميت به تبركاً بلفظ الحديث: «الشفعة لمن واثبها» أي لمن طلبها على وجه السرعة، والمبادرة مفاعلة من الثوب على الاستعارة؛ لأن من يثب هو الذي يسرع في طي الأرض بمشيئه. (ك)

(٦) قوله: "كما علم" أي على فور علمه بالبيع من غير توقف، سواء كان عنده إنسان أو لم يكن، والطلب صحيح من غير إشهاد، والإشهاد لمخافة الجحود، فينبغي له أن يطلب حتى إذا حلفه المشتري، أمكنه أن يحلف أنه طلبها كما سمع. وذكر في "شرح" ابن القيم: "أما بقا ذلك، أي يطلب وإن لم يكن عنده أحد؛ فلا تسقط فيما بينه وبين الله تعالى". (ك)

(٧) قوله: "لما ذكرنا" وهو قوله لأنه حق ضعيف يبطل بالإعراض، وقال ابن أبي ليلى: إن طلب إلى ثلاثة أيام فله الشفعة، وقال سفيان: له مهلة يوم حين سمع، وقال شريك: هو على شفيعته ما لم يطلبها صريحاً أو دلالة، بمنزلة سائر الحقوق المستحقة. (كفاية)

(٨) قوله: "ولقوله عليه السلام" «الشفعة لمن واثبها» قلت غريب، وأخرجه عبد الرزاق في "مصنفه" من قول

شريح: إنما الشفعة لمن واثبها. (ت)

قوله: "ولقوله عليه السلام" قال الشيخ ابن حجر: لم أجده، وقال العيني: هذا ليس بحديث، نعم، قد روى ابن ماجه مرفوعاً الشفعة كحل العقال، وقال في المنافع: أي البعير إذا حل عقله، ولم يؤخذ من ساعته ذهبت. (سعاية)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٧٦، والدرية ج ١٢ الحديث ٨٩٣ ص ٢٠٣. (نسيم)

(٩) محمد.

(١٠) قوله: "كما في المخيرة" فإن لها الخيار ما دامت في مجلسها، والجامع حاجة الرأي والتأمل، ولأن الشرع

أوجب له حق التملك ببدل، ولو أوجب البائس له ذلك بإيجاب البيع، كان له خيار القبول مادام في مجلسه، فهذا مثله. (ن)

(١١) قوله: "ولو قال بعد ما بلغه البيع الحمد لله إلى قوله لا تبطل شفيعته" ذكر هذا تقريباً على مسألة القدوري.

عني: "هذا على رواية أن له مجلس العلم". (كفاية)

سبحان الله ، لا تبطل شفيعته ؛ لأن الأول حمد على الخلاص من جواره ^(١) ، والثاني تعجب منه لقصد إضراره ^(٢) ، والثالث لافتتاح كلامه ^(٣) ، فلا يدل شيء منه على الإعراض . وكذا ^(٤) إذا قال : من ابتاعها وبكم بيعت ؛ لأنه يرغب فيها بثمن دون ثمن ، ويرغب عن مجاورة بعض دون بعض ، والمراد بقوله في الكتاب ^(٥) " أشهد في مجلسه ذلك على المطالبة بطلب الموائبة والإشهاد فيه ليس بلازم ، إنما هو لنفي التجاحد ^(٦) . والتقيد بالمجلس إشارة إلى ما اختاره الكرخي ، ويصح الطلب بكل لفظ يفهم منه طلب الشفعة ، كما لو قال : طلبت الشفعة ، أو أطلبها ، أو أنا طلبها ؛ لأن الاعتبار للمعنى ^(٧) .

وإذا بلغ الشفيع بيع الدار لم يجب عليه الإشهاد حتى يخبره رجلان ، أو رجل وامرأتان ، أو واحد عدل عند أبي حنيفة . وقالوا : يجب عليه أن يشهد إذا أخبره واحد ، حراً كان أو عبداً ، صبيّاً كان أو امرأة إذا كان الخبر حقاً ^(٨) ، وأصل الاختلاف في عزل الوكيل ، وقد ذكرناه بدلائله وأخواته فيما تقدم ^(٩) ، وهذا بخلاف المخيرة ^(١٠) إذا أخبرت عنده ^(١١) ؛ لأنه ليس فيه إلزام حكم ^(١٢) ، وبخلاف ما إذا أخبره

(١) البائم ، أي من سوء جواره مع الأمن من الضرر الدخيل بالشفعة . (كافي)

(٢) أي إضرار البائم للشفيع .

(٣) كما هو عرف بعض الناس . (كافي)

(٤) أي ليس هذا إعراضاً .

(٥) أي القدروري .

(٦) قوله : " إنما هو لنفي التجاحد إلخ " يعني ربما يجحد الخصم ، فيحتاج إلى الشهود ، وتحقيقه أن طلب الموائبة ليس لإثبات الحق ، وإنما شرط ليعلم أنه غير معرض عن الشفعة ، والإشهاد في ذلك ليس بشرط . (عناية)

(٧) قوله : " لأن الاعتبار للمعنى " ظاهر قوله طلبت الشفعة إخبار عن الطلب في الزمان الماضي ، وإنه كذب ، والكذب لا عبرة به ، فكأنه لم يطلب ، وكذا إذا قال : أطلبها ؛ لأنه عدة ، إلا أنه في العرف يراد بهذه الألفاظ الطلب للحال ، لا الخبر عن أمر ماضٍ أو مستقبل . (ك)

(٨) أي في ظنه .

(٩) قوله : " وقد ذكرناه إلخ " إشارة إلى ما ذكره في آخر فصل القضاء بالمواريث ، وهو من فصول " كتاب أدب القاضي " ، وأراد بأخواته المولى إذا أخبر بهتاية عبده ، والشفيع ، والبكر ، والمسلم الذي لم يهاجر إليها . (٤)

(١٠) قوله : " وهذا بخلاف المخيرة إلخ " يعني أن المخير إذا أخبر المرأة أن زوجها خيرها في نفسها ، صارت مخيرة ، سواء كان المخير عدلاً أو غير عدل ، حتى لو اختارت نفسها في مجلسها يقع الطلاق والإفلا ، ولا يشترط في المخير أحد شطري الشهادة ، بخلاف الشفيع حيث شرط فيه أبو حنيفة أحد شطري الشهادة ، وهو العدد والعدالة . (ن)

(١١) أي عند أبي حنيفة . (نهاية)

(١٢) قوله : ليس فيه إلزام حكم إلخ " بل هو إبقاء ما كان على ما كان ، وفي حق الشفيع إلزام ، حيث يلزمه سوء

المشتري^(١)؛ لأنه خصم فيه والعدالة غير معتبرة في الخصوم.
والثاني طلب التقرير والإشهاد، لأنه^(٢) محتاج إليه لإثباته عند القاضي على ما ذكرنا^(٣)، ولا يمكنه الإشهاد^(٤) ظاهراً على طلب المواثبة؛ لأنه على فور العلم بالشراء، فيحتاج بعد ذلك إلى طلب الإشهاد والتقرير، وبيانه^(٥) ما قال في الكتاب^(٦).

ثم ينهض^(٧) منه يعنى من المجلس، ويشهد على البائع إن كان المبيع في يده، معناه لم يسلم إلى المشتري، أو على المبتاع^(٨) أو عند العقار، فإذا فعل ذلك استقرت شفعته وهذا؛ لأن كل واحد منهما^(٩) خصم فيه؛ لأن للأول اليد وللثاني الملك.
وكذا يصح الإشهاد عند المبيع؛ لأن الحق متعلق به، فإن سلم البائع المبيع^(١٠) لم يصح الإشهاد عليه^(١١)؛ لخروجه^(١٢) من أن يكون خصماً؛ إذ لا يملكه ولا ملك، فصار كالأجنبي. وصورة هذا الطلب أن يقول^(١٣): إن فلانا اشترى هذه الدار، وأنا شفيعها وقد كنت طلبت الشفعة، وأطلبها الآن، فاشهدوا على ذلك.
وعن أبي يوسف أنه يشترط تسمية المبيع وتحديدده؛ لأن المطالبة لا تصح إلا في معلوم، والثالث: طلب الخصومة والتملك، وسنذكر كيفيته^(١٤) من بعد إن شاء

(١) قوله: "وبخلاف ما إذا أخبره إلخ" حيث لا يشترط في المشتري أيضاً أحد شرطى الشهادة، يعنى أن المخبر بالشفعة إذا كان هو المشتري، وقال للشفيع: قد اشتريت دار فلان، فلم يطلب الشفيع الشفعة، بطلت شفعته، وإن لم يكن المشتري عدلاً؛ لأن المشتري خصم في هذا، والعدالة في الخصوم ليس بشرط. (مل)

(٢) شفيع.

(٣) قبيل هذا الباب.

(٤) قوله: "ولا يمكنه [شفيع] الإشهاد إلخ" حتى لو أمكنه ذلك، وأشهد عند طلب المواثبة، بأن بلغه البيع بحضوره الشهود، والمشتري أو البائم حاضر، أو كان عند العقار يكفيه، ويقوم ذلك مقام الطلين. (زيلعي)

(٥) أى بيان هذا الطلب.

(٦) أى القدورى.

(٧) أى يقوم. (ك)

(٨) قوله: "أو على المبتاع إلخ" أى المشتري أطلق هذا، ولم يقيد بكون الدار في يد المشتري؛ لأن هذا لا يتفاوت، فإن الطلب عند المشتري صحيح، سواء كانت الدار في يد المشتري، أو في يد البائم، هنا كله من "الذخيرة". (ن)

(٩) البائم والمشتري.

(١٠) إلى المشتري.

(١١) قوله: "لم يصح الإشهاد عليه إلخ" كذا ذكره القدورى والناطقى، وذكر شيخ الإسلام أنه يصح استحساناً. (ت)

(١٢) البائم.

(١٣) الشفيع.

الله تعالى .

قال ^(١) : ولا تسقط الشفعة بتأخير هذا الطلب ^(٢) عند أبي حنيفة ، وهو رواية عن أبي يوسف . وقال محمد : إن تركها ^(٣) شهراً بعد الإشهاد ^(٤) بطلت ، وهو قول زفر ، معناه ^(٥) إذا تركها ^(٦) من غير عذر . وعن أبي يوسف أنه إذا ترك الخصومة في مجلس من مجالس القاضي تبطل شفعته ؛ لأنه إذا مضى مجلس من مجالسه ولم يخاصم فيه اختياراً ، دل ذلك على إعراضه وتسليمه . وجه قول محمد : إنه لو لم يسقط بتأخير الخصومة منه أبداً يتضرر به المشتري ؛ لأنه لا يمكنه التصرف ^(٧) حذار نقضه من جهة الشفيع ، فقد رناه بشهر ؛ لأنه أجل ، وما دونه عاجل على ما مر في الأيمان ^(٨) . ووجه قول أبي حنيفة : وهو ظاهر المذهب وعليه الفتوى ، أن الحق متى ثبت ، واستقر ^(٩) لا يسقط إلا بإسقاطه ، وهو التصريح بلسانه ، كما في سائر الحقوق ^(١٠) . وما ذكر من الضرر ^(١١) يشكل ^(١٢) بما إذا كان ^(١٣) غائباً ، ولا فرق في حق المشتري

(١٤) عن قريب في هذا الباب .

(١) أي القدوري . (عنى)

(٢) يريد به الطلب الثالث ، وهو طلب الخصومة . (ع)

(٣) قوله : "إن تركها شهراً إلخ" قال شيخ الإسلام : الفتوى اليوم على هذا ، لتغير أحوال الناس في الإضرار بالغير . (زيلعي)

(٤) قوله : "شهراً إلخ" وبرواية ثلاثة أيام ؛ لأنها هي التي ضربت لإبلاء الأعداء كما بهال الخصم للدفع . (ت)

(٥) قوله : "معناه إذا إلخ" وإنما قال معناه إذا تركها من غير عذر ؛ لأنهم أجمعوا على أنه إذا تركه بمرض أو حيس أو غير ذلك ، ولم يمكنه التوكيل بهذا الطلب لا تبطل شفعته ، وإن طالبت المدة . (ع)

(٦) شفعة .

(٧) بالبناء وغيره .

(٨) قوله : "في الأيمان إلخ" قال في باب اليمين في تقاضى الدراهم ، ما دون الشهر بعد قريباً ، والشهر وما زاد عليه بعد بعيداً ، ولهذا يقال : عند بعيد العهد ما لقيت منذ شهر .

(٩) بالإشهاد .

(١٠) فإنها بعد الثبوت لا تسقط إلا بالإسقاط .

(١١) قوله : "وما ذكر من الضرر إلخ" جواب عن قول محمد . يعنى أن الشفيع إذا كان غائباً لم تبطل شفعته بتأخير هذا الطلب بالاتفاق ، ولا فرق في حق المشتري بين الحاضر والسفر في لزوم الضرر ، فكما لا تبطل وهو غائب ، لا تبطل وهو حاضر . (عناية)

(١٢) قوله : "يشكل إلخ" فإن قيل لا يشكل ؛ لأن حالة الغيبة إنما لا تبطل دفعاً لضرر الشفيع ، ودفع ضرر الشفيع مقدم على ضرر المشتري ، وفيما إذا كان حاضراً لا يتحقق ضرر الشفيع ؛ لتكنه من الأخذ ، قلنا : لما لم تبطل شفعته حالة الغيبة رماية لحقه ، وهو ضعيف ، وعسى أن لا يطلب الشفعة ، فهنا قد تقوى حقه وتقرر بالطلين فلأن لا تبطل بالطريق الأولى . (ك)

بين الحضر والسفر^(١). ولو علم أنه لم يكن في البلدة قاضي لا تبطل شفعته بالتأخير بالاتفاق؛ لأنه لا يتمكن من الخصومة إلا عند القاضي فكان عذراً.

قال^(٢): وإذا تقدم الشفيع إلى القاضي^(٣)، فادعى الشراء^(٤) وطلب الشفعة، سأل القاضي المدعى عليه، فإن اعترف بملكه الذي يشفع به^(٥)، وإلا كلفه بإقامة البينة^(٦)؛ لأن اليد ظاهر محتمل، فلا تكفي لإثبات الاستحقاق.

قال^(٧): يسأل القاضي المدعى^(٨) قبل أن يقبل على المدعى عليه عن موضع الدار وحدودها؛ لأنه ادعى حقاً فيها، فصار كما إذا ادعى رقبته^(٩)، وإذا بين ذلك يسأله عن سبب شفعته لاختلاف أسبابها^(١٠)، فإن قال: أنا شفيعها^(١١) بدار لي

(١٣) الشفيع.

(١) قوله: "ولا فرق إلخ" أى لا فرق في لزوم الضرر على المشتري من أن يكون الشفيع حاضراً أو غائباً، ثم لا يعتبر الضرر فيما إذا كان غائباً حيث لم يطل حق الشفعة بتأخير هذا الطلب، وهو طلب الخصومة فيما إذا كان غائباً بالاتفاق، فيجب أن لا يطل أيضاً فيما إذا كان الشفيع حاضراً، وآخر طلب الخصومة. (نهاية)

(٢) أى القدورى. (عيني)

(٣) قوله: "وإذا تقدم الشفيع إلخ" هذا كيفية طلب الخصومة التي كان وعدها قبل هذا، فادعى الشراء وطلب الشفعة. (نهاية)

(٤) قوله: "فادعى الشراء إلخ" وصورة ذلك أن يقول الشفيع للقاضي، أن فلاناً اشترى داراً، وبين مصرها ومحلها وحدودها، وأنا شفيعها بدار لي، وبين حدودها فمره بتسليمها لي، وإما بين هذه الأشياء؛ لأن الدعوى إنما تصمم في المعلوم، وإعلام المقار بهذه الأشياء. (نهاية)

(٥) فيها.

(٦) قوله: "ولا كلفه إلخ" أى إن أنكر أنه يكون شفيعها، بأن كان المدعى ادعى الشفعة بسبب الجوار، والمدعى عليه أنكر أن تكون الدار بحسب الدار المشتراة، وأن تكون الدار التي بحسب الدار المشتراة ملك للمدعى، فالقول قوله، وإن كانت تلك الدار في يد المدعى. وعلى المدعى أن يقيم البينة على أن تلك الدار ملكه؛ لأن اليد محتملة، يحتمل أن يكون له ملك، ويحتمل أن تكون يد إجارة أو عارية، والمحتمل لا يصلح حجة، وأقصى ما فيه، أن الظاهر أن يده يد ملك، ولكن الظاهر يكفي لإبقاء ما كان على ما كان، ولا يكفي لاستحقاق أمر لم يكن، وحاجة الشفيع إلى الاستحقاق على المشتري، والظاهر لا يكفي لذلك. (نهاية)

(٧) المصنف. (عيني)

(٨) شفيع.

(٩) دار.

(١٠) قوله: "لاختلاف أسبابها إلخ" فإن بعضهم قالوا: ثبت الشفعة للجار المقابل، وهو قول شريح ذكره في "المسوط" إذا كان أقرب باباً، وعندنا الشفعة على مراتب، فلا بد أن يبين سببها؛ لينظر القاضي أن ما زعمه سبباً هل هو سبب، وبعد أن يكون سبباً هل هو محبوب بغيره. (نهاية)

(١١) قوله: "فإن قال أنا إلخ" أى بين سبباً صالحاً، ولم يكن محبوباً بغيره، سأله أنه متى علم، وكيف صنع حين علم؛ لأنها تبطل بطول الزمان وبالإعراض وبما يدل عليه، فلا بد من كشف ذلك، فإذا بين ذلك سأله عن طلب التقرير كيف كان، وعند من أشهد، وهل كان الذي أشهد عليه أقرب من غيره أم لا، فإذا بين ذلك كله، ولم يخل بشيء من

تلاصقها الآن، تم دعواه على ما قاله الخصاف، وذكر في الفتاوى تحديد هذه الدار التي يشفع بها أيضاً، وقد بيناه في الكتاب الموسوم بالتجنيس والمزيد^(١).

قال^(٢): فإن عجز عن البينة استحلف^(٣) المشتري بالله^(٤) ما يعلم أنه مالك للذي ذكره مما يشفع به، معناه بطلب الشفيع^(٥)؛ لأنه ادعى عليه معنى^(٦)، لو أقر به لزمه، ثم هو استحلاف على ما في يد غيره فيحلف على العلم^(٧).

فإن نكل أو قامت للشفيع بينة ثبت ملكه في الدار التي يشفع بها، وثبت الجوار، فبعد ذلك سأله القاضي، يعنى المدعى عليه، هل ابتاع أم لا؟ فإن أنكر الابتاع قيل للشفيع: أقم البينة؛ لأن الشفة لا تجب إلا بعد ثبوت البيع وثبوته بالحجة.

قال^(٨): فإن عجز عنها استحلف المشتري بالله ما ابتاع، أو بالله ما استحق عليه في هذه الدار شفعة من الوجه الذي ذكره، فهذا^(٩) على الحاصل، والأول على السبب، وقد استوفينا الكلام فيه في الدعوى، وذكرنا الاختلاف بتوفيق الله^(١٠)، وإنما يحلفه على البتات؛ لأنه استحلاف على فعل نفسه، وعلى ما في يده أصالة، وفي مثله يحلف على البتات.

قال^(١١): وتجاوز المنازعة في الشفعة وإن^(١٢) لم يحضر الشفيع الثمن إلى مجلس

شروطه، أتم دعواه وأقبل على المدعى عليه. (زيلي)

(١) قوله: "بالتجنيس [هما معاً اسم كتاب واحد في الفتاوى للمصنف. ن] إلخ" فيه بيان ما استنبطه المتأخرون، ولم ينص عليه المتقدمون. (كشف الظنون)

(٢) أى القدورى. (عيني)

(٣) القاضي.

(٤) وكان المدعى عليه المشتري، وكان المبيع في يده.

(٥) متعلق باستحلف.

(٦) فإذا أنكره لزم اليمين. (٤)

(٧) قوله: "فيحلف على العلم إلخ" هذا قول أبى يوسف، وعن محمد يحلف على البتات؛ لأن المدعى يدعى عليه استحقاق الشفعة بهذا السبب، وصار كما لو ادعى الملك بسبب الشراء أو غيره، وهو ينكره، وهناك يحلف على البتات، كذا هنا. (ك)

(٨) أى القدورى. (عيني)

(٩) أى الحلف الثانى حلف على الحاصل.

(١٠) قوله: وذكرنا الاختلاف إلخ" وهو ما ذكره في فصل كيفية اليمين والاستحلاف من كتاب الدعوى، بقوله "فيحلف على الحاصل في هذه الوجوه" إلى ما قال: وهذا قول أبى حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى، وأما على قول أبى يوسف يحلف في جميع ذلك على السبب. (ك)

(١١) أى القدورى. (عيني)

القاضى، فإذا قضى القاضى بالشفعة لزمه إحضار الثمن؛ وهذا ظاهر رواية "الأصل"^(١). وعن محمد أنه لا يقضى^(٢) حتى يحضر الشفيع الثمن، وهو رواية الحسن عن أبى حنيفة؛ لأن الشفيع عساه يكون مفلساً، فيتوقف القضاء على إحضاره^(٣) حتى لا يتوى^(٤) مال المشتري. وجه الظاهر^(٥) أنه لا ثمن له عليه قبل القضاء^(٦)، ولهذا لا يشترط تسليمه^(٧)، فكذا لا يشترط إحضاره^(٨).

وإذا قضى له^(٩) بالدار، فللمشتري أن يحبس حتى يستوفى الثمن، وينفذ القضاء عند محمد أيضاً^(١٠)؛ لأنه فصل مجتهد فيه^(١١)، ووجب عليه الثمن فيحبس فيه^(١٢)، فلو أخر^(١٣) أداء الثمن بعد ما قال^(١٤) له: ادفع الثمن إليه لا تبطل شفيعته؛ لأنها تأكدت بالخصومة عند القاضى.

قال^(١٥): وإن أحضر^(١٦) الشفيع البائع والمبيع فى يده، فله أن يخاصمه فى

(١٢) الوار وصلىة.

(١) قوله: "وهذا ظاهر رواية الأصل [مبسوط] إلخ" إنما قال هذا ظاهر رواية الأصل، ولم يقل هذا رواية الأصل؛ لأنه لم يصرح فى الأصل هكذا، ولكنه ذكر ما يدل على أن القاضى يقضى بالشفعة من غير إحضار الثمن؛ لأنه قال للمشتري أن يحبس الدار، حتى يستوفى الثمن منه، أو من ورثته إن مات. (٢)

(٢) بالشفعة.

(٣) ثمن.

(٤) أى لا يهلك.

(٥) أى ظاهر الرواية.

(٦) قوله: "إنه لا ثمن له عليه إلخ" يعنى لا ثمن للمشتري على الشفيع قبل قضاء القاضى بالشفعة للشفيع، فكيف يطلب المشتري الثمن من الشفيع قبل الوجوب، فلا بد من قضاء القاضى له بالشفعة، حتى يتمكن المشتري من مطالبة الثمن عن الشفيع، إلى هذا أشار فى "المبسوط". (نهاية)

(٧) أى تسليم الثمن قبل القضاء.

(٨) ثمن.

(٩) أى للشفيع.

(١٠) وإن كان عنده أنه لا يقضى حتى يحضر الثمن.

(١١) قوله: "لأنه فصل إلخ" يعنى أن عند محمد لا يقضى بالشفعة قبل إحضار الثمن، ومع هذا لو قضى بها قبل الإحضار ينفذ القضاء عنده أيضاً؛ لوقوعه فى محل مجتهد فيه. (مل)

(١٢) قوله: "فيحبس إلخ" أى يحبس المبيع فى يد المشتري، حتى يأخذ الثمن. (نهاية)

(١٣) الشفيع.

(١٤) القاضى.

(١٥) أى القدورى. (عنى)

(١٦) إلى الحاكم. (٢)

الشفعة؛ لأن اليد له^(١) وهي يد مستحقة، ولا يسمع القاضي البينة^(٢) حتى يحضر المشتري، فيفسخ البيع بمشهد منه ويقضى بالشفعة على البائع، ويجعل العهدة عليه؛ لأن الملك للمشتري واليد للبائع، والقاضي يقضى بهما^(٣) للشفيع، فلا بد من حضورهما^(٤). بخلاف ما إذا كانت الدار قد قبضت حيث لا يعتبر حضور البائع؛ لأنه صار أجنياً إذ لا يبقى له يد ولا ملك.

وقوله: "يفسخ البيع بمشهد منه" إشارة إلى علة أخرى^(٥)، وهي أن البيع في حق المشتري إذا كان يفسخ لا بد من حضوره ليقضى بالفسخ عليه، ثم وجه هذا الفسخ المذكور^(٦) أن يفسخ في حق الإضافة^(٧)؛ لامتناع قبض المشتري بالأخذ بالشفعة^(٨)، وهو يوجب الفسخ، إلا أنه يبقى^(٩) أصل البيع^(١٠) لتعذر انفساخه؛ لأن

(١) قوله: "لأن اليد له الخ" وهي يد مستحقة أى معتبرة، كيد المالك، ولهذا كان له أن يجنيه حتى يستوفى الثمن، ولو هلك في يده هلك من ماله، وإنما قال ذلك احترازاً عن يد المودع والمستعير، ومن له يد كذلك، فهو خصم من ادعى عليه. (عناية)

(٢) على البائم. (عناية)

(٣) أى باليد والمالك.

(٤) أى حضور البائم والمشتري.

(٥) قوله: إلى علة أخرى الخ" فيكون اشتراط حضور المشتري معلولاً بعلة، بعلته أنه يصير مقضياً عليه في حق الملك؛ لأنه ذكر قبل هذا بقوله؛ لأن الملك للمشتري واليد للبائع، والقاضي يقضى بهما للشفيع، فلا بد من حضورهما، وبعلته أنه يصير مقضياً عليه في حق الفسخ، كما ذكره ههنا بقوله ليقضى بالفسخ عليه، والقضاء على الغائب لا يجوز ملكاً أو فسخاً، فلا بد من حضوره. (ن)

(٦) وهو قوله فيفسخ البيع بمشهد منه.

(٧) قوله: "أن يفسخ في حق الإضافة الخ" أى إضافة العقد إلى المشتري، فكأنه جدد العقد وأضافه إلى الشفيع، فكان البائع باعها من الشفيع. فإن قيل: فعلى هذا لا يكون أخذاً بالشفعة، بل بالشراء من البائع، ولهذا يرجع بالعهد عليه، قلنا: نعم! لكنه يسمى أخذاً بالشفعة نظراً إلى الظاهر. (أعظمي)

قوله: "في حق الإضافة الخ" فإن قول البائع للمشتري "بعث" إيجاب للبائع، وقوله منك إضافة إليه، فإذا أخذ الشفيع بالشفعة كان ذلك البيع أضيف إلى الشفيع، بعد أن كان مضافاً إلى المشتري، فينتقض البيع في حق الإضافة، لا أنه ينتقض أصل العقد، كما إذا رمى سهماً إلى إنسان فتقدم عليه غيره، فأصابه، فالرمى في نفسه لم يتبدل، ولكن الإرسال والتوجيه على الأول، قد انقطع بتدخل هذا الثاني، فخرج من أن يكون مقصوداً بالرمى، فكذا ههنا تحولت الصفقة إليه، كان العقد من الابتداء وقم معه. (كافي)

(٨) قوله: "لامتناع الخ" تعليل لقوله أن يفسخ في حق الإضافة، يعنى ينتفى قبض المشتري بسبب أخذ الشفيع الدار من البائع لا محالة، فلما انتفى قبضه وجب القول بالفسخ؛ لكنه لم يمكن الفسخ من الأصل، لئلا يتعذر الشفعة، فقبل بالانفساخ من حيث الإضافة. (عن)

(٩) قوله: "إلا أنه يبقى الخ" أى ليس المراد أنه ينتقض البيع أصلاً؛ لأنه لو انفسخ من الأصل لم يكن للشفعة وجود؛ لأن الشفعة تقتضى سابقة وجود البيع. (عن)

الشفعة بناء عليه ، ولكنه تتحول الصفقة إليه ، ويصير كأنه هو المشتري منه ، فلهذا يرجع بالعهد على البائع^(١) . بخلاف ما إذا قبضه المشتري فأخذه من يده حيث تكون العهدة عليه ؛ لأنه تم ملكه بالقبض ، وفي الوجه الأول^(٢) امتنع قبض المشتري ، وإنه^(٣) يوجب الفسخ ، وقد طولنا الكلام فيه في "كفاية المنتهى بتوفيق الله تعالى . قال^(٤) : ومن اشترى داراً لغيره ، فهو الخصم للشفيع ؛ لأنه هو العاقد ، والأخذ بالشفعة من حقوق العقد ، فيتوجه عليه .

قال^(٥) : إلا أن يسلمها إلى الموكل ؛ لأنه لم يبق له يد ولا ملك ، فيكون الخصم هو الموكل ، وهذا ؛ لأن الوكيل كالبائع من الموكل^(٦) على ما عرف ، فتسليمه^(٧) إليه^(٨) كتسليم البائع إلى المشتري ، فتصير الخصومة معه^(٩) . إلا أنه مع ذلك قائم مقام الموكل^(١٠) ، فيكتفى بحضوره في الخصومة قبل التسليم^(١١) ، وكذا إذا كان البائع وكيل الغائب ، فللشفيع أن يأخذها منه إذا كانت في يده ؛ لأنه عاقد ، وكذا^(١٢) إذا كان البائع وصياً لميت^(١٣) فيما يجوز بيعه^(١٤) ؛ لما ذكرنا^(١٥) .

(١٠) الذي صدر من البائع .

(١) قوله : " فلهذا إلخ " أى فلتتحول الصفقة إليه يرجع بالعهد على البائع ؛ لأنه تابع كما كان ، ولو كان بعقد جديد كانت على المشتري . (٦)

(٢) أى فيما إذا كان فى يد البائع .

(٣) أى أن امتناع قبض المشتري .

(٤) أى القدورى . (عيني)

(٥) أى القدورى . (عيني)

(٦) لأنه يجرى بينهما مبادلة حكمية كما عرف .

(٧) وكيل .

(٨) موكل .

(٩) موكل .

(١٠) قوله : " إلا أنه [وكيل] مع ذلك إلخ " فإن قيل لو كان الوكيل كالبائع ، والموكل كالمشتري يشترط حضورهما ، كما شرط ثمة . قلنا : أنه نائب عن الموكل ، فكان حضوره كحضور الموكل في الخصومة قبل التسليم ، بخلاف البائع مع المشتري ، فإنه لا يكتفى بحضوره البائع حتى يحضر المشتري ؛ لأن البائع ليس بنائب عن المشتري . (كافى)

(١١) قوله : " فيكتفى بحضوره [وكيل] إلخ " أى بخلاف البائع مع المشتري ، فإنه لا يكتفى بحضوره البائع ، حتى يحضر المشتري ؛ لأن البائع ليس بنائب عن المشتري ، وكان هذا جواب لسؤال يرد على قوله ، وهذا لأن إلخ ، وهو أن يقال لو كان هو كالبائع والموكل كالمشتري يشترط حضورهما كما شرط ثمة ، فأجاب بأن الوكيل مع ذلك قائم مقام الموكل ، فيكتفى بحضوره قبل التسليم إلى الموكل . (كفاية)

(١٢) أى يكون الخصم للشفيع هو الوصى .

(١٣) قوله : " إذا كان البائع وصياً لميت " فيما يجوز بيعه قيد به ؛ لأنه لا يجوز بيع الوصى ولا شرته ، إلا بما يتغابن

قال^(١): وإذا قضى القاضى للشفيع بالدار ولم يكن رأها، فله خيار الروية، وإن وجد بها عيباً، فله أن يردها، وإن^(٢) كان المشتري شرط البرائة منه^(٣)؛ لأن الأخذ بالشفعة بمنزلة الشراء. ألا يرى أنه مبادلة المال بالمال، فيثبت فيه الخياران^(٤)، كما فى الشراء، ولا يسقط^(٥) بشرط البرائة من المشتري، ولا برؤيته^(٦)؛ لأنه^(٧) ليس بنائب عنه، فلا يملك^(٨) إسقاطه.

فصل فى الاختلاف^(٩)

قال^(١٠): وإن اختلف الشفيع والمشتري فى الثمن، فالقول قول المشتري؛ لأن الشفيع يدعى استحقاق الدار عليه^(١١) عند نقد الأقل، وهو^(١٢) ينكر، والقول قول المنكر مع يمينه ولا يتحالفان؛ لأن الشفيع إن كان يدعى عليه^(١٣) استحقاق الدار^(١٤)، فالمشتري لا يدعى عليه^(١٥) شيئاً لتخيره بين الترك والأخذ، ولا نص ههنا^(١٦)، فلا

الناس، فلا يجوز فيما لا يتغابن الناس فى مثله؛ لأن ولاية الوصى نظرية، ولا نظر فى العين الفاحش، فلا يجوز ذلك. (ن)
(١٤) قوله: "فيما يجوز بيعه إلخ" ذكر فى الباب الأول من شفعة "المبسوط"، البائع إذا كان وصياً للميت، إلا أن الورثة كبار كلهم، وليس على الميت دين، ولم يوص بشيء يباع فيه الدار، لم يجوز بيع الوصى؛ لأن الملك للورثة، وهم متمكنون من النظر لأنفسهم، وإن كان فيهم صبي صغير جاز بيع الوصى فى الدار جميعاً. وكذلك إن كان عليه دين، أو أوصى بوصية من ثمن الدار وهو استحسان، ذهب إليه أبو حنيفة، وفى القياس لا يجوز بيعه، إلا فى نصيب الصغير خاصة، أو بقدر الدين والوصية، ثم فيما جاز بيعه كان للشفيع أن يأخذ الدار منه بالشفعة إذا كانت فى يده. (ك)

(١٥) من أنه هو العاقد.

(١) أى القدورى. (عنى)

(٢) الواو وصلية.

(٣) عيب.

(٤) أى خيار الرؤية وخيار العيب.

(٥) الخيار.

(٦) المشتري.

(٧) مشتري.

(٨) المشتري.

(٩) قوله: "فصل فى الاختلاف إلخ" لما ذكر مسائل الاتفاق بين الشفيع والمشتري فى الثمن، وهو الأصل، شرع

فى بيان مسائل الاختلاف بينهما فيه. (ن)

(١٠) أى القدورى. (عنى)

(١١) مشتري.

(١٢) مشتري.

(١٣) مشتري.

(١٤) عند نقد أقل الثمنين.

يتحالفان. قال^(١): ولو أقاما البينة، فالبينة للشفيع عند أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف: البينة بينة المشتري؛ لأنها أكثر إثباتاً، فصار كبينة البائع^(٢)، والوكيل^(٣)، والمشتري^(٤) من العدو^(٥). ولهما أنه لا تنافى بينهما^(٦)، فيجعل^(٧) كأن الموجود بيعان^(٨)، وللشفيع أن يأخذ بأيهما شاء، وهذا بخلاف البائع مع المشتري^(٩)؛ لأنه لا يتوالى بينهما عقدان إلا بانفساخ الأول.

وهنا الفسخ^(١٠) لا يظهر في حق الشفيع، وهو التخريج لبينة الوكيل؛ لأنه كالبايع والموكل^(١١) كالمشتري منه، كيف^(١٢)؟ وإنها^(١٣) ممنوعة على ما روى عن

(١٥) لأنه لا يجب له على الشفيع شيء، حتى يحلف الشفيع. (نهاية)

(١٦) قوله: "ولا نص هنا إلخ" إنما النص في حق البائع والمشتري مع وجود معنى الإنكار من الطرفين هناك، فوجب اليمين لذلك في الطرفين، ولم يوجد الإنكار هنا في طرف الشفيع، فلم يكن في معنى ما ورد فيه النص، فلذلك لم يجب التحالف هنا، وإن كان الشفيع والمشتري بمنزلة البائع والمشتري، ولكن لمعنى فارق بينهما، لم يكن ورود النص بالتحالف هناك بمنزلة ورود النص هنا. (ن)

(١) أي القدروري. (عيني)

(٢) قوله: "كبينة البائع إلخ" أي مع المشتري، يعني لو اختلف البائع والمشتري في مقدار الثمن، وأقاما البينة كانت البينة بينة البائع؛ لأنها تثبت الزيادة. (ك)

(٣) قوله: "والوكيل إلخ" أي كبينة الوكيل مع بينة الموكل، فإن الوكيل بالشراء مع الموكل إذا اختلفا في مقدار الثمن، وأقاما البينة كانت البينة بينة الوكيل؛ لأنها تثبت الزيادة. (ك)

(٤) قوله: "والمشتري من العدو إلخ" أي وكبينة المشتري من العدو مع بينة المولى القديم، فإن المشتري من العدو الحربي مع المولى القديم إذا اختلفا في ثمن المأثور، وأقاما البينة كانت البينة بينة المشتري من العدو، لما فيه من إثبات الزيادة. (ن)

(٥) قوله: "من العدو" صورتش آن است كه مسلمانی برای تجارت داخل دار حرب بامان كافر گردید، وخریده آورد بنده زید را مثلاً از دست كافری كه بغاوت برده بود بدار حرب وخواست مالک قدیم اعنی زید كه بنده خود را از آن مرد تاجر بیهای كه او خریده است بآن بگیرد و اختلاف واقع شد میان زید و آن مرد تاجر در مقدار بهای آن و هر دو بینه آوردند بر مدعای خویش پس معتبر بینه تاجر است كه اثبات زیاده میكند. (ترجمه)

(٦) قوله: "أنه لا تنافى بينهما إلخ" أي بين البنتين في حق الشفيع؛ لحواز تحقق البيعين مرة بألف، وأخرى بألفين على ما شهد عليه البيتان، وفسخ أحدهما بالآخر لا يظهر في حق الشفيع لتأكد حقه، فجاز أن يجعل موجودين في حقه، وله أن يأخذ بأيهما شاء. (ع)

(٧) يعني يجعل في حق الشفيع كان الشرائين ثابتان. (كافي)

(٨) ولو اشترى مرتين، مرة بألف ومرة بألفين، كان للشفيع أن يأخذ بأيهما شاء. (كافي)

(٩) قوله: "وهذا بخلاف البائع إلخ" فإن العمل بالبنتين ثمه غير ممكن، فالعقد الثاني لا يتصور إلا بانفساخ الأول في أحدهما، فصرنا إلى الترجيح بالزيادة، وهنا الفسخ لا يتصور في حق الشفيع، فأمكن اعتبار البيعين في حقه، فلا يصار إلى الترجيح. (كافي)

(١٠) فإن الفسخ يكون بين العاقدين، والشفيع ثالثهما.

(١١) فلا يمكن توالى العقدین بينهما إلا بانفساخ الأول، فتعذر التوفيق. (عناية)

(١٢) أي كيف يصح القياس.

محمد^(١). وأما المشتري^(٢) من العدو، فقلنا: ذكر في "السير الكبير" أن البينة بينة^(٣) المالك القديم فلنا: أن نمنع، وبعد التسليم^(٤) نقول: لا يصح الثاني هنالك إلا بفسخ الأول، أما ههنا فبخلافه؛ ولأن بينة الشفيع ملزمة^(٥) وبينة المشتري غير ملزمة، والبيئات للإلزام.

قال^(٦): وإذا ادعى المشتري ثمنًا وادعى البائع أقل منه ولم يقبض الثمن، أخذها الشفيع بما قاله البائع وكان ذلك خطأ عن المشتري؛ وهذا لأن الأمر إن كان على ما قال البائع فقد وجبت الشفعة به، وإن كان على ما قال المشتري فقد حط البائع بعض الثمن، وهذا الخط يظهر في حق الشفيع على ما نبين إن شاء الله تعالى^(٧)؛ ولأن التملك على البائع بإيجابه^(٨)، فكان القول قوله^(٩) في مقدار الثمن ما بقيت مطالبته، فيأخذ الشفيع بقوله^(١٠).

قال: ولو ادعى البائع الأكثر يتحالفان^(١١) ويترادان^(١٢)، وأيهما نكل ظهر أن

(١٣) الواو حالية.

(١) قوله: "على ما روى عن محمد إلخ" فإن ابن سماعة روى عن محمد أن البينة بينة الموكل؛ لأن الوكيل صدر منه إقراران بحسب ما يوجب البيتان، فكان للموكل أن يأخذ بأيهما شاء، فأما في ظاهر الرواية فقلنا: الوكيل مع الموكل كالبائيم مع المشتري، ولهذا يجري التحالف بينهما عند الاختلاف في الثمن. (ك)

(٢) أي المشتري من العدو والمالك القديم إذا اختلفا.

(٣) لأنها ملزمة. (زيلعي)

(٤) أي لمن سلمنا أن البينة للمشتري، فذلك باعتبار أن التوفيق متعذر إذ لا يصح إلخ. (٤)

(٥) قوله: "ولأن بينة إلخ" ما مر كان طريقة لأبي حنيفة في هذه المسألة، حكاهما محمد، وهذه طريقة ثانية حكاهما أبو يوسف، وبيانه أنه إذا قبلت بينة الشفيع، وجب على المشتري تسليم الدار إليه بألف، شاء أو أبى، وإذا قبلت بينة المشتري لا يجب على الشفيع شيء، ولكنه يتخير إن شاء أخذ وإن شاء ترك؛ والملزوم من البيتين مرجح، وبه فارق بينة البائع مع المشتري؛ لأن كل واحد من البيتين هناك ملزمة. وكذلك بينة الوكيل مع الموكل، وكل واحد منهما ملزمة، فلذا صرنا إلى الترجيح بالزيادة، وفي مسألة المشتري من العدو على هذه الطريقة، البينة بينة المولى القديم؛ لأنها ملزمة، وبينة المشتري غير ملزمة، كذا في الباب الأول من شفعة المبسوط. (ك)

(٦) أي القدوري. (عيني)

(٧) في مبدأ الفصل الآتي.

(٨) قوله: "ولأن التملك [أي تملك الشفيع] إلخ" هذا وجه آخر، وإنما كان التملك على البائع بإيجابه؛ لأنه لو لم يقل "بعت" لا يثبت للشفيع شيء، ألا يرى أنه لو أقر بالبيع وأنكره المشتري يثبت له حق الأخذ. (عناية)

(٩) بائيم.

(١٠) بائيم.

(١١) البائيم والمشتري إن لم يكن بينة.

(١٢) للحديث المعروف. (٤)

الثمن ما يقوله الآخر، فيأخذها الشفيع بذلك، وإن حلفا يفسخ القاضى البيع على ما عرف^(١)، ويأخذها الشفيع بقول البائع؛ لأن فسخ البيع لا يوجب بطلان حق الشفيع^(٢). قال^(٣): وإن كان^(٤) قبض الثمن أخذ^(٥) بما قال المشتري إن شاء، ولم يلتفت إلى قول البائع؛ لأنه لما استوفى الثمن انتهى حكم العقد، وخرج هو من البين، وصار هو كالأحنى، وبقي الاختلاف بين المشتري والشفيع، وقد بيناه^(٦). ولو كان نقد الثمن غير ظاهر^(٧)، فقال البائع: بعث الدار بألف، وقبضت الثمن، يأخذها الشفيع بألف؛ لأنه لما بدأ بالإقرار بالبيع، تعلقت الشفعة به^(٨)، فبقوله بعد ذلك: قبضت الثمن يريد إسقاط^(٩) حق الشفيع^(١٠)، فيرد عليه^(١١)، ولو قال: قبضت الثمن، وهو ألف لم يلتفت إلى قوله^(١٢)؛ لأن بالأول - وهو الإقرار بقبض الثمن - خرج من البين، وسقط اعتبار قوله في مقدار الثمن.

فصل فيما يؤخذ به المشفوع^(١٣)

قال^(١٤): وإذا حط البائع عن المشتري بعض الثمن^(١٥) يسقط ذلك عن الشفيع،

(١) سابقاً.

(٢) قوله: "لأن فسخ البيع [كما لو رد عليه بعبق بقاء قاض. كافى] إلخ" يعنى أن الفسخ وإن كان بالقضاء لا يظهر فى حق الشفيع؛ لأن القاضى نصب ناظراً للمسلمين لا مبطلاً لحقوقهم، ولأن الفسخ مقرر لحق الشفيع لا رافع، ولهذا يفسخ العقد الذى جرى بين البائى والمشتري بالأخذ بالشفعة. (ك)

(٣) أى القدورى. (عينى)

(٤) بائى.

(٥) الشفيع.

(٦) عن قريب بقوله: "وإن اختلف الشفيع والمشتري إلخ".

(٧) أى غير معلوم، والمسألة بحالها.

(٨) قوله: "تعلقت الشفعة به [أى بالبيع بذلك المقدار. ع] إلخ" لأنه أخبر عن الثمن فى حال له ولاية البيان، فبنى الحكم عليه، ثم بقوله قبضت الثمن يريد إسقاط حق الشفيع فى الأخذ بما قاله فيرد عليه، بخلاف ما إذا أقر باستيفاء الثمن أولاً؛ لأنه بذلك خرج من البين، فلم يقبل بيانه، وقد خرج من البين. (ك)

(٩) أى عن نفسه.

(١٠) المتعلق بإقراره من الثمن. (ع)

(١١) هذا القول.

(١٢) قوله: لم يلتفت [ويأخذ بما قال المشتري. ع] إلى قوله إلخ" وروى الحسن عن أبى حنيفة أن المبيع إذا كان فى يد البائى، فأقر قبض الثمن، وزعم أنه ألف، فالقول قوله؛ لأن التملك يقع على البائى، فيرجع إلى قوله. (ع)

(١٣) قوله: "فصل إلخ" لما فرغ من بيان أحكام المشفوع وهو الأصل؛ لأنه المقصود من حق الشفعة، شرع فى بيان ما يؤخذ به، وهو التبع؛ لأن الذى يؤخذ به المشفوع هو الثمن. (نهاية)

(١٤) أى القدورى. (عينى)

وإن حط جميع الثمن لم يسقط عن الشفيع؛ لأن حط البعض يلتحق بأصل العقد، فيظهر في حق الشفيع؛ لأن الثمن ما^(١) بقى^(٢).

وكذا إذا حط بعد ما أخذها الشفيع بالثمن يحط عن الشفيع حتى يرجع^(٣) عليه بذلك القدر^(٤)، بخلاف حط الكل^(٥)؛ لأنه لا يلتحق بأصل العقد بحال^(٦)، وقد بيناه في البيوع^(٧).

وإن زاد المشتري^(٨) للبائع لم تلزم الزيادة في حق الشفيع^(٩)؛ لأن في اعتبار الزيادة ضرراً بالشفيع؛ لاستحقاقه^(١٠) الأخذ بما دونها^(١١).

بخلاف الحط؛ لأن فيه^(١٢) منفعة له^(١٣)، ونظير الزيادة إذا جدد العقد بأكثر من الثمن الأول، لم يلزم الشفيع حتى كان له أن يأخذها بالثمن الأول؛ لما بينا^(١٤) كذا هذا.

قال^(١٥): ومن اشترى داراً بعرض^(١٦) أخذها الشفيع بقيمتها^(١٧)؛ لأنه من ذوات

(١٥) قوله: "بعض الثمن إلخ" حط بعض الثمن والزيادة فيه يستويان في باب المراجعة دون الشفعة؛ لأن في المراجعة ليس في إلزام الزيادة إبطال حق مستحق، بخلاف الشفعة، فإن الزيادة فيها إبطال حق يثبت للشفيع بإقرار. (٤)

(١) أى الذى بقى. (نهاية)

(٢) والشفيع يأخذ بالثمن.

(٣) الشفيع.

(٤) إن كان الشفيع أوفاه الثمن. (زيلعى)

(٥) فيجب الشفعة بكل الثمن.

(٦) قوله: "لأنه لا يلتحق إلخ" وذلك لأن حط جميع الثمن لو التحق بأصل العقد، فإما أن يصير العقد هبة، ولا شفعة للشفيع في الهبة، أو يصير بيعاً بلا ثمن، فيكون فاسداً، ولا شفعة في البيع الفاسد، فيؤدى إلى إبطال حق الشفيع. (ك)

(٧) فى فصل قبيل الربا. (٤)

(٨) فى الثمن.

(٩) وإن كانت الزيادة تلتحق بأصل العقد أيضاً. (زيلعى)

(١٠) شفيع.

(١١) زيادة.

(١٢) أى فى الأخذ بالحط.

(١٣) شفيع.

(١٤) قبل هذا الفصل.

(١٥) أى القدورى (عيسى)

(١٦) أى متاع من ذوات القيم كالعبد مثلاً. (٤)

(١٧) قوله: "بقيته إلخ" أى بقيمة العرض عندنا، وقال أهل المدينة يأخذها بقيمة الدار، دفعا للضرر عن المشتري بوصول قيمة ملكه إليه، ولنا أن الشفيع يملك بمثل ما يملك به المشتري، والمثل نوعان، كامل وهو المثل صورة ومعنى، وقاصر وهو المثل معنى، فإن اشتراها بمكيل أو موزون، أخذها بمثله لقدرته على المثل الكامل؛ لأنهما من ذوات الأمثال.

القيم، وإن اشتراها بمكيل أو موزون أخذها بمثله؛ لأنهما من ذوات الأمثال، وهذا لأن الشرع أثبت للشفيع ولاية التملك على المشتري بمثل ما تملكه، فيراعى بالقدر الممكن^(١)، كما في الإتلاف^(٢)، والعددي المتقارب من ذوات الأمثال.

وإن باع عقاراً بعقار، أخذ الشفيع كل واحد منهما بقيمة الآخر؛ لأنه^(٣) بدله، وهو من ذوات القيم فيأخذها بقيمته، قال^(٤): وإذا باع بثمان مؤجل، فللشفيع الخيار^(٥) إن شاء أخذها بثمان حال، وإن شاء صبر، حتى ينقضى الأجل، ثم يأخذها، وليس له أن يأخذها في الحال بثمان مؤجل. وقال زفر: له ذلك، وهو قول الشافعي في القديم؛ لأن كونه^(٦) مؤجلاً وصف في الثمن^(٧)، كالزيادة والأخذ بالشفعة به، فيأخذها بأصله ووصفه كما في الزيوف^(٨). ولنا أن الأجل إنما يثبت بالشرط، ولا شرط فيما بين الشفيع والبائع، أو المبتاع، وليس الرضا به^(٩) في حق المشتري رضا به في حق الشفيع^(١٠)؛ لتفاوت الناس في الملائة^(١١)، وليس الأجل وصف الثمن^(١٢)؛ لأنه حق المشتري، ولو كان^(١٣) وصفاً له لتبعه، فيكون^(١٤) حقاً

وإن اشتراها بعرض أخذها بقيمة العرض لعجزه عن المثل الكامل؛ لأنه من ذوات القيم، ولئن كان بيع الشيء بالقيمة فهو في حال البقاء، فصار كما لو استحق أحد العبدین، ويعتبر قيمة العرض وقت الشراء، لا وقت الأخذ بالقيمة. (ك)

(١) فإن كان له مثل صورة ملكه به، وإلا فالمثل من حيث المالية، وهو القيمة. (ع)

(٢) قوله: "كما في الإتلاف إلخ" فإنه عند تعذر أداء العين يرد المثل فيما له مثل، والقيمة فيها لا مثل له. (ن)

(٣) لأن كل واحد منهما بدل الآخر.

(٤) أبي القدری. (عینی)

(٥) قوله: "فللشفيع الخيار إلخ" قال في "الذخيرة": هذا إذا كان الأجل معلوماً، فأما إذا كان مجهولاً نحو الحصاد والدياس وأشياء ذلك، فقال الشفيع: أنا أعجل الثمن وأخذها، لم يكن له ذلك؛ لأن الشراء بالأجل المجهول فاسد، وحق الشفيع لا يثبت في الشراء الفاسد. (نهاية)

(٦) ثمن.

(٧) يقال: دين مؤجل ودين حال. (نهاية)

(٨) قوله: "كما في الزيوف إلخ" فللشفيع حق الأخذ بالثمن الذي يملك به المشتري بصفة، كما لو اشترى بألف زيوف، يأخذ الشفيع بالزيوف. (كافي)

(٩) قوله: "وليس الرضا به [أى بالأجل] إلخ" دليل آخر، تقريره: أنه لا بد في الشفعة من الرضا؛ لكونها مهادلة، ولا رضا في حق الشفيع بالنسبة إلى الأجل؛ لأن الرضا به في حق المشتري ليس برضا في حق الشفيع؛ لتفاوت الناس في الملائة. (ع)

(١٠) قوله: رضا به إلخ "وليس من لوازم العقيد، فاشتراطه في حق المشتري لا يكون اشترطاً في حق الشفيع، كالخيار والبراءة من العيوب. (زيلعي)

(١١) يفتح الميم وهو مصدر ملؤ الرجل بالضم، ملؤ الرجل ملائة توائغر ومالدار ونیکو به مله ترديد.

(١٢) قوله: "وليس الأجل إلخ" جواب عن قول زفر، يعني أن وصف الشيء يتبعه لا محالة، وهذا ليس كذلك، فإن

للبياع كالثمن، وصار كما إذا اشترى شيئاً بثمن مؤجل، ثم ولاه^(١) غيره، لا يثبت الأجل^(٢) إلا بالذكر، كذا هذا. ثم إن أخذها بثمن حال من البائع سقط الثمن عن المشتري؛ لما بينا من قبل^(٣)، وإن أخذها من المشتري رجع البائع على المشتري بثمن مؤجل كما كان؛ لأن الشرط الذي جرى بينهما لم يبطل بأخذ الشفيع، فيبقى موجه^(٤)، فصار كما إذا باعة بثمن حال، وقد اشتراه مؤجلاً^(٥)، وإن اختار الانتظار^(٦) له ذلك؛ لأن له أن لا يلتزم زيادة الضرر من حيث النقديّة.

وقوله في "الكتاب"^(٧): وإن شاء صبر حتى ينقضي الأجل مراده الصبر عن الأخذ، أما الطلب عليه في الحال، حتى لو سكت عنه^(٨) بطلت شفيعته عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى، خلافاً لقول أبي يوسف الآخر^(٩)؛ لأن حق الشفعة^(١٠) إنما يثبت بالبيع^(١١)، والأخذ^(١٢) يترأخى عن الطلب، وهو متمكن من الأخذ في الحال بأن يؤدي الثمن حالا، فيشترط الطلب عند العلم بالبيع.

الثمن حق البائتم، والأجل حق المشتري على البائتم، فكيف يكون الأجل صفة للثمن. (مل)

(١٣) الأجل.

(١٤) الأجل.

(١) أى باعه بالتولية.

(٢) فى حقه.

(٣) قوله: "لما بينا الخ" أى فى أواخر باب طلب الشفعة، وهو أن البيع انفسخ فى حق المشتري، وقام الشفيع مقام

المشتري فى حق إضافة العقد إليه، وبانفساخ العقد يسقط الثمن عن المشتري. (ك)

(٤) الرجوع.

(٥) فالبائتم الأول يرجع على الثانى بالثمن المؤجل.

(٦) أى إلى انقضاء الأجل.

(٧) أى القدرى.

(٨) طلب.

(٩) قوله: "خلافاً لقول أبى يوسف الآخر الخ" وكان أبو يوسف يقول أولاً كقولهما، ثم رجع عنه وقال: لا

تبطل شفيعته بالتأخير إلى حلول الأجل؛ لأن الطلب ليس بمقصود لعينه، بل للأخذ، وهو فى الحال لا يتمكن من الأخذ، فلا فائدة فى طلبه فى الحال، فسكوته لا يكون دليل الإعراض عن الأخذ، بل لأنه لم يرف فيه فائدة.

وجوابه: إنا لا نسلم أن المقصود به الأخذ ولئن كان، فلا نسلم أنه ليس بمتمكن من الأخذ فى الحال، بل هو متمكن

منه، بأن يؤدي الثمن حالا. (مل)

(١٠) دليل للطرفين.

(١١) أى عند العلم به. (ع)

(١٢) بالشفعة.

قال ^(١): وإن اشترى ذمي ^(٢) بخمر أو خنزير داراً، وشفيعها ذمي أخذها بمثل الخمر وقيمة الخنزير؛ لأن هذا البيع مقضى بالصحة فيما بينهم، وحق الشفعة يعم المسلم والذمي، والخمر لهم كالحل لنا، والخنزير كالشاة، فيأخذ ^(٣) في الأول بالمثل والثاني بالقيمة.

قال ^(٤): وإن كان شفيعها مسلماً أخذها بقيمة الخمر والخنزير ^(٥)، أما الخنزير فظاهر ^(٦)، وكذا الخمر لا امتناع التسليم والتسلم في حق المسلم، فالتحق ^(٧) بغير المثل، وإن كان شفيعها مسلماً وذمياً، أخذ المسلم نصفها بنصف قيمة الخمر، والذمي نصفها بنصف مثل الخمر اعتباراً للبعض بالكل، فلو أسلم الذمي ^(٨) أخذها بنصف قيمة الخمر؛ لعجزه عن تمليك الخمر، وبالإسلام يتأكد حقه ^(٩) لا أن يبطل، فصار كما إذا اشتراها بكر من رطب ^(١٠)، فحضر الشفيع بعد انقطاعه ^(١١)، يأخذها بقيمة الرطب ^(١٢)، كذا هذا.

(١) أى القدورى. (عيني)

(٢) قوله: "أو اشترى ذمي [من ذمي داراً، أو بعة، أو كسبة] إلخ" قوله: ذمي احتراز عن المسلم، فإن شراء المسلم بما ذكر فاسد لا شفعة فيه، وقوله بخمر أو خنزير احتراز عما إذا اشترى الذمي بمئة أو دم، فإن الشراء بهما باطل لا شفعة فيه، أو عن الشراء بما هو متقوم عند الكل، فإن الحكم لا يختلف فيه بين المسلم والذمي.

وقوله: وشفيعها ذمي احتراز به عن المرتد، فإن المرتد لا شفعة له، سواء قتل في رده، أو مات، أو لحق بدار الحرب، ولا لورثته؛ لأن الشفعة لا تورث، وأما الحربى المستأمن في وجوب الشفعة له وعليه في دار الإسلام سواء بمنزله الذمي؛ لأنه من جملة المعاملات، وهو قد التزم حكم المعاملات مدة مقامه في دارنا، فيكون بمنزلة الذمي في ذلك. (ك)

(٣) الشفيع.

(٤) أى القدورى. (عيني)

(٥) قوله: "بقيمة الخمر والخنزير إلخ" لا يقال قيمة الخنزير تقوم مقام الخنزير، فوجب أن يحرم على المسلم تمليكها، بخلاف قيمة الخمر على ما عرف في موضعه؛ لأننا نقول: إنما يحرم عليه تمليكها إذا كانت القيمة بدلاً عن الخنزير، أما إذا كانت بدلاً عن غيره فلا، وهى ههنا بدل عن الدار، وطريق معرفة قيمة الخمر والخنزير الرجوع إلى ذمي أسلم، أو فاسق تاب، فإن وقع الاختلاف في ذلك، فالقول قول المشتري، يمثل ما إذا اختلف الشفيع والمشتري في مقدار الثمن. (مل)

(٦) فإنه من ذوات القيم.

(٧) الخمر.

(٨) بعد ثبوت حق الشفعة له.

(٩) قوله: "وبالإسلام [أى بإسلام الشفيع] إلخ" ولو أسلم أحد المتعاقدين، والخمر غير مقبوضة انتقض البيع؛ لأن الإسلام يعم قبضها، ولكن لا تبطل الشفعة؛ لأنها وجبت بالبيع فلا تبطل بانتقاضه. (زيلعى)

(١٠) قوله: "كما إذا اشتراها إلخ" وكذا كل ما يكون الثمن مثلياً، فانقطع قبل الأخذ بالشفعة، فإنه يأخذ بقيمة للتعذر. (زيلعى)

(١١) عن السوق.

فصل (١)

قال (٢): وإذا بنى المشتري فيها، أو غرس، ثم قضى للشفيع بالشفعة، فهو بالخيار، إن شاء أخذها بالثمن (٣)، وقيمة البناء والغرس (٤) وإن شاء كلف المشتري قلعه (٥)، وعن أبي يوسف أنه لا يكلف القلع، ويخير بين أن يأخذ بالثمن، وقيمة البناء والغرس، وبين أن يترك، وبه قال الشافعي، إلا أن عنده له أن يقلع، ويعطى قيمة البناء (٦). لأبي يوسف أنه محق في البناء (٧)؛ لأنه بناء على أن الدار ملكه، والتكليف بالقلع من أحكام العدوان، وصار كالموهوب له (٨) والمشتري شراءً فاسداً، وكما إذا زرع المشتري؛ فإنه لا يكلف القلع (٩)، وهذا (١٠) لأن في إيجاب الأخذ بالقيمة دفع أعلى الضررين (١١) بتحمل الأدنى، فيصار إليه. ووجه ظاهر الرواية أنه بنى في محل تعلق به حق متأكد للغير (١٢) من غير تسليط

(١٢) وإن كان مثلياً.

(١) قوله: "فصل" الأصل في المشفوع عدم التغير، والتغير بالزيادة، أو النقصان بفعل نفسه، أو بفعل الغير عارض، فكان جديراً بالتأخير في فصل على حدة. (٤)

(٢) أى القدورى. (عيني)

(٣) الذى اشتراه به المشتري. (٤)

(٤) درخت در زمين نشانده شده. (٥)

(٥) فيأخذ الأرض فارغة.

(٦) قوله: "ويعطى قيمة البناء [أى نقصان البناء الذى حصل بالقلع] إلخ" أى يضمن أرض النقصان والبناء للمشتري، فالأصل أن عند أبي يوسف إن شاء أخذ بقيمة البناء، والغرس قائمين على الأرض غير مقلوعين، وإن شاء ترك. وعند الشافعي له خيارات ثلاث: اثنان ما قاله أبو يوسف، والآخر أن له أن يقلع البناء، ويضمن أرض النقصان، والتفاوت بين قول الشافعي وبين قولهما فى الأمر بالقلع، أن عنده يضمن نقصان القلع، وعندهما لا يضمن نقصانه، وذكر فى التنبيه لأصحاب الشافعي، أن للشفيع أن يقلع، والمقلوع للمشتري ويضمن الشفيع أرض القلع. (ك)

(٧) والحق بالبناء لا يكلف القلع. (٤)

(٨) قوله: "وصار كالموهوب له إلخ" يعنى أن الموهوب له إذا بنى فى الأرض الموهوبة ليس للواهب أن يقلع بناءه، ويرجع فى الأرض؛ لأنه بناء فى ملكه، وكذلك المشتري شراءً فاسداً عند أبى حنيفة، وكما إذا زرع المشتري ثم جاء الشفيع، فإنه لا يأخذها بالشفعة حتى يدرك الزرع. (ك)

(٩) أى قلع البناء. (ك)

(١٠) أى ما قلنا: إنه لا يكلف القلع. (٤)

(١١) قوله: "دفع أعلى الضررين [وهو ضرر المشتري، وهو القلع من غير عوض يقابله. ع] إلخ" بيانه أنه اجتمع ههنا ضرران؛ لأنه فى تكليف المشتري القلع ضرر، لا جابر له، ولو أوجبنا قيمة البناء والغرس على الشفيع عند اختياره الأخذ، يلزمه ضرر زيادة الثمن، إلا أن له جابراً؛ لأنه يدخل فى مقابله فى ملكه عوض، وهو البناء والضرر يبدل أهون من الضرر بغير بدل، فيصار إليه. (ك)

من جهة من له الحق^(١)، فينقض^(٢) كالراهن^(٣) إذا بنى^(٤) في المرهون، وهذا^(٥) لأن حقه أقوى من حق المشتري^(٦)؛ لأنه يتقدم عليه، ولهذا ينقض بيعه وهبته وغيره من تصرفاته^(٧).

بخلاف الهبة^(٨) والشراء الفاسد عند أبي حنيفة؛ لأنه حصل^(٩) بتسليط من جهة من له الحق؛ ولأن حق الاسترداد فيهما ضعيف^(١٠)، ولهذا لا يبقى بعد البناء^(١١)، وهذا الحق^(١٢) يبقى، فلا معنى لإيجاب القيمة^(١٣) كما في الاستحقاق^(١٤)، والزرع^(١٥) يقلع قياساً، وإنما لا يقلع استحساناً؛ لأن له نهاية معلومة، ويبقى بالأجر، وليس فيه^(١٦) كثير ضرر^(١٧)، وإن أخذه بالقيمة^(١٨) يعتبر قيمته مقلوعاً^(١٩)، كما بيناه

(١٢) بحيث لا يقدر المشتري على إسقاطه جبراً. (٦)

(١) قوله: من غير تسليط من جهة إلخ" احتراز عن الموهوب له والمشتري بالشراء الفاسد، فإن بناءهما حصل بتسليط الواهب والباثم. (٦)

(٢) والبناء والغرس.

(٣) ينقض بناء المرتهن.

(٤) المرتهن.

(٥) أى التقض.

(٦) قوله: لأن حقه أقوى إلخ" فلا مساوات بين الحقين حتى يرجح بزيادة الضرر؛ لأن الترجيح إنما يضار إليه عند التساوى. (زيلقى)

(٧) كما إذا جعل المشتري الأرض مسجداً أو مقبرة. (ك)

(٨) قوله: "بخلاف [أى بخلاف بناء الموهوب له، والمشتري بالشراء الفاسد] الهبة إلخ" متصل بقوله: من غير تسليط من جهة من له الحق، وإنما قيد بقوله: "عند أبي حنيفة" لأن عدم استرداد البائع فى الشراء الفاسد إذا بنى المشتري فى المشتري، إنما هو قوله، وأما عندهما فله الاسترداد بعد البناء، كالشفيع فى ظاهر الرواية.. (٦)

(٩) فلا ينقض.

(١٠) ولا يلزم من عدم تكليف القلم لحق ضعيف عدمه لحق قوى. (٦)

(١١) قوله: ولهذا لا يبقى [هذا الحق] إلخ" فيه نظر؛ لأن الاسترداد بعد البناء فى البيع الفاسد، إنما لا يبقى على مذهب أبى حنيفة، فالاستدلال به لا يصح، والجواب أنه لما كان ثابتاً بدليل ظاهر لم يعتبر بخلافهما. (عناية)

(١٢) أى حق الشفعة.

(١٣) قوله: فلا معنى إلخ" راجع إلى أول الكلام، معنى إذا ثبت التكليف بالقلع فلا معنى لإيجاب القيمة على الشفيع؛ لأن الشفيع بمنزلة المستحق، والمشتري إذا بنى أو غرس ثم استحق، رجع المشتري بالثمن بقيمة البناء والغرس على البائم دون المستحق، فكذا ههنا. (عناية)

(١٤) يقلع المستحق.

(١٥) جواب عن قوله: وكما إذا زرعه المشتري. (٦)

(١٦) أى فى عدم قلعه.

(١٧) بالتأخير.

فى الغصب .

ولو^(١) أخذها الشفيع، فبني فيها أو غرس، ثم استحققت^(٢) رجع بالثمن^(٣)؛ لأنه تبين أنه أخذه^(٤) بغير حق^(٥)، ولا يرجع^(٦) بقيمة البناء والغرس لا على البائع إن أخذها منه، ولا على المشتري إن أخذها منه، وعن أبي يوسف أنه يرجع^(٧)؛ لأنه متملك عليه^(٨) فتزلا منزلة البائع والمشتري.

والفرق على ما هو المشهور^(٩) أن المشتري مغرور^(١٠) من جهة البائع، ومسلط عليه من جهته، ولا غرور ولا تسليط في حق الشفيع من المشتري؛ لأنه مجبور عليه.

قال^(١١): وإذا انهدمت الدار، أو احترق بناءها، أو جف شجر البستان بغير فعل أحد^(١٢)، فالشفيع بالخيار إن شاء أخذها بجميع الثمن؛ لأن البناء والغرس تابع، حتى دخلا في البيع من غير ذكر، فلا يقابلهما شيء من الثمن^(١٣) ما لم يصير

(١٨) قوله: "وإن أخذه إلخ" معطوف على مقدر دل عليه التخيير، وتقديره أن الشفيع بالخيار، إن شاء كلف القلم وإن شاء أخذه بالقيمة، فأن كلفه فذاك وإن أخذه بالقيمة يعتبر قيمته مقلوعاً. (عناية)

(١٩) أى مستحق القلم.

(١) هذا لفظ القلورى. (عينى).

(٢) فكلف المستحق الشفيع القلم، فقلع. (زيلعى).

(٣) قوله: "بالثمن إلخ" لا غير أخذه من البائع، أو المشتري. (عناية)

(٤) الثمن.

(٥) لأن الأرض لم تكن فى ملكه. (زيلعى).

(٦) أى بما نقص بالقلم. (زيلعى).

(٧) بقيمة البناء والغرس أيضاً. (٤)

(٨) قوله: لأنه متملك عليه إلخ" أى لأن الشفيع متملك على من أخذ منه فينزل الشفيع، ومن أخذ منه منزلة البائع والمشتري إذا بنى واستحققت، فإنه يرجع بقيمة البناء على البائع، ووجه المشهور أن حق الرجوع بقيمة البناء إنما يثبت لرفع الغرور، والبائع التزم السلامة للمشتري عن الاستحقاق، فصار المشتري مغروراً من جهة البائع، ولا غرور فى حق الشفيع؛ لأنه يملك اليد جبراً بغير اختيار منه فلا يرجع. (ك)

(٩) قوله: والفرق على ما هو المشهور [من الرواية] إلخ" فى أن المشتري عند ظهور الاستحقاق يرجع على بائنه بقيمة البناء، والشفيع لا يرجع على المشتري.

(١٠) على البناء والغرس. (٤)

(١١) أى القلورى. (عينى).

(١٢) أى بأفة سماوية.

(١٣) قوله: "فلا يقابلهما إلخ" لأن قيام البناء بالأرض كقيام الوصف بالموصوف، فكان بمنزلة العين فى الجارية، والعين وصف وفوات الوصف لا يسقط شيئاً من الثمن، إذا كان بأفة سماوية؛ لأن الثمن بمقالة الأصل دون الوصف. فإن قيل: الطرف إنما جعل وصفاً من العبد ونحوه؛ لأنه لا يجوز إيراد العقد عليه مقصوداً، أما هنا إيراد العقد على

مقصوداً^(١)، ولهذا جاز بيعها^(٢) مرابحة^(٣) بكل الثمن في هذه الصورة، بخلاف ما إذا غرق نصف الأرض حيث يأخذ^(٤) الباقي بحصته؛ لأن الفائت بعض الأصل.

قال^(٥): وإن شاء ترك؛ لأن له^(٦) أن يمتنع عن تملك الدار بماله، قال^(٧): وإن

نقض المشتري^(٨) البناء، قيل للشفيع إن شئت، فخذ العرصه بحصتها^(٩)، وإن شئت فذع؛ لأنه صار مقصوداً بالإتلاف، فيقابلته شيء من الثمن^(١٠)، بخلاف الأول؛ لأن

الهلاك بأفة سماوية، وليس للشفيع أن يأخذ النقص^(١١)؛ لأنه صار مفصولاً^(١٢) فلم يبق تبعاً. قال^(١٣) ومن ابتاع أرضاً وعلى نخلها ثمر أخذها الشفيع بثمرها، ومعناه إذا

ذكر الثمر في البيع؛ لأنه لا يدخل^(١٤) من غير ذكر وهذا الذي ذكره استحسان

وفي القياس لا يأخذه؛ لأنه ليس بتبع، ألا يرى أنه لا يدخل في البيع من غير

ذكر، فأشبهه المتاع^(١٥) في الدار، وجه الاستحسان أنه باعتبار الاتصال صار تبعاً

للعقار، كالبناء في الدار، وما كان مركباً فيه^(١٦)، فأخذه الشفيع.

البناء مقصوداً جائز، فيجب أن يعتبر أصلاً كالعرصة، ويجب بمقابلته شيء من الثمن، قلنا: إنما يجوز إيراد العقد على البناء بشرط القلعي، وعند ذلك يصير أصلاً، أما إيراد العقد عليه وهو تيم، لا يجوز؛ لأنه بمنزلة العين من العبد. (ك)

(١) بالإتلاف على ما سيجيء.

(٢) أرض.

(٣) من غير بيان.

(٤) الشفيع.

(٥) أي القدوري. (عيني)

(٦) شفيع.

(٧) أي القدوري. (عيني)

(٨) ونقض الأجنبي كنقض المشتري.

(٩) قوله: "بحصتها إلخ" فيقسم الثمن على قيمة الأرض، وقيمة البناء يوم وقع الشراء، فيأخذ الأرض بحصتها

من الثمن. (ك)

(١٠) قوله: "فيقابلته إلخ" فإذا كان له حصة من الثمن، يقسم الثمن على قيمة الأرض والبناء يوم العقد عليهما،

بخلاف المسألة الأولى، وهو ما إذا انهدم بنفسه، وكان النقص باقياً، حيث يعتبر فيها قيمة النقص يوم الأخذ بالشفعة؛ لأنه صار له قيمة بالحبس. (زيلعي)

(١١) بالضم: بناء شكسته باز گردیده. (من)

(١٢) فكان منقولاً وليس فيه شفعة. (٤)

(١٣) أي القدوري. (عيني)

(١٤) في البيم.

(١٥) حيث لا يدخل في ييم الدار من غير ذكر.

(١٦) كالأبواب والمغاييح والأغلال والسلم والأغلق المركبة. (ك)

قال^(١): وكذلك إن ابتاعها^(٢)، وليس في النخيل ثمر، فأثمر في يد المشتري^(٣)، يعني يأخذه^(٤) الشفيع؛ لأنه مبيع تبعاً؛ لأن البيع سري إليه على ما عرف في ولد المبيع^(٥). قال^(٦): فإن جدّه المشتري^(٧)، ثم جاء الشفيع لا يأخذ الثمر في الفصلين جميعاً^(٨)؛ لأنه^(٩) لم يبق تبعاً للعقار وقت الأخذ حيث صار مفصولاً عنه فلا يأخذه. قال في "الكتاب"^(١٠): وإن جدّه المشتري سقط عن الشفيع حصته قال رضى الله تعالى عنه^(١١): وهذا جواب الفصل الأول^(١٢)؛ لأنه^(١٣) دخل في البيع مقصوداً، فيقابله شيء من الثمن. أما في الفصل الثاني^(١٤) يأخذ ما سوى الثمر بجميع الثمن؛ لأن الثمر لم يكن موجوداً عند العقد، فلا يكون مبيعاً إلا تبعاً^(١٥) فلا يقابله شيء من الثمن، والله أعلم.

باب ما تجب فيه الشفعة وما لا تجب^(١٦)

قال^(١٧): الشفعة واجبة في العقار^(١٨)، وإن^(١٩) كان مما لا يقسم^(٢٠)، وقال

(١) أى المصنف. (عنى)

(٢) أرض.

(٣) قوله: "فأثمر في يد المشتري إلخ" قيد بقوله في يد المشتري؛ لأنه إذا أثمر في يد البائع قبل القبض، ثم قبضه المشتري، له حصة من الثمن، كما إذا كان موجوداً في وقت الشراء. (ك)

(٤) ثمر.

(٥) قوله: "على ما عرف إلخ" فإن الجارية المبيعة إذا ولدت ولداً قبل قبض المشتري، يسرى حكم البيع إلى الولد، حتى يكون الولد ملك المشتري أيضاً كالأم. (نهاية)

(٦) أى المصنف. (عنى)

(٧) قطعه، جد: يريدن حرماً از حرماً بن. (من)

(٨) قوله: "في الفصلين جميعاً إلخ" أى في فصل ما إذا كان في النخيل ثمر حين وقع الشراء، ثم جدّه المشتري، وفي فصل ما إذا لم يكن على النخيل ثمر حين وقع الشراء على الأرض والنخيل، ثم أثمر النخيل، ثم جدّه المشتري ثم جاء الشفيع. (نهاية)

(٩) ثمر.

(١٠) يعنى مختصر القدورى. (٤)

(١١) أى المصنف. (عنى)

(١٢) قوله: "جواب الفصل الأول إلخ" وهو ما إذا ابتاع أرضاً، وعلى نخلها ثمر. (نهاية)

(١٣) ثمر.

(١٤) قوله: "أما في الفصل الثانى إلخ" وهو ما إذا ابتاعها، وليس في النخيل ثمر، فأثمر في يد المشتري. (نهاية)

(١٥) أى فلا يدخل عند الأخذ في المبيع لا تبعاً. (زيلعى)

(١٦) قوله: "باب ما تجب إلخ" ذكر تفصيل ما تجب فيه الشفعة وما لا تجب، بعد ذكر نفس الوجوب مجسلاً؛ لأن

التفصيل إنما يحتاج إليه إذا شق ذكر الإجمال. (نهاية)

الشافعي: لا شفعة فيما لا يقسم^(١)؛ لأن الشفعة إنما وجبت دفعاً لمؤنة القسمة، وهذا لا يتحقق فيما لا يقسم، ولنا قوله عليه الصلاة والسلام^(٢): «الشفعة في كل شيء عقرار أو ربع»^(٣)* إلى غير ذلك من العمومات، ولأن الشفعة سببها الاتصال في الملك والحكمة دفع ضرر سوء الجوار على ما مر^(٤)، وإنه ينتظم القسمين ما يقسم وما لا يقسم، وهو الحمام، والرحى^(٥)، والبئر، والطريق.

قال^(٦): ولا شفعة في العروض والسفن؛ لقوله عليه الصلاة والسلام^(٧): «لا شفعة إلا في ربع أو حائط»^(٨)*، وهو^(٩) حجة على مالك في إيجابها في السفن؛ ولأن الشفعة إنما وجبت^(١٠) لدفع ضرر سوء الجوار على الدوام، والملك في المنقول لا يدوم^(١١) حسب دوامه في العقار^(١٢)، فلا يلحق^(١٣) به، وفي بعض نسخ

(١٧) أي القدوري. (عيني)

(١٨) قوله: «واجبة [ثابتة] في العقار إلخ» وهو كل ما له أصل من دار أو ضيعة، والربع الدار حيث كانت في المصر أو القرى. (ك)

(١٩) الواو وصلية.

(٢٠) قوله: «مما لا يقسم إلخ» أي إنما لا يحتل القسمة، أي لو قسم قسمة حسية لا ينتقم به كالحمام. (نهاية)

(١) قوله: «وقال الشافعي إلخ» الخلاف بيننا وبينه راجع إلى أصل، وهو أن من أصل الشافعي أن الأخذ بالشفعة لدفع ضرر مؤنة القسمة، وذلك لا يتحقق فيما لا يحتل القسمة، وعندنا لدفع ضرر التأذي، بسوء المجاورة على الدوام، وذلك فيما لا يحتل القسمة، موجود لاتصال أحد الملكين بآخر على وجه التأييد والقرار. (ك)

(٢) قوله: ولنا قوله عليه السلام إلخ قلت: روى اسحاق بن راهويه في «مسنده» عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ قال: «الشريك شفيح والشفعة في كل شيء»، انتهى. (تخريج زيلعي)

(٣) بالفتح: منزل. (مؤيد الفضلاء)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٧٧، والدراية ج ٢ الحديث ٨٩٤ ص ٢٠٣. (نعيم)

(٤) في أوائل كتاب الشفعة.

(٥) المواد بالرحى بيت الرحى. (٦)

(٦) أي القدوري. (لحني)

(٧) رواه جابر عنه عليه السلام، كذا قال الزيلعي في تخريجه.

(٨) في «المغريب» الحائط البستان، وأصله ما أحاطه. (ك)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٧٨، والدراية ج ٢ الحديث ٨٩٥ ص ٢٠٣. (نعيم)

(٩) حديث.

(١٠) على خلاف القياس. (زيلعي)

(١١) لأن المنقول يشتري ويبيع عادة على حسب الحاجة، ولا كذلك العقار.

(١٢) قوله: «حسب دوامه إلخ» الحسب بسكون السين وفتحها في معنى القدر، واختار الجمهوري الفتح وقال: إنما

يسكن في ضرورة الشعر. (٦)

المختصر^(١)، ولا شفعة في البناء والنخل إذا بيعت دون العرصة، وهو صحيح مذكور في "الأصل"^(٢)؛ لأنه لا قرار له^(٣)، فكان ثقلياً، وهذا بخلاف العلو^(٤)، حيث يستحق بالشفعة، ويستحق به الشفعة في السفلى إذا لم يكن طريق العلو فيه^(٥)؛ لأنه بماله من حق القرار^(٦) التحق بالعقار.

قال: والمسلم والذمي في الشفعة سواء^(٧) للعمومات؛ ولأنهما يستويان في السبب والحكمة^(٨)، فيستويان في الاستحقاق، ولهذا يستوى فيه الذكر والأنثى، والصغير والكبير^(٩)، والباغي والعاقل، والحر والعبد، إذا كان مأذوناً، أو مكاتباً^(١٠). قال^(١١): وإذا ملك العقار بعوض هو مال وجبت فيه الشفعة؛ لأنه أمكن مراعاة شرط الشرع فيه، وهو التملك بمثل ما تملك به المشتري صورة^(١٢) أو قيمة^(١٣).

(١٣) المنقول.

(١) أى مختصر القلورى.

(٢) مبسوط.

(٣) للبناء أو النخل.

(٤) قوله: "وهذا بخلاف العلو إلخ" يتعلق بقوله: "ولا شفعة في البناء" والعلو مجرد بناء، فكان ينبغي أن لا يكون فيه شفعة إلا أنه التحق بالعقار. (ك)

(٥) قوله: "إذا لم يكن طريق العلو فيه إلخ" أى فى السفلى، وهذا لبيان أن استحقاق الشفعة بالعلو بسبب الجوار لا بسبب الشركة، وليس هو لنفى الشفعة إذا كان له طريق فى السفلى، بل إذا كان له طريق فى السفلى، كان استحقاق صاحب العلو الشفعة فى السفلى، بسبب الشركة فى الطريق لا بسبب الجوار، حتى إنه يكون مقدماً على الجار. كما لو بيع العلو وكان لذلك العلو طريق فى دار رجل، صار صاحب الدار التى فيها الطريق أولى من صاحب الدار التى عليها العلو؛ لما مر أن الشريك فى الطريق مقدم على الجار. (ك)

(٦) أى حق قرار وسكونة بر سبيل دوام.

(٧) قوله: "سواء إلخ" قال ابن أبى ليلى: لا شفعة للذمي، ويقول: لأن الأخذ بالشفعة وفق شرعى، فلا يثبت لمن هو منكر لهذه الشريعة، وهو الكافر، ولكن تأخذ بما قضى به شريح، قد تأيد ذلك بإمضاء عمر رضى الله تعالى عنه. (ن)

(٨) وهى دفع ضرر سوء الجوار. (ع)

(٩) قوله: "والصغير والكبير" وكذلك تثبت الشفعة عندنا للعنين أيضاً. [ك] إلخ" وهذا عندنا، وقال ابن أبى ليلى: إنه لا شفعة للصغير؛ لأن وجوبها لدفع ضرر التأذى لسوء المجاورة وذلك عن الكبار دون الصغار؛ ولأن الصغير فى الجوار تبع، فهو فى معنى المستعير والمتاجر. ولكننا نقول: سبب الاستحقاق يتحقق فى حق الصغير، وهو الشركة أو الجوار من حيث اتصال ملكه بالمبيع على وجه التأيد، فيكون مساوياً للكبير فى الاستحقاق به أيضاً، ثم هو محتاج إلى الأخذ لدفع الضرر فى الثانى عن نفسه، وإن لم يكن محتاجاً إلى ذلك فى الحال. (نهاية).

(١٠) قوله: "إذا كان [العبد] مأذوناً إلخ" وهذا إذا كان بائع الدار غير المولى، فالمسألة مجرىة على عمومها، أما إذا كان البائع مولى العبد والعبد شقيقها، فللعبد الشفعة إذا كان عليه دين، وإلا فلا، وعلى هذا لو باع العبد ومولاه شقيقها، فإن لم يكن عليه دين فلا شفعة للمولى؛ لأن يوم العيد وقم له، وإن كان عليه دين فله الشفعة؛ لأن بيعه كان لغرامه. (ك)

(١١) أى القلورى. (عينى)

على ما مر^(١).

قال^(٢): ولا شفعة في الدار التي يتزوج الرجل عليها^(٣)، أو يخالغ المرأة بها^(٤)، أو يستأجر بها^(٥) داراً أو غيرها^(٦)، أو يصالح بها^(٧) عن دم عمد، أو يعتق عليها عبداً^(٨)؛ لأن الشفعة عندنا إنما تجب في مبادلة المال بالمال؛ لما بينا^(٩)، وهذه الأعواض ليست بأموال، فإيجاب الشفعة فيها خلاف المشروع وقلب الموضوع^(١٠). وعند الشافعي تجب فيها الشفعة؛ لأن هذه الأعواض متقومة عنده^(١١)، فأمكن الأخذ بقيمتها^(١٢) إن تعذر^(١٣) بمثلها، كما في البيع بالعرض^(١٤)، بخلاف الهبة لأنه لا عوض فيها رأساً، وقوله^(١٥): "يتأتى فيما إذا جعل شقصاً من دار مهرراً، أو ما يضاهيه"^(١٦)؛ لأنه لا شفعة^(١٧) عنده^(١٨) إلا فيه^(١٩).

(١٢) إن كان من ذوات الأمثال.

(١٣) إن كان من ذوات القيم.

(١) قوله: "على ما مر" أي في فصل ما يؤخذ به المشفوع، في قوله: "ومن اشترى داراً بعرض أخذها الشفيع بقيمتها". (ك)

(٢) أي القلوري. (عينى)

(٣) أي جعلت مهرراً.

(٤) أي جعلت بدل الخلع.

(٥) أي جعلت أجرة.

(٦) قوله: "أو غيرها إلخ" أي غير دار من عبد أو حانوت. (ع)

(٧) أي جعلت بدلاً في الصلح.

(٨) أي جعلت بدلاً في الإعتاق.

(٩) أي قوله: لأنه أمكن مراعاة شرط الشرع فيه.

(١٠) قوله: "خلاف المشروع إلخ" لأن الشفيع لا يقدر على تملك هذه الأشياء للمشتري، حتى يتحقق التملك بمثل ما تملك به. (ع)

(١١) قوله: "متقومة عنده [شافعي] إلخ" لأن التقوم حكم شرعي، والشرع جعل هذه الأشياء مضمونة بهذه الأعواض، وضمان الشيء قيمة ذلك الشيء، ألا ترى أن الشرع جعل المهر قيمة البضع، وكذا المنافع عنده متقومة كالأعيان، فإذا جعل الدار عوضاً عن البضع أو نحوه، وقد تعذر على الشفيع الأخذ به، فله أن يأخذ بقيمته، كما لو اشترى بعبد. (كافى)

(١٢) قوله: "فأمكن الأخذ بقيمتها إلخ" وهو مهر المثل، وأجر المثل في التزوج والخلع والإجارة وقيمة الدار، والعبد في الصلح والإعتاق. (ع)

(١٣) الأخذ.

(١٤) فإنه يأخذ الشفيع بقيمة العرض.

(١٥) أي قول الشافعي. (ن)

ونحن نقول^(١): أن تقوم منافع البضع في النكاح وغيرها^(٢) بعقد الإجارة ضرورى، فلا يظهر في حق الشفعة^(٣)، وكذا الدم والعرق غير متقوم^(٤)؛ لأن القيمة ما يقوم مقام غيره في المعنى الخاص المطلوب^(٥)، ولا يتحقق فيهما^(٦). وعلى هذا^(٧) إذا تزوجها بغير مهر، ثم فرض لها الدار مهراً؛ لأنه بمنزلة المفروض في العقد في كونه مقابلاً بالبضع، بخلاف ما إذا باعها بمهر المثل^(٨)، أو بالمسمى؛ لأنه مبادلة مال بمال^(٩)، ولو تزوجها على دار^(١٠) على أن ترد^(١١) عليه

(١٦) قوله: "أو ما يضاويه إلخ" أى ما يضاوى المهر، كبذل الخلع والأجرة، أى إذا جعل شقصاً من داره بدل الخلع أو الأجرة. (نهاية)

(١٧) حيث لا يرى شفعة الجوار. (٤٠)

(١٨) شافعى.

(١٩) أى فى الشركة.

(١) جواب عن جعل هذه الأعراض متقومة. (٤٠)

(٢) قوله: "أن تقوم إلخ" يعنى أن تقوم منافع البضع بالعقود ضرورى، فلا يظهر فى حق الشفعة، وهذا لأن المال ليس بمثل للمستحق بعقد النكاح لا صورة ولا معنى، فلم يصلح قيمته له؛ لأن قيمة الشيء ما يقوم مقامه لاتحادهما فى المعنى الخاص، وهذا المعنى لا يتحقق بين المال وبين المستحق بعقد النكاح.

غير أن الشرع جعل ملك النكاح مضموناً بالمهر إبانة لحظره وإعظاماً لقدره، وصونا لهذا العقد عن التشبه بالإباحة، فظهر تقومه فى حق هذا المعنى خاصة على خلاف القياس لمكان الضرورة، فلا يظهر معنى التقوم فى حق الشفع. وكذا المنافع ليست بأموال عندنا؛ ولهذا لا يضمن بالغصب والإتلاف على مامر فى الغصب، وإنما يظهر تقومها فى المقعد للضرورة، فلا يظهر فى غيره، فهذه هى الحجة فى الثلاثة الأول. (ك)

(٣) قوله: "فلا يظهر [التقوم] فى حق الشفعة إلخ" لأن مائت بالضرورة يقتصر عليها، ولا ضرورة فى حق الشفع، فلا تكون متقومة فى حقه، فيكون المأخوذ بمقابلتها بمنزلة منزلة الموهوب بلا عوض. (زيلعى)

(٤) قوله: "وكذا الدم والعرق إلخ" إنما أفردهما؛ لأن تقومهما أبعد؛ لأنها ليسا بمالين فضلاً عن التقوم. (٤٠)

(٥) قوله: "فى المعنى الخاص [وهو المالية] إلخ" [لا فى غيره كالجهرية والجسمية، ع] فإن قيل: الدار تضمن بالقيمة، والمعنى الخاص المطلوب منها السكنى، وكذا الثوب، المعنى الخاص المطلوب منه دفع الحر والبرد يضمن بالقيمة. قلنا: بل المعنى الخاص المطلوب منهما المالية، ألا ترى أن من أثلّف ثوب إنسان أو قلع بناء دار إنسان يضمن قيمتها، ولا كذلك إلا باعتبار المالية، وقد لا يكون الدار للسكنى، والثوب للباس. (ك)

(٦) قوله: "ولا يتحقق فيهما إلخ" أى لا يتحقق المعنى الخاص، وهو المالية فى الدم والعرق؛ لأن العرق إسقاط وإزالة، والدم ليس إلا حق الاستيفاء، وليس من جنس ما يتحمل به ويدخر، وأما إيجاب الدية فلخصايته عن الإهدار. (مل)

(٧) أى لا شفعة فيه.

(٨) قوله: "بخلاف ما إذا باعها [الدار] إلخ" يعنى تجب الشفعة، فإن قيل: كيف يأخذها والبيع فاسد لجهالة مهر المثل، قلنا: جاز أن يكون معلوماً عندهما، ولأن جهالة فى الساقط، فلا يفضى إلى المنازعة، فلا يفسد البيع. (كفاية)

(٩) قوله: "لأنه مبادلة مال بمال إلخ" لأن ما أعطاهما من العقار بدل عما فى ذمته من المهر. (زيلعى)

(١٠) هذه من مسائل الأصل. (عينى)

(١١) الزوجة.

ألفاً، فلا شفعة في جميع الدار^(١) عند أبي حنيفة.

وقالا: تجب في حصة الألف^(٢)؛ لأنه مبادلة مالية في حقه^(٣)، وهو^(٤)

يقول: معنى البيع فيه تابع^(٥)، ولهذا ينعقد بلفظ النكاح، ولا يفسد بشرط النكاح فيه^(٦)، ولا شفعة في الأصل^(٧)، فكذا في التبع؛ ولأن الشفعة شرعت في المبادلة المالية المقصودة، حتى إن المضارب إذا باع داراً^(٨)، وفيها ربح لا يستحق رب المال الشفعة في حصة الربح؛ لكونه تابعاً فيه.

قال^(٩): أو يصالح عليها بإنكار^(١٠)، فإن صالح عليها بإقرار وجبت الشفعة،

قال^(١١): هكذا ذكر في أكثر نسخ "المختصر"^(١٢). والصحيح: أو يصالح عنها بإنكار

مكان قوله: أو يصالح عليها؛ لأنه إذا صالح^(١٣) عنها^(١٤) بإنكار بقى الدار في يده^(١٥)،

فهو^(١٦) يزعم أنها لم تزل عن ملكه، وكذا إذا صالح عنها بسكوت؛ لأنه^(١٧) يحتمل

(١) أى في شئ من الدار.

(٢) يقسم قيمة الدار على مهر المثل والألف. (٤)

(٣) في حق ما يحض الألف. (٤)

(٤) إمام.

(٥) والمقصود النكاح.

(٦) قوله: ولا يفسد بشرط النكاح إلخ "ولو كان البيع أصلاً يفسد، كما لو قال بعث منك هذه الدار بألف على أن

تزوجني نفسك. (عيني)

(٧) نكاح.

(٨) قوله: إذا باع داراً إلخ "صورته إذا كان رأس المال ألفاً، فاتجر المضارب وربح ألفاً، ثم اشترى بالألفين داراً،

ورب المال شفعها بالجوار، ثم باعها بالألفين، فإن رب المال لا يستحق الشفعة في حصة المضارب من الربح باعتبار أن

الربح تبع لرأس المال، وليس في مقابلة رأس المال شفعة لرب المال؛ لأن البيع كان لرب المال؛ لأن المضارب وكيل لرب

المال في حصته، وليس في بيع الوكيل شفعة للموكل، فكلنا في حصة الربح. (ن)

(٩) أى القدورى. (عيني)

(١٠) قوله: "أو يصالح عليها إلخ" عطف القدورى قوله: "أو يصالح عليها بإنكار" على قوله: أو يعتق عليها عبداً

من الصور التي لا تجب فيها الشفعة، وليس بصحيح. (٤)

(١١) أى المصنف.

(١٢) أى مختصر القدورى.

(١٣) على المال.

(١٤) دار.

(١٥) المدعى عليه.

(١٦) المدعى عليه.

(١٧) المدعى عليه.

أنه بذل المال افتداء ليمينه، وقطعاً لشغب^(١) خصمه، كما إذا أنكر^(٢) صريحاً. بخلاف ما إذا صالح عنها بإقرار؛ لأنه^(٣) معترف بالملك للمدعى، وإنما استفاده^(٤) بالصلح فكان مبادلة مالية، أما إذا صالح عليها بإقرار، أو سكوت، أو إنكار وجبت الشفعة في جميع ذلك؛ لأنه^(٥) أخذها^(٦) عوضاً عن حقه في زعمه، إذا لم يكن من جنسه^(٧)، فيعامل بزعمه.

قال^(٨): ولا شفعة في هبة؛ لما ذكرنا^(٩) إلا أن تكون بعوض مشروط^(١٠)؛ لأنه بيع انتهاء ولا بد من القبض^(١١)، وأن لا يكون الموهوب، ولا عوضه شائعاً؛ لأنه هبة ابتداء، وقد قررناه في كتاب الهبة^(١٢).

بخلاف ما إذا لم يكن العوض^(١٣) مشروطاً في العقد^(١٤)؛ لأن كل واحد منهما^(١٥) هبة مطلقة، إلا أنه أثيب^(١٦) منها^(١٧)، فامتنع الرجوع.

(١) شغب - بالفتح وبفتحتين - برآنكيختن فتنه وفساد وتباهى. (م)

(٢) المدعى عليه.

(٣) مدعى عليه.

(٤) المدعى عليه.

(٥) أى لأن المدعى.

(٦) دار.

(٧) قوله: "إذا لم يكن من جنسه [من جنس حقه. ك] إلخ" أى إذا لم يكن الصلح على بعض المدعى به؛ لأنه حيث لا يكون أخذاً عين حقه في زعمه فلا شفعة. (ك)
قوله: "إذا لم يكن من جنسه" أى إذا لم يكن العوض من جنس حقه، وقيد بذلك؛ لأنه إذا كان من جنس حقه كان أخذاً حقه، فليس فيه معاوضة، فلا يجب الشفعة. (عناية)

(٨) أى القدورى. (عينى)

(٩) قوله: "لما ذكرنا" يريد به قوله: "ولأن الشفعة شرعت في المبادلة المالية" وقوله: بخلاف الهبة؛ لأنه لا عوض فيها رأساً. (ك)

(١٠) وقت العقد.

(١١) قوله: "ولا بد من القبض إلخ" وهذا عندنا خلافاً لزفر؛ فإنه إذا وهب لرجل داراً على أن يهب له الآخر ألف درهم فلا شفعة، للشفع ما لم يتقاضى، وبعد التقاضى تجب للشفع فيهما الشفعة. وعلى قول زفر تجب الشفعة قبل التقاضى، وهو بناء على ما بيناه في كتاب الهبة، أن الهبة بشرط العوض عنده بيع ابتداء وانتهاء، وعندنا هبة ابتداء، بمنزلة البيع إذا اتصل به القبض من الجانبين. (ك)

(١٢) أن الهبة بشرط العوض تبرع ابتداء، معاوضة انتهاء. (ع)

(١٣) قوله: "بخلاف إلخ" يعنى لا تثبت الشفعة حيث لا أصل، لا في الموهوب، ولا في العوض إن كان العوض داراً. (ع)

(١٤) ولكن عوض.

(١٥) أى الموهوب وعوضه.

قال ^(١): "ومن باع بشرط الخيار فلا شفعة للشفيع؛ لأنه ^(٢) يمنع زوال الملك عن البائع، فإن أسقط الخيار وجبت الشفعة؛ لأنه زال المانع عن الزوال ^(٣)، ويشترط الطلب عند سقوط الخيار في الصحيح ^(٤)؛ لأن البيع يصير سبباً لزوال الملك عند ذلك ^(٥). وإن اشترى بشرط الخيار وجبت الشفعة؛ لأنه ^(٦) لا يمنع زوال الملك عن البائع بالاتفاق، والشفعة تبتنى عليه ^(٧) على ما مر ^(٨)، وإذا أخذها ^(٩) في الثلث وجب البيع لعجز المشتري عن الرد ^(١٠)، ولا خيار للشفيع؛ لأنه ^(١١) يثبت بالشرط وهو للمشتري دون الشفيع، وإن بيعت دار إلى جنبها ^(١٢)، والخيار لأحدهما ^(١٣)، فله الأخذ بالشفعة. أما للبائع ^(١٤) فظاهر لبقاء ملكه في التي يشفع بها ^(١٥)، وكذا إذا كان للمشتري، وفيه إشكال ^(١٦) أوضحناه في البيوع ^(١٧) فلا نعيده.

(١٦) عوض.

(١٧) دار.

(١) أي القلوري (عيني)

(٢) أي لأن خيار البائع.

(٣) أي عن زوال الملك عن البائع.

(٤) قوله: "وفي الصحيح إلخ" احتراز عن قول بعض المشايخ أنه يشترط الطلب عند وجود البيع؛ لأنه هو السبب. (٥)

(٥) أي سقوط الخيار.

(٦) أي لأن خيار الشرط للمشتري.

(٧) أي على زوال ملك البائع.

(٨) قوله: "على ما مر إلخ" أي في أوائل كتاب الشفعة في قوله: "والشفعة تجب بعقد البيع" إلى أن قال والوجه

فيه أن الشفعة إنما تجب إذا رغب البائع عن ملك الدار. (ك)

(٩) قوله: "وإذا أخذها [أي إذا أخذ الشفيع الدار في مدة الخيار في الثلث إلخ]" إنما قيد بالثلث، لتكون المسألة

على الاتفاق. (كفاية)

(١٠) قوله: "وجب البيع إلخ" أي تقرر البيع الذي جرى بين البائع والمشتري بشرط الخيار، وإنما ذكر هذا؛ لأن

المشتري بشرط الخيار لو رد المبيع بحكم خيار الشرط قبل طلب الشفيع الشفعة لم يجب البيع ولم يتحقق، بل انفسخ من الأصل، فحيز لا يتمكن الشفيع من طلب الشفعة؛ لأن هذا ليس ما قاله، بل انفساخ من الأصل، فكان السبب منعداً في حقه من الأصل. (ك)

(١١) أي لأن خيار الشرط.

(١٢) أي إلى جنب الدار المبيعة.

(١٣) أي لأحد المتعاقدين من البائع أو المشتري. (٤)

(١٤) أي إما إذا كان الخيار للبائع.

(١٥) قوله: "لبقاء ملكه [في مدة الخيار] إلخ" فله أن يأخذها بالشفعة ويسقط خياره، ولا يلزم البيع؛ لأن الأخذ

بالشفعة نقض منه المبيع؛ لأنه أراد بذلك الاستبقاء؛ إذ لا يجب الشفعة إلا لدفع ضرر على الدوام. (زيلعي)

وإذا أخذها كان إجازة منه للبيع^(١)، بخلاف ما إذا اشتراها^(٢)، ولم يرها حيث لا يبطل خياره^(٣) بأخذ ما بيع بجنبها بالشفعة؛ لأن خيار الروية لا يبطل بصريح الإبطال، فكيف بدلالته^(٤)، ثم إذا حضر شفيع الدار^(٥) الأولى له أن يأخذها دون الثانية^(٦)؛ لانعدام ملكه في الأولى حين بيعت الثانية.

قال^(٧): ومن ابتاع داراً شراءً فاسداً^(٨)، فلا شفعة فيها، أما قبل القبض فلعدم زوال ملك البائع، وبعد القبض لاحتمال الفسخ^(٩)، وحق الفسخ ثابت بالشرع لدفع الفساد، وفي إثبات حق الشفعة تقرير الفساد، فلا يجوز^(١٠)، بخلاف ما إذا كان الخيار للمشتري في البيع الصحيح^(١١)؛ لأنه صار أخص به تصرفاً، وفي البيع

(١٦) قوله: "وفيه إشكال إلخ" هذه الحوالة في حق الإشكال غير رابحة، بل فيه جواب الإشكال لا الإشكال، وهو قوله: ومن اشترى داراً على أنه بالخيار فبيعت دار إلى جنبها فأخذها بالشفعة فهو رضى، لأن طلب الشفعة يدل على اختياره الملك إلى أن قال: وهذا التقرير يحتاج إليه للمذهب أبى حنيفة خاصة.

وإنما الإشكال الذى ذكره البلخى فإنه يدعى بهذا مناقضة على أبى حنيفة، فيقول: إذا كان من أضله أن المشتري بخيار الشرط لا يملك المبيع في مدة الخيار، واستحقاق الشفعة باعتبار الملك، ولهذا لا يستحقه المستأجر المستعير، فكيف يثبت للمشتري الشفعة في هذه الدار، ولكن عذره ما بيناه، وهو أن المشتري بخيار الشرط صار أحق بها مع خياره، وذلك يكفى لثبوت حق الشفعة، كالمأذون والمكاتب إذا بيعت دار بجنب داره. (نهایة)

(١٧) قوله: "أوضحناه" أى أجبنا عنده فلا يرد ما فى النهایة، أو يقال: أن فى بيوع هذا الكتاب توضيح لجواب الإشكال، فيتضح الإشكال أيضاً ضمناً، فصمّ قوله: أوضحناه، والله أعلم.

(١) قوله: وإذا أخذها إلخ" أى وإذا أخذ المشتري بخيار الشرط الدار المبيعة بجنب الدار المشتراة، كان الأخذ منه إجازة للبيع الأول، فيسقط خياره لما ذكرنا فى طريق البائى. (عناية)

(٢) مشتري.

(٣) أى خيار الروية.

(٤) وهو أخذ ما بيع بجنبها شفعة.

(٥) التى اشتراها المشتري بشرط الخيار.

(٦) التى أخذها المشتري بطريق الشفعة.

(٧) أى القلورى. (عینی)

(٨) شراءً فاسداً إلخ" تلويح إلى أن عدم الشفعة إنما هو فيما إذا وقع فاسداً ابتداءً؛ لأن الفساد إذا كان بعد انعقادها صحيحاً، فحق الشفعة باقٍ على حاله، ألا ترى أن النصرانى إذا اشترى من نصرانى داراً بخمر، ولم يتقاضا حتى أسلما فإنه يفسد البيع، وحق الشفيع باقٍ؛ لأن فساداً بعد وقوعه صحيحاً. (٤)

(٩) قوله: "لا احتمال الفسخ إلخ" لأن كل واحد من المتبايعين بسبيل من نقضه، والنقض مستحق حقاً لله تعالى، وفى إثبات الشفعة إسقاط حق الفسخ، وفيه تقرير الفساد، فلا يجوز لإفضاءه إلى التناقض. (ك)

(١٠) يعنى الأخذ بالشفعة.

(١١) قوله: "بخلاف [حيث يثبت له الشفعة مع احتمال الفسخ] إلخ" جواب عما يقال: احتمال الفسخ فى البيع الصحيح إذا كان الخيار فيه للمشتري قائم، ولم يمنح حق الشفعة.

الفاسد ممنوع عنه^(١).

قال^(٢): "فإن سقط حق الفسخ وجبت الشفعة"^(٣) لزوال المانع، وإن بيعت دار بجنبها^(٤)، وهى فى يد البائع^(٥) بعد، فله^(٦) الشفعة لبقاء ملكه، وإن سلمها إلى المشتري فهو شفعيها؛ لأن الملك له^(٧)، ثم إن سلم البائع^(٨) قبل الحكم بالشفعة له، بطلت شفعته كما إذا باع^(٩)، بخلاف ما إذا سلم بعده^(١٠)؛ لأن بقاء ملكه فى الدار التى يشفع بها بعد الحكم بالشفعة ليس بشرط، فبقيت المأخوذة بالشفعة على ملكه. وإن استردها^(١١) البائع من المشتري قبل الحكم بالشفعة له، بطلت^(١٢) لا تقطاع ملكه عن التى يشفع بها قبل الحكم بالشفعة، وإن استردها بعد الحكم^(١٣) بقيت الثانية^(١٤) على ملكه؛ لما بينا^(١٥).

وتقرير الجواب أن ذلك المشتري صار أخص بالمبيع تصرفاً، حيث تعلق بتصرفه الفسخ والإجازة، وذلك يوجب حق الشفعة كالأذن والمكاتب إذا بيعت دار بجنب داره، وفى الفاسد المشتري ممنوع عن التصرف فيه. (عناية)

(١) قوله: "ممنوع عنه [تصرف]" واعترض بأننا لا نسلم أنه ممنوع عن التصرف، بل له أن يبيع بيعاً صحيحاً، ولا يبقى لبائعه حق النقص، وفيه تقرير الفساد أيضاً، وأجيب بأننا لا نسلم أن له ذلك، بل هو منهي عنه، وقد يترتب على المحظور بعض الأحكام كالوطئ حالة الحيض، فإنه يحلل المرأة على زوجها الأول، وتقرير الفساد للأمور بنقضه من الشارع محتم، وفى شرع الشفعة فى البيع الفاسد ذلك، والبيع المحظور الصادر من العبد ليس بمضاف إلى الشرع: (٢)

(٢) أى المصنف. (عنى).

(٣) قوله: "فإن سقط حق الفسخ إلخ" بأن باع المشتري من آخر وجبت الشفعة؛ لأن امتناع حق الشفعة إما كان لثبوت حق الفسخ، فإذا سقط حق الفسخ وجبت الشفعة، وللشفيع أن يأخذ بالبيع الثانى بالثمن المذكور، أو ينقض البيع الثانى، ويأخذه بالبيع الأول بقيته. (ك)

(٤) أى بجنب الدار المبيعة بيعاً فاسداً.

(٥) أى الدار المبيعة بيعاً فاسداً.

(٦) أى للبائعين.

(٧) قوله: "لأن الملك له" ولا يؤدى إلى تقرير الفساد؛ لأن الفسخ ممكن بعد الأخذ، ولا فساد فى المأخوذة. (ت)

(٨) قوله: "ثم إن سلم البائع" الدار المبيعة بالبيع الفاسد إلى المشتري قبل الحكم بالشفعة للبائع، بطلت الشفعة؛

لزوال ما كان يستحقها به. (٢)

(٩) أى باع رجل داراً قبل الحكم بالشفعة له، بطلت شفعته.

(١٠) أى بعد الحكم بالشفعة.

(١١) أى الدار المبيعة بالبيع الفاسد.

(١٢) شفعة المشتري.

(١٣) بالشفعة للمشتري.

(١٤) أى التى أخذها المشتري بالشفعة، (غن)

(١٥) قوله: "لما بينا" أن بقاء ملكه فى الدار التى يشفع بها، بعد الحكم بالشفعة ليس بشرط. (٢)

قال^(١): وإذا اقتسم الشركاء العقار، فلا شفعة لجارهم بالقسمة؛ لأن القسمة فيها معنى الإفراز، ولهذا يجري فيه^(٢) الجبر^(٣)، والشفعة ما شرعت إلا في المبادلة المطلقة^(٤).

قال^(٥): وإذا اشترى داراً، فسلم الشفيع الشفعة، ثم ردها المشتري بخيار رؤية، أو شرط، أو بعيب بقضاء قاضي، فلا شفعة للشفيع؛ لأنه^(٦) فسخ من كل وجه^(٧)، فعاد إلى قديم ملكه^(٨)، والشفعة في انشاء العقد^(٩)، ولا فرق في هذا^(١٠) بين القبض^(١١) وعدمه.

وإن ردها بعيب بغير قضاء، أو تقايلا البيع، فللشفيع الشفعة؛ لأنه^(١٢) فسخ في حقهما^(١٣)؛ لو لايتها على أنفسهما، وقد قصدا الفسخ وهو بيع جديد في حق ثالث لوجود حد البيع، وهو مبادلة المال بالمال بالتراضي، والشفيع ثالث، ومراوده الرد بالعيب بعد القبض^(١٤)؛ لأن قبله فسخ^(١٥) من الأصل^(١٦)، وإن^(١٧) كان بغير قضاء

(١) أى القدرى. (عيني)

(٢) أى فى هذه القسمة.

(٣) أى جبر القاضى، وإن لم يرضَ واحد من الشركاء.

(٤) وهى المبادلة من كل وجه. (زيلى)

(٥) أى القدرى. (عيني)

(٦) لأن هذا الرد.

(٧) فلا يمكن أن يجعل عقداً جديداً. (زيلى)

(٨) بآثم.

(٩) لا فى الاستمرار والبقاء على ما كان. (زيلى)

(١٠) فيما إذا كان الرد بالقضاء. (٤)

(١١) أى الرد بعد القبض أو قبله.

(١٢) أى لأن هذا الرد.

(١٣) متعاقدين.

(١٤) قوله: "ومراوده [أى من الرد بعيب بغير قضاء] الرد إلخ" أى مراد القدرى من قوله: "وإن ردها بعيب بغير قضاء" وقيل: معنى قول صاحب "الهداية" ومراوده هذا، أى مراد القدرى فى قوله أو بعيب بقضاء قاض.

وفيه نظر؛ لأنه يناقض قول صاحب الهداية هناك ولا فرق فى هذا بين القبض وعدمه، كذا قال صاحب "العناية". (مل)

(١٥) قوله: "لأن قبله [قبض] إلخ" أى قبل القبض فسخ من كل وجه وإن كان بغير قضاء؛ لعدم تمام الملك، ولهذا ينفرد الراد به من غير أن يحتاج به إلى رضا صاحبه أو قضاء قاض. (ك)

(١٦) قوله: فسخ من الأصل [فلا شفعة] إلخ" وإنما يستقيم هذا على قول محمد؛ لأن بيع العقار عنده لا يجوز قبل القبض، كما فى المنقول، فلا يمكن حمله على البيع، وهذا لأن الرد بالعيب بغير قضاء إقالة، وهى بيع عند أبى يوسف مطلقاً، ما لم يتعذر جعلها بيعاً فيجمل فسخاً. وعند أبى حنيفة وإن كان فسخاً فى حقهما، ولكنه بيع جديد فى حق

على ما عرف^(١).

وفى "الجامع الصغير": ولا شفعة فى قسمة، ولا خيار رؤية، وهو بكسر الراء، ومعناه لا شفعة بسبب الرد بخيار الرؤية؛ لما بيناه^(٢)، ولا تصح الرواية^(٣) بالفتح^(٤) عطفًا على الشفعة؛ لأن الرواية محفوظة فى كتاب القسمة أنه يثبت فى القسمة خيار الرؤية، وخيار الشرط؛ لأنهما يثبتان لخلل فى الرضا فيما يتعلق لزومه بالرضا^(٥)، وهذا المعنى موجود فى القسمة^(٦)، والله سبحانه أعلم.

باب^(٧) ما تبطل به الشفعة

قال^(٨): وإذا ترك الشفيع الإشهاد حين علم بالبيع^(٩)، وهو^(١٠) يقدر على ذلك^(١١) بطلت شفעתه^(١٢)؛ لإعراضه عن الطلب، وهذا^(١٣) لأن الإعراض إنما يتحقق حالة الاختيار، وهى^(١٤) عند القدرة.

غيرهما فأمكن جعله بيماً فى حق الشفيع، فلا يفرق، هذا بين أن يكون بعد القبض أو قبله. (زيلعى) (١٧) الواو وصلية.

(١) فى آخر باب خيار الرؤية من أن الصفقة مع خيار العيب بعد القبض، وإن كانت لا تتم قبله.

(٢) من أنه فسخ من كل وجه.

(٣) قوله: "ولا تضح الرواية إلخ" قال فى "الكافى": صححها شمس الأئمة، وقال: لا يثبت خيار الرؤية فى القسمة، سواء كانت يرضاء أو يقضاء، وبه قال بعض المشايخ. (زيلعى)

(٤) ومعناه حيث أن خيار الرؤية لا يثبت فى القسمة. (زيلعى)

(٥) أى فى عقد.

(٦) قوله: "موجود فى القسمة إلخ" لما فيها من معنى المبادلة، والمبادلة أغلب فى غير المكيل والموزون، فيجوز فيها خيار الرؤية، ولا يجوز فى المكيل والموزون؛ لأن معنى الإفراف فيها هو الأغلب، ولهذا كان لكل واحد من الشريكين أن يأخذ نصيبه من غير إذن صاحبه. (زيلعى)

(٧) قوله: "باب" ولا شك أن البطلان يقتضى الثبوت سابقاً إما صورة أو معنى، فلذلك ذكر هذا الباب بعد ما ذكر ما يثبت به الشفعة. (نهاية)

(٨) أى القدورى. (عينى)

(٩) قوله: "الإشهاد [طلب الموائبة. ك]" يعنى طلب الموائبة، وإنما فسرنا بذلك لئلا يرد ما ذكر قبل هذا، أن الإشهاد ليس بشرط، وترك ما ليس بشرط فى شئ لا يبطله. (ع)

(١٠) الواو حالية.

(١١) بأن لم يأخذ أحد فمه، أو لم يكن فى الصلاة. (ك) ~

(١٢) قوله: "بطلت شفעתه إلخ" فإن قلت: ذكر أن ترك الإشهاد ههنا يبطل الشفعة، وذكر قبل هذا فى باب طلب الشفعة أن الإشهاد ليس بلازم، فكيف وجه التوفيق بينهما.

قلت: يحتمل بأن يريد بهذا الإشهاد نفس طلب الموائبة، ولكن لما كان طلب الموائبة لا ينفك عن الإشهاد فى حق علم القاضى، سمى هذا الطلب إشهاداً. (نهاية)

(١٣) أى اشتراط القدرة. (ع)

وكذلك^(١) إن أشهد في المجلس^(٢)، ولم يشهد على أحد المتبايعين، ولا عند العقار، وقد أوضحناه فيما تقدم^(٣).

قال: وإن صالح من شفעתه على عوض^(٤) بطلت شفעתه^(٥)، ورد العوض؛ لأن حق الشفعة ليس^(٦) بحق متقرر في المحل^(٧)، بل هو مجرد حق التملك، فلا يصح الاعتياض عنه، ولا يتعلق إسقاطه بالجائز من الشرط، فبالفساد أولى، فيبطل الشرط ويصح الإسقاط. وكذا^(٨) لو باع شفעתه بمال؛ لما بينا^(٩)، بخلاف القصاص^(١٠)؛ لأنه حق متقرر^(١١)، وبخلاف الطلاق والعتاق؛ لأنه اعتياض عن

(١٤) أى حالة الاختيار.

(١) أى بطلت شفעתه.

(٢) أى طلب طلب الموائمة وترك طلب التقرير والإشهاد. (٤)

(٣) فى باب طلب الشفعة والخصومة فيها.

(٤) قوله: "على عوض" إشارة إلى أن الصلح إن كان على بعض الدار صح، ولم تبطل الشفعة، لأن ذلك على وجهين: أحدهما: أن يصالحه على أخذ نصف الدار بنصف الثمن، وفيه الصلح جائز لفقد الأعراض. والثاني: أنه يصالحه على أخذ بيت بعينه من الدار بحصته من الثمن، والصلح فيه لا يجوز؛ لأن حصته مجهولة، وله الشفعة لفقد الأعراض. (عناية)

(٥) قوله: "بطلت شفעתه" أما بطلان الشفعة فلأن حق الشفعة ليس بحق متقرر في المحل؛ لأنه مجرد حق التملك، وما ليس بحق متقرر في المحل لا يصح الاعتياض عنه، وأما رد العوض فلأن حق الشفعة إسقاط لا يتعلق بالجائز من الشرط، يعنى الشرط الملائم، وهو أن يتعلق إسقاطه بشرط ليس فيه ذكر المال، مثل قول الشفيع للمشتري سلمتك شفعة هذه الدار، على إن أجرتها، أو أعرتها فيالفساد وهو ما ذكر فيه المال أولى.

والفاصل بين الملائم وغيره إن ما كان فيه توقع الانتفاع بمنافع المشفوع كالإجارة والإعارة والتولية ونحوها فهو ملائم؛ لأن الأخذ بالشفعة يستلزمه، وما لم يكن فيه ذلك كأخذ العوض فهو غير ملائم؛ لأنه إعراض عن لازم الأخذ وإذا لم يتعلق بالشرط، وقد وجد الإسقاط، بطل الشرط وصح الإسقاط. (ع)

قوله: "بطلت" هذا إذا كان بعد البيع، وأما قبل البيع فلا؛ لأن إسقاط الحق قبل وجوبه لا يصح، وبعده تسقط بالإسقاط، علم بالسقوط أو لم يعلم؛ لأنه لا يعتذر بالجهل في دار الإسلام. (زيلعى)

(٦) ليست مر شفيع راحقى وملكى ثابت در محل متنازع فيه. (٤)

(٧) قوله: "بحق متقرر" كحق الاصطياد فى الصيد، والحق المتقرر كالملك فى المملوك. (أعظمى)

(٨) يعنى أنها تبطل. (٤)

(٩) قوله: "لما بينا" من أن حق الشفعة ليس بحق متقرر في المحل، حتى يصح الاعتياض عنه، فكان إعراضاً، وقيل: هذا إذا باع من البائع أو المشتري؛ لأنه إعراض عن الشفعة، أما إذا باع من الأجنبي يبطل العوض، ولا يبطل الشفعة؛ لأنه تحقيق الشفعة وتقريرها. (مل)

(١٠) قوله: "بخلاف القصاص" فإن الصلح عنه يجوز^(١) أى فإن قيل: حق الشفعة ليس بحق متقرر في المحل حتى يصح الاعتياض عنه، كحق القصاص والطلاق والعتاق فى كونها غير أموال، والاعتياض عنها صحيح. أجاب عنه بقوله: بخلاف القصاص؛ لأنه حق متقرر، والفاصل بين المتقرر وغيره أن ما يتغير بالصلح عما كان قبله، فهو متقرر، وغيره غير متقرر، واعتبر ذلك فى الشفعة والقصاص، فإن نفس القاتل كانت مباحة فى حق من له القصاص،

ملك في المحل^(١).

ونظيره إذا قال^(٢) للمخيرة: اختارني بألف، أو قال العنين لامرأته: اختارى ترك الفسخ بألف، فاختارت^(٣) سقط الخيار^(٤)، ولا يثبت العوض^(٥)، والكفالة بالنفس^(٦) في هذا^(٧) بمنزلة الشفعة في رواية^(٨). وفي أخرى^(٩): لا تبطل الكفالة^(١٠) ولا يجب المال، وقيل: هذه رواية في الشفعة^(١١)، وقيل: هي^(١٢) في الكفالة خاصة، وقد عرف^(١٣) في موضعه^(١٤).

قال: وإذا مات الشفيع^(١٥) بطلت شفعته^(١٦)، وقال الشافعي: تورث عنه^(١٧).

وبالصلح حصل له العصمة في دمه، فكان حقاً متقراً، وأما في الشفعة فإن المشتري يملك الدار قبل الصلح وبعده على وجه واحد، فلم يكن حقاً متقراً. (٤)

(١١) قوله: "لأنه [قصاص] حق متقرر إلخ" في المحل، ولهذا يستوفيه وينفرد به، ألا ترى أن اللولى أن يقتله بغير قضاء ولا رضا، ولو لا ذلك لما تمكن من ذلك. (زيملى)

(١) أى الاعتياض عن الطلاق والعتاق.

(٢) الزوج.

(٣) أى فاختارت المخيرة الزوج، ومرة العنين ترك الفسخ. (٤)

(٤) الذى كان للمخيرة.

(٥) قوله: "ولا يثبت العوض إلخ" لأنه مالك لبضعها قبل اختيارها وبعده على وجه واحد، فكان أخذ العوض أكل مال بالباطل، وهو لا يجوز. (٤)

(٦) أى صالح الكفيل بالنفس وأعطى شيئاً للمكفول له على أن يترك المطالبة من الكفيل.

(٧) أى فى بطلان الكفالة والعوض. (٤)

(٨) قوله: "فى رواية" أى رواية أبى حفص، قيل وعليه الفتوى، ووجهه أن حق الكفيل فى الطلب، وهو فعل فلا يصح الاعتياض عنه. (٤)

(٩) وهى رواية أبى سليمان. (ن)

(١٠) قوله: "لا تبطل الكفالة" والفرق بينها وبين الشفعة أن الكفالة لا تسقط إلا بتمام الرضا، ولهذا لا يسقط بالسكوت، وتمام الرضا إنما يتحقق إذا وجب المال، فأما حق الشفعة فليس كذلك؛ لأنه يسقط بالسكوت بعد العلم به. (٤)

(١١) قوله: "هذه رواية إلخ" أى رواية أبى سليمان فى الكفالة تكون رواية فى الشفعة أيضاً، حتى لا يسقط الشفعة بالصلح على مال، ولا يجب المال. (٤)

(١٢) أى هذه الرواية المذكورة. (٤)

(١٣) معنى لا يبطل الكفالة بالصلح على مال، وتبطل الشفعة بالصلح على مال. (٤)

(١٤) أى فى "المبسوط". (٤)

(١٥) أى بعد طلب الشفعة وإثباتها بطلين. (٤)

(١٦) وليس لورثته أن يأخذوها. (٤)

(١٧) قوله: "تورث عنه" فإن عنده كما تورث الأملاك، فكذاك تورث الحقوق اللازمة ما يعتاض عنها بالمال، وما لا يعتاض فى ذلك، سواء بطريق أن الوارث يقوم مقام المورث، فإن حاجة الوارث كحاجة المورث، ونحن نقول: مجرد

قال رضى الله تعالى عنه^(١): معناه إذا مات بعد البيع قبل القضاء بالشفعة، أما إذا مات بعد قضاء القاضى^(٢) قبل نقد الثمن وقبضه فالبيع لازم لورثته، وهذا نظير الاختلاف^(٣) فى خيار الشرط^(٤)، وقد مر فى البيوع، ولأنه بالموت يزول ملكه عن داره، ويثبت الملك للوارث بعد البيع، وقيامه وقت البيع، وبقاءه للشفيع إلى وقت القضاء شرط^(٥)، فلا يستوجب الشفعة بدونه^(٦).

وإن مات المشتري لم تبطل^(٧)؛ لأن المستحق باقٍ^(٨)، ولم يتغير سبب حقه، ولا يباع^(٩) فى دين المشتري ووصيته، ولو باعه القاضى^(١٠)، أو الوصى، أو أوصى المشتري فيها بوصية، فللشفيع أن يبطله، ويأخذ الدار^(١١)؛ لتقدم حقه، ولهذا ينقض^(١٢) تصرفه^(١٣) فى حياته.

قال^(١٤): وإذا باع الشفيع^(١٥) ما يشفع به قبل أن يقضى له بالشفعة بطلت

الراى والمشية لا يجرى فيه الإرث؛ لأنه لا يبقى بعد موته ليخلف الوارث فيه، والثابت له بالشفعة مجرد المشية بين أن يأخذ أو يترك. (ك)

(١) أى المصنف.

(٢) بالشفعة.

(٣) قوله: "وهذا نظير الاختلاف إلخ" أى لا يورث خيار الشرط عندنا، وعند الشافعى يورث، فكذلك فى الشفعة، ووجه الالتحاق به ما ذكره فى الإيضاح أن الثابت للشفيع حتى أن يملك، فظهر أثر هذا الحق فى أن يتخير بين أن يأخذ وبين أن لا يأخذ، والإرث لا يجرى فى الخيار. (ك)

(٤) فإنه إذا مات من له الخيار بطل خياره، وقال الشافعى: يورث عنه.

(٥) لاستحقاق الشفعة.

(٦) وقد زال ملك الميت عند الأخذ، وحدث ملك الوارث بعد البيع. (زيلعى)

(٧) الشفعة.

(٨) قوله: "لأن المستحق باقٍ" بخلاف موت الشفيع، فإن السبب الذى كان يأخذ به الشفعة يزول بموته، وهو ملكه، وقيام السبب إلى وقت الأخذ شرط، ولهذا لو باع ملكه قبل أن يأخذ المشفوع لم يكن له أن يأخذ بالشفعة، فكذا إذا زال بموته، والثابت للوارث جواراً، أو شركة حادث بعد البيع، فلا يستحق به الشفعة. (ك)

(٩) قوله: "ولا يباع فى دين" معنى لا يقدم دين المشتري ووصيته على حق الشفيع؛ لأن حق الشفيع مقدم على حق المشتري. (ع)

(١٠) فى دين المشتري الميت.

(١١) المبيعة.

(١٢) قوله: "ولهذا [لتقدم حق الشفيع] ينقض إلخ" تصرفه فى حياته، أى حتى المسجد والمقبرة والوقف. (ت)

(١٣) مشتري.

(١٤) أى القدورى. (عيني)

(١٥) بيعاً باتاً.

شفعته^(١)؛ لزوال سبب الاستحقاق قبل التملك، وهو الاتصال بملكه، ولهذا^(٢) يزول به^(٣)، وإن^(٤) لم يعلم بشراء المشفوعة^(٥)، كما إذا سلم صريحاً^(٦)، أو أبرأ عن الدين^(٧)، وهو لا يعلم به، وهذا بخلاف ما إذا باع الشفيع داره بشرط الخيار له؛ لأنه^(٨) يمنع الزوال، فبقي الاتصال.

قال^(٩): ووكيل البائع إذا باع وهو الشفيع فلا شفعة له، ووكيل المشتري إذا ابتاع فله الشفعة والأصل^(١٠) أن من باع أو بيع له لا شفعة له، ومن اشترى، أو ابتاع له فله الشفعة؛ لأن الأول^(١١) بأخذ المشفوعة يسعى^(١٢) في نقض ما تم من جهته^(١٣)، وهو البيع، والمشتري لا ينقض شراءه بالأخذ بالشفعة؛ لأنه مثل الشراء^(١٤)، وكذلك لو ضمن الدرك عن البائع^(١٥)، وهو الشفيع^(١٦)، فلا شفعة له^(١٧).

(١) قوله: "بطلت شفعته إلخ" فإن بقاء ما يشفع به شرط إلى وقت القضاء بالشفعة، وانتفاء الشرط يستلزم انتفاء الشروط. (عناية)

(٢) أى ولأن زوال السبب مبطل. (٤)

(٣) أى يبيم ما يشفع به. (ك)

(٤) الزاو وصليته.

(٥) لأن العلم بالمسقط ليس بشرط الصحة للإسقاط. (٤)

(٦) قوله: "كما إذا سلم صريحاً" أى إذا سلم الشفيع الشفعة بعد البيع، وهو لا يعلم بالشراء فتسليمه جائز، سواء كان المشتري حاضراً أو غائباً؛ لأنه إسقاط فلا يتوقف على العلم كالطلاق. (ك)

قوله: "كما إذا سلم صريحاً أو أبرأ عن الدين" وطولب بالفرق بينهما، وبين ما إذا ساوم الشفيع المشفوعة من المشتري، أو استأجرها منه، فإن علم بالشراء سقطت، وإلا فلا، وأجيب بأن المساومة والإجارة لم توضعا للتسليم، وإنما تسقط بهما للدلتما على رضا الشفيع، والرضى بدون العلم غير متحقق، بخلاف التسليم الصريح والإبراء. (عناية)

(٧) قوله: "أبرأ عن الدين" يعنى لو أبرأ رب الدين المدينون، وهو لا يعلم بأن له عليه ديناً يصح الإبراء. (ك)

(٨) أى لأن الخيار للشفيع البائم بمنع زوال ملكه عن المبيع.

(٩) أى القدورى. (عنى)

(١٠) أى الأمر الكلى.

(١١) أى من باع أو يبيم له. (ك)

(١٢) قوله: "يسعى في نقض" أما البائع فلأنه بائع حقيقة، وأما الوكيل فتمام البيع به أيضاً؛ لأنه لولا توكيله لما جاز بيعه. (ك)

(١٣) قوله: "في نقض" لأن البيم تمليك، والأخذ بالشفعة تملك، وكذا البيم يوجب التسليم، والأخذ ينافيه. (ت)

(١٤) قوله: "لأنه مثل الشراء" فلا يصير ساعياً في نقض ما تم منه. [ك] أى في كونه رغبة في المشفوعة، والشفعة

إنما تبطل بالرغبة عنها. (٤)

(١٥) قوله: "وكذلك" أى كوكيل البائع، لو ضمن المشتري بالدرك رجلاً عن البائع، وهو الشفيع، فلا شفعة

له؛ لأن تمام البيع إنما كان من جهته من حيث إنه لم يرض المشتري إلا بضمائه، فكان الأخذ بالشفعة سعيّاً في نقض ما تم من جهته. (٤)

وكذلك إذا باع، وشرط الخيار لغيره، فأمضى المشروط له الخيار البيع، وهو الشفيع^(١)، فلا شفعة له؛ لأن البيع تم بإمضاءه^(٢)، بخلاف جانب المشروط له الخيار من جانب المشتري^(٣).

قال^(٤): وإذا بلغ الشفيع أنها بيعت بألف درهم فسلم^(٥)، ثم علم أنها بيعت بأقل، أو بحنطة، أو شعير قيمتها ألف، أو أكثر^(٦)، فتسليمه باطل، وله الشفعة؛ لأنه إنما سلم لاستكثار الثمن في الأول^(٧)، ولتعذر الجنس الذي بلغه، وتيسر ما بيع به في الثاني؛ إذ الجنس^(٨) مختلف. وكذا كل مكيل، أو موزون، أو عددي متقارب^(٩)، بخلاف^(١٠) ما إذا علم^(١١) أنها بيعت بعرض قيمته ألف، أو أكثر؛ لأن الواجب فيه القيمة^(١٢)، وهي دراهم أو دنانير، وإن بان^(١٣) أنها بيعت بدنانير قيمتها ألف، فلا شفعة له، وكذا إذا كانت^(١٤) أكثر، وقال زفر رحمه الله^(١٥): له الشفعة

(١٦) أي الضامن.

(١٧) لأن ضمان الدرك تقرير للبيم، فكان ضامناً منه كالبائم. (ك)

(١) أي المشروط له بالخيار.

(٢) فإن تمام البيع بإجازة من شرط له البائم الخيار. (ك)

(٣) قوله: "بخلاف إلخ" أي لو اشترى المشتري الخيار للشفيع، فأمضى الشفيع البيع، لم يبطل شفيعته، يريد به إذا طلب الشفعة قبل الإجازة؛ لأنه بمنزلة المشتري من وجه؛ لأنه وكيل عن المشتري في الإجازة، والمشتري من كل وجه كان له الشفعة، فكذا المشتري من وجه. (غن)

(٤) أي القدروري. (عيني)

(٥) الشفعة.

(٦) أو أقل، كذا في "النهاية".

(٧) قوله: "إنما سلم لاستكثار إلخ" فإذا ظهر الأقل من ذلك بطل تسليمه، قال في "النهاية": كأنه قال: سلمته إن كان الثمن ألفاً لتسليم مشروط ينتفي بانتفاء شرطه، بخلاف ما إذا ظهر أكثر من الألف، فإن مستكثر الألف أكثر استكثاراً للأكثر، فكان التسليم صحيحاً. (ع)

(٨) أي لا اختصاص بالحنطة والشعير.

(٩) لكونه في معنى المكيل. (ع)

(١٠) حيث لا يبطل تسليمه. (ك)

(١١) أي ثانياً.

(١٢) قوله: "لأن الواجب فيه [أي فيما إذا باع بعرض] إلخ" فصار كما لو قيل: بيعت بألف فسلم، ثم ظهر أكثر من ذلك، ولو كان قيمة العرض أقل من ذلك لم يصح التسليم. (ع)

(١٣) أي ثانياً.

لاختلاف^(١) الجنس^(٢)، ولنا أن الجنس متحد^(٣) في حق الثمنية^(٤).

قال^(٥): وإذا قيل له: إن المشتري فلان، فسلم الشفعة ثم علم أنه غيره فله الشفعة؛ لتفاوت الجوار^(٦)، ولو علم^(٧) أن المشتري هو مع غيره، فله أن يأخذ نصيب غيره؛ لأن التسليم لم يوجد في حقه^(٨)، ولو بلغه شراء النصف فسلم، ثم ظهر شراء الجميع فله الشفعة؛ لأن التسليم لضرر الشركة ولا شركة، وفي عكسه^(٩) لا شفعة في ظاهر الرواية^(١٠)؛ لأن التسليم في الكل تسليم في أبعاضه.

فصل^(١١)

قال^(١٢): وإذا باع داراً إلا مقدار ذراع منها في طول الحد الذي يلي الشفيع فلا شفعة له؛ لانقطاع الجوار، وهذه حيلة^(١٣)، وكذا إذا وهب^(١٤) منه هذا المقدار وسلمه

(١٤) أى قيمة الدنانير.

(١٥) قوله: "وقال زفر الخ" وذكر الاختلاف في الأسرار بين علماءنا الثلاثة، قال: إذا قبل الشفيع الشراء بألف درهم فسلم، فإذا بدنانير تساوى ألفاً كان له أن يطلب عند أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف: بطلت شفعة استحساناً؛ لأنه جنس واحد في حق التجارات وضمانيها.

وجه القياس أن الإنسان قد يتيسر عليه الشراء بأحدهما دون الآخر، والرضا بأحدهما لا يدل على الرضا بالآخر، وإن كان الجنس واحداً، فإنه لو رضى بدرهم جيد، فإذا هي غلته كان له الطلب. (ك)

(١) بدليل حل التفاضل. (كافى)

(٢) أى جنس الدرهم تخيف جنس الدينار.

(٣) ولهذا يضم في الركاة. (كافى)

(٤) وكلامنا فيها.

(٥) أى القدورى. (عينى)

(٦) فالرضا بجوار شخص قد لا يكون رضا بجوار غيره. (٦)

(٧) ثانياً.

(٨) غير.

(٩) قوله: "وفي عكسه" أى لو أخبر بشراء الكل فسلم، ثم ظهر أنه اشترى النصف، فلا شفعة، قال: شيخ الإسلام: هذا الجواب محمول على ما إذا كان ثمن النصف مثل ثمن الكل، بأن أخبر أنه اشترى الكل بألف، ثم ظهر أنه اشترى النصف بألف، فأما إذا أخبر أنه اشترى الكل بألف، ثم ظهر أنه اشترى النصف بخمسمائة، يكون على شفته. (ن)

(١٠) قوله: "في ظاهر الرواية" احتراز عما روى عن أبي يوسف على عكس هذا؛ لأنه قد يتمكن من تحصيل ثمن النصف دون الجميع، وقد يكون له حاجة إلى النصف، ليم به مرافق ملكه، ولا يحتاج إلى الجميع. (٦)

(١١) قوله: "فصل" لما كانت الشفعة تسقط في بعض الأحوال، علم تلك الأحوال في هذا الفصل؛ لأنه يحتمل أن يكون الجار فاسقاً يتأذى به، وفي استعمال الحيلة؛ لإسقاط الشفعة تحصيل الخلاص من مثل هذا الجار، فاحتجج إلى بيانه. (ن)

(١٢) القدورى. (عينى)

(١٣) لإسقاط الشفعة.

إليه ؛ لما بينا^(١).

قال^(٢) : وإذا ابتاع منها^(٣) سهما^(٤) بضمن ، ثم ابتاع بقيتها ، فالشفعة للجار في السهم الأول دون الثاني^(٥) ؛ لأن الشفع^(٦) جار فيهما ، إلا أن المشتري في الثاني شريك^(٧) ، فيتقدم عليه ، فإن أراد الحيلة^(٨) ابتاع السهم بالضمن^(٩) إلا درهما مثلاً ، والباقي بالباقي^(١٠) ، وإن ابتاعها^(١١) بضمن ، ثم دفع إليه ثوباً عوضاً عنه^(١٢) ، فالشفعة بالضمن دون الثوب ؛ لأنه^(١٣) عقد آخر والضمن هو العوض عن الدار . وقال^(١٤) : وهذه حيلة أخرى تعم الجوار والشركة ، فيباع^(١٥) بأضعاف قيمته ، ويعطى بها ثوب^(١٦) بقدر قيمته ، إلا أنه لو استحققت المشفوعة^(١٧) ، يبقى كل الثمن

(١٤) أى وهب المالك المشتري .

(١) إشارة إلى قوله : "لانتقطاع الجوار" .

(٢) القدورى . (عنى)

(٣) دار .

(٤) كالثلث .

(٥) قوله : فالشفعة [مبتدأ] للجار [خبر] إلخ " وفى " المستصفي شرح النافع " للعلامة النسفى ، تأويل المسألة إذا بلغه بيع سهم منها فرده ، أما إذا بلغه البيعان فله الشفعة ، وتعليل هذه المسألة بقوله : " لأن الشفع جار فيهما ، إلا أن المشتري في الثاني شريك ، فيقدم عليه ؛ ليقضى الإطلاق ، وعلى هذا عبارة عامة الكتب . (ك) قوله : " فالشفعة " أى همسايه شقيم مى شود در حصه كه اول خريد آن را نه در بقيه خانه . (فارسى)

(٦) الجار .

(٧) قوله : " إلا أن المشتري في الثاني شريك إلخ " لأنه حين اشترى الباقي كان شريكاً بشراء الجزء الأول ، واستحقاق الشفع الجزء الأول لا يطل شفعة المشتري في الجزء الثاني قبل الخصومة ؛ لكونه فى ملكه بعد . فيتقدم على الجار . (٤)

(٨) قوله : " فإن أراد الحيلة إلخ " وهذه حيلة ترجم إلى تقليل رغبة الشقيم ، والأول إلى الإبطال . (غن)

(٩) أى بكل الثمن .

(١٠) قوله : " والباقي بالباقي " فلا يرغب الجار فى الأول لكثرة الثمن ، ولا حق له فيما بقى ؛ لأنه صار شريكاً ، وهو مقدم على الجار . (ك)

(١١) دار .

(١٢) ضمن .

(١٣) أى لأن دفع الثوب .

(١٤) أى المصنف . (عنى)

(١٥) المبيع .

(١٦) أى يبدل أضعاف قيمته .

(١٧) قوله : " إلا أنه إلخ " استثناء من قوله : وهذه حيلة أخرى ، يعنى أنها حيلة عامة ، إلا أن فيها وهم وقوع الضرر على البائى على تقدير ظهور مستحق يستحق الدار . (عناية)

على مشتري الثوب^(١)؛ لقيام البيع الثاني^(٢)، فيتضرر به^(٣). والأوجه أن يباع^(٤) بالدرهم^(٥) الثمن دينار حتى إذا استحق المشفوع يبطل الصرف^(٦)، فيجب رد الدينار لا غير^(٧). قال^(٨): ولا تكره الحيلة في إسقاط الشفعة عند أبي يوسف، وتكره عند محمد؛ لأن الشفعة إنما وجبت لدفع الضرر، ولو أبحنا الحيلة^(٩) ما دفعناه. ولا يبي يوسف أنه منع عن إثبات الحق، فلا يعد ضرراً^(١٠)، وعلى هذا الخلاف الحيلة^(١١) في إسقاط الزكاة.

مسائل متفرقة^(١٢)

قال^(١٣): وإذا اشترى خمسة نفر داراً من رجل، فللشفيع أن يأخذ نصيب أحدهم، وإن اشتراها^(١٤) رجل من خمسة أخذها^(١٥) كلها، أو تركها.

(١) أي بائع الدار.

(٢) أي بين الثوب.

(٣) قوله: "فيتضرر به [البائع]" أي يتضرر مشتري الثوب الذي هو بائع الدار، برجوع مشتري الدار عليه بكل الثمن الذي هو أضعاف قيمة الدار، ولا يتمكن البائع من رد الثوب، إلا برضاء المشتري، فعسى لا يرضاه. (٤) قوله: "والأوجه أن يباع إلخ" تقريره: إذا أراد أن يبيع الدار بعشرة آلاف درهم، يبيعها بعشرين ألفاً، ثم يقبض تسعة آلاف وخمسمائة ويقبض بالباقي عشرة ذنانير مثلاً، فلو أراد الشفيع أن يأخذها، يأخذها بعشرين ألفاً، فلا يرغب في الشفعة ولو استحققت الدار على المشتري، لا يرجع المشتري بعشرين ألفاً، إنما يرجع بما أعطاه؛ لأنه إذا استحققت الدار ظهر أنه لم يكن عليه ثمن الدار، فيبطل الصرف. (٥)

(٥) فيكون صرفاً بما في ذمته من الدرهم. (زيلي)

(٦) قوله: "يبطل الصرف [للافتراق قبل القبض. زيلي]" زیرا چه تقابض بدلين که شرط است در بيع صرف یافته نشد درین صورت بجهت آنکه معلوم گردید که واجب نبود بر مشتری بهای خانه که بعوض آن دینار خریده بود.

(٧) قوله: "فيجب رد الدينار لا غير" لأنه تبين أنه لم يكن في ذمة المشتري ألف ثمن الدار، فلم يصبر قابضاً في المجلس؛ لكونه في ذمته، فيبطل الصرف، فلا يلزمه إلا رد الدينار، فصار كمن اشترى من آخر ديناراً بعشرين ديناراً، ثم تصادقا أن لا دين عليه، فإنه يرد الدينار كلها هنا. بخلاف ما إذا دفع الثوب بمقابلة ما في ذمته من الثمن، وهو أضعاف قيمة الثوب، فلو استحققت الدار المشفوعة يرجع المشتري بثمن الثوب على بائع الدار؛ لأن باستحقاق الدار المشفوعة لا يبطل المبايعات التي جرت بين مشتري الدار وبائعه في الثوب، ويثبت باستحقاق الدار لمشتريها الرجوع على البائع، فيتضرر بذلك بائع الدار، ولا يقال: باستحقاق الدار المشفوعة، يعلم أن بيع الثوب كان بلا ثمن، فيكون البيع فاسداً، فلا يتضرر مشتري الثوب؛ لأنه لا يطالب بثمن الثوب؛ لأننا نقول: البيع يحتاج إلى ذكر الثمن لا إلى وجوده، ولهذا قلنا: لو باع عبداً بما عليه من الدين، ثم تصادقا أن لا دين لا يبطل البيع في العبد. (ك)

(٨) أي القلوري (عيني)

(٩) في دفعه.

(١٠) قوله: "فلا يعد ضرراً" لأنه يحتال لدفع الضرر عن نفسه وهو مشروع، وإن كان غيره يتضرر في ضمنه. (ت)

(١١) فإنه لا يكره عند أبي يوسف، وعند محمد رحمه يكره. (عيني)

(١٢) قوله: "مسائل متفرقة" ذكر مسائل متفرقة في آخر الكتاب، كما هو المهود في ذلك. (٤)

(١٣) أي محمد في "الجامع". (عيني)

والفرق أن في الوجه الثاني بأخذ البعض تتفرق الصفقة على المشتري^(١)، فيتضرر به^(٢) زيادة الضرر، وفي الوجه الأول يقوم الشفيع مقام أحدهم، فلا تتفرق الصفقة. ولا فرق في هذا^(٣) بين ما إذا كان قبل القبض أو بعده، هو الصحيح^(٤)، إلا أن قبل القبض لا يمكنه أخذ نصيب أحدهم^(٥) إذا نقد ما عليه، ما لم ينقد الآخر حصته، كيلا يؤدي إلى تفريق البدعي البائع بمنزلة أحد المشتريين^(٦). بخلاف ما بعد القبض، لأنه سقطت يد البائع، وسواء سمى لكل بعض ثمننا، أو كان الثمن جملة؛ لأن العبرة في هذا لتفريق الصفقة لا للثمن^(٧)، وههنا تفريعات ذكرناها في "كفاية المنتهي"^(٨).

قال^(٩): "ومن اشترى نصف دار غير مقسوم، فقاسمه البائع أخذ الشفيع النصف الذي صار للمشتري"^(١٠) أو يدع؛ لأن القسمة من تمام القبض^(١١)؛ لما فيها من تكميل الانتفاع، ولهذا يتم القبض بالقسمة في الهبة، والشفيع لا ينقض القبض^(١٢).

(١٤) دار.

(١٥) الشفيع.

(١) قوله: "تتفرق الصفقة" فلا يملك لما فيه من تبعض ملكه، وإنه في الأعيان المجتمعة عيب. (عن)

(٢) قوله: "فيتضرر به" أي بتفرق الصفقة عليه [زيادة الضرر إلخ] فإن أخذ الملك منه ضرر، وضرر التشقيص زيادة على ذلك، والشفعة شرعت لدفع ضرر الدخيل، فلا يشرع على وجه يتضرر به الدخيل ضرراً زائداً. (٤)

(٣) قوله: ولا فرق في هذا" أي في جواز أخذ الشفيع نصيب أحد المشتريين بينهما، إذا كان قبل قبض المشتري الدار أو بعده. (٤)

(٤) قوله: "هو الصحيح" وروى الحسن عن أبي حنيفة أنه فرق فقال: إن أخذ قبل القبض نصيب أحدهم ليس له ذلك، وبعد القبض له ذلك؛ لأنه متى أخذ نصيب أحدهم من يد البائع يتضرر البائع بتفرق اليد، بخلاف ما بعد القبض؛ لأنه لم يبق يد البائع، ويقع التملك على المشتري، وقد أخذ منه جميع ملكه، فلا تفريق. (ك)

(٥) مشتريين.

(٦) قوله: بمنزلة أحد المشتريين" يعني أن أحد المشتريين إذا نقد ما عليه من الثمن، ليس له أن يأخذ نصيبه من الدار حتى ينقد الآخر ما عليه من الثمن، فكذلك ههنا لما نقد الشفيع نصيب أحدهم ليس له أن يأخذ نصيبه من الدار ما لم ينقد الآخرون بقية الثمن إذا كانت الدار غير مقبوضة. (غاية البيان)

(٧) قوله: "لتفريق الصفقة" حتى لو تفرقت الصفقة من الابتداء فيما إذا كان المشتري واحداً، والبائع اثنين، واشترى نصيب كل واحد منهما صفقة على حدة، كان للشفيع أن يأخذ نصيب أحدهما، وإن لحق المشتري ضرر عيب الشركة؛ لأنه رضي بهذا العيب حيث اشترى كذلك. (عناية)

(٨) وقد ذكرها الكرخي في "مختصره". (عيني)

(٩) أي محمد. (عيني)

(١٠) قوله: "أخذ الشفيع إلخ" وليس له أن ينقض القسمة، بأن يقول للمشتري: ادفع إلى البائع حتى أخذ منه، سواء كانت القسمة بحكم القاضي، أو بغيره. (٤)

(١١) لما عرف أن قبض المشاع فيما يحتمل القسمة قبض ناقص. (ك)

وإن^(١) كان له نفع فيه^(٢) يعود العهدة على البائع، فكذا لا ينقض ما هو من تمامه^(٣).
 بخلاف ما إذا باع أحد الشريكين نصيبه من الدار المشتركة، وقاسم المشتري^(٤)
 الذى لم يبيع^(٥) حيث يكون للشفيع نقضه^(٦)؛ لأن العقد^(٧) ما وقع مع الذى
 قاسم، فلم تكن القسمة من تمام القبض الذى هو حكم العقد^(٨)، بل هو تصرف
 بحكم الملك، فينقضه الشفيع كما ينقض بيعه^(٩) وهبته^(١٠).
 ثم إطلاق الجواب فى الكتاب^(١١) يدل على أن الشفيع يأخذ النصف الذى صار
 للمشتري فى أى جانب كان^(١٢)، وهو المروى عن أبى يوسف؛ لأن المشتري لا يملك
 إبطال حقه بالقسمة. وعن أبى حنيفة أنه^(١٣) إنما يأخذه^(١٤) إذا وقع فى جانب الدار التى
 يشفع بها؛ لأنه^(١٥) لا يبقى جاراً فيما يقع فى الجانب الآخر.
 قال^(١٦): "ومن باع داراً وله عبد مأذون^(١٧) عليه دين^(١٨)، فله الشفعة، وكذا إذا

(١٢) قوله: "الشفيع لا ينقض القبض" أى إذا قبض المشتري المبيع يأخذ الشفيع من المشتري، ولا يملك أن ينقض
 قبض المشتري المبيع، فيرده إلى البائع ويأخذ منه؛ لتكون العهدة عليه، فكذا لا ينقض قسمته؛ لأنها من تمام القبض. (ك)
 قوله: "لا ينقض القبض [ليعيد الدار إلى البائع. ع]" وهذا لأن القبض بجهة البيع له حكم البيع، فكما لا يملك
 نقض البيع الأول لا يملك نقض القبض الموجود بجهته. (زيلي)

(١) الواو وصلية.

(٢) أى فى نقض القبض.

(٣) قبض.

(٤) قوله: "وقاسم المشتري الخ" أى قاسم المشتري مع الشريك الذى لم يبيع كان للشفيع نقضه؛ لأن هذه
 القسمة لم تجز بين العاقلين، فلا يمكن جعلها قبضاً بحكم العقد، فجعلت مبادلة، وللشفيع أن ينقض المبادلة. (كافى)

(٥) مفعول لقاسم.

(٦) قسمة.

(٧) بيع.

(٨) قوله: "فلم تكن القسمة من تمام القبض الذى هو حكم الخ" لأن القسمة مع غير العاقد ليس من تمام القبض
 المستحق بالعقد، إنما هو تصرف باشره بحكم الملك. (كافى)

(٩) مشتري.

(١٠) مشتري.

(١١) قوله: "ثم إطلاق الجواب فى الكتاب [أى فى "الجامع الصغير". ع]" وهو قوله أخذ الشفيع النصف الذى
 صار للمشتري. (ك)

(١٢) أى بجواره أو غيره.

(١٣) شفيع.

(١٤) نصف.

(١٥) شفيع.

(١٦) أى محمد فى "الجامع الصغير". (عنى)

كان العبد هو البائع، فلمولاه الشفعة؛ لأن الأخذ بالشفعة تملك بالثمن، فيتزل منزلة الشراء^(١)، وهذا لأنه مفيد؛ لأنه يتصرف للغرماء، بخلاف ما إذا لم يكن عليه دين^(٢)؛ لأنه يبيعه لمولاه ولا شفعة لمن يبيع له^(٣).

قال^(٤): وتسليم الأب والوصى الشفعة على الصغير جائز^(٥) عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وقال محمد وزفر رحمهم الله تعالى: هو على شفעתه إذا بلغ قالوا^(٦): وعلى هذا الخلاف إذا بلغهما^(٧) شراء دار بجوار دار الصبي، فلم يطلبوا الشفعة^(٨)، وعلى هذا الخلاف تسليم الوكيل^(٩) بطلب الشفعة^(١٠) في رواية كتاب الوكالة^(١١)، وهو الصحيح^(١٢). لمحمد وزفر أنه حق ثابت للصغير فلا يملك^(١٣) إبطاله كديته وقوده^(١٤)؛ ولأنه شرع لدفع الضرر فكان إبطاله إضراراً به.

(١٧) وهو شفيعها. (كافى)

(١٨) يحيط برقبته. (زيلعى)

(١) قوله: "فيتزل منزلة الشراء" لأن الأخذ بالشفعة بمنزلة الشراء، وشراء أحدهما من صاحبه يجوز إذا كان على العبد دين؛ لأنه يفيد ملك اليد، فكذا الأخذ بالشفعة. (كافى)

(٢) فليس لمولاه الشفعة.

(٣) قوله: "ولا شفعة لمن إلخ" بخلاف ما إذا اشترى؛ لأنه ابتاع له، ومن ابتاع أو ابتاع له لا يبطل شفעתه. (ت)

(٤) أى محمد. (عنى)

(٥) قوله: "وتسليم الأب والوصى إلخ" قد ذكرنا أن الحمل والصغير فى استحقاق الشفعة كالكبير؛ لاستواءهم فى سببه، فيقوم بالطلب والأخذ من يقوم مقامهم شرعاً فى استيفاء حقوقه، وهو الأب، ثم وصيه، ثم جده أبو أبيه، ثم وصيه، ثم الوصى الذى نصبه القاضى، فإن لم يكن أحد من هؤلاء، فهو على شفעתه إذا أدرك، فإن ترك هؤلاء الطلب بعد الإمكان، أو سلم بعد الطلب سقطت. (٤)

(٦) المشايخ.

(٧) الأب والوصى.

(٨) أى تركا.

(٩) قوله: "وعلى هذا الخلاف تسليم إلخ" فيصح التسليم، لكن عند أبي حنيفة إذا كان فى مجلس القاضى؛ لأن الوكيل بطلبها يقوم مقام الموكل فى الخصومة، ومحلها مجلس القاضى، وعند أبى يوسف فيه وفى غيره؛ لكونه نائباً عن الموكل مطلقاً، وعند محمد وزفر حيث لا يصح منه التسليم أصلاً. (٤)

(١٠) الباء متعلق بالوكيل لا بالتسليم. (نهاية)

(١١) من "المبسوط".

(١٢) قوله: "وهو الصحيح" احتراز عما روى أن محمداً مع أبى حنيفة فى جواز تسليم الوكيل الشفعة، خلافاً

لأبى يوسف. (٤)

(١٣) الأب والوصى.

(١٤) أى إذا كان دية الصغير وقوده على رجل لا يملك إبطاله.

ولهما أنه في معنى التجارة^(١) فيملكان^(٢) تركه، ألا ترى أن من أوجب بيعاً للصبي صح رده من الأب والوصي، ولأنه دائر بين النفع والضرر^(٣)، وقد يكون النظر في تركه؛ ليبقى الثمن على ملكه^(٤)، والولاية نظرية فيملكانه^(٥)، وسكوتهما كإبطالهما^(٦)؛ لكونه^(٧) دليل الإعراض، وهذا^(٨) إذا بيعت بمثل قيمتها^(٩)، فإن بيعت بأكثر من قيمتها بما لا يتغابن الناس فيه^(١٠)، قيل: جاز التسليم بالإجماع^(١١)، لأنه تمحض نظراً، وقيل: لا يصح بالاتفاق^(١٢)؛ لأنه^(١٣) لا يملك الأخذ، فلا يملك التسليم كالأجنبي^(١٤)، وإن بيعت بأقل من قيمتها محاباة^(١٥) كثيرة. فعن أبي حنيفة^(١٦) أنه لا يصح التسليم منهما أيضاً^(١٧)، ولا رواية عن أبي يوسف، والله أعلم.

(١) قوله: "أنه [أي أن الأخذ بالشفعة] في معنى التجارة" بل عنيها، ألا ترى أنه مبادلة المال بالمال. (ت)

(٢) الأب والوصي.

(٣) دليل آخر يتضمن الجواب عن الدية والقود. (نهاية)

(٤) قوله: "ليبقى الثمن" فيحمل على أن يكون الترك أنفع بإبقاء الثمن على ملك الصغير، فيملكه كالأخذ، بخلاف القود وأختيه، فإنه إبطال بغير عوض، وههنا إبطال بعوض يقابله، وهو الثمن، فلا يعد ضرراً. (زيلعي)

(٥) ترك.

(٦) قوله: "وسكوتهما [الأب والوصي] إلخ" لما كان ما ذكر من الدليل مختصاً بالتسليم، أردفه بقوله:

وسكوتهما إلخ. (٤)

(٧) سكوت.

(٨) أي هذا الخلاف.

(٩) أو الغبن اليسير من المثل. (٤)

(١٠) أي بغن فاحش. (٤)

(١١) من غير خلاف بين زفر ومحمد رحمهما الله تعالى. (٤)

(١٢) هذا هو الأصح. (ك)

(١٣) أي لأن الأب والوصي.

(١٤) فيكون الصبي على حقه إذا بلغ. (٤)

(١٥) محاباة: فروغداشت كردن. (من)

(١٦) قوله: "فعن أبي حنيفة أنه لا يصح التسليم إلخ" وإذا لم يصح التسليم عنده لا يصح عند محمد وزفر أيضاً؛

لأنهما لم يريا تسليمهما فيما إذا بيعت بمثل الثمن، فإن لا يريا إذا بيعت بأقل بمحاباة كثيرة أولى، وإنما خص قول أبي حنيفة بالذكر؛ لأن المحاباة الكثيرة لا يخرجها عن كونها بمعنى التجارة، ولهما ولاية الامتناع عن التجارة في مال الصغير. ولكن قال: لا يصح التسليم في هذا؛ لأن تصرفهما في مال إنما يكون بالتأييد، وليس تركهما ههنا كذلك، ولهذا المعنى أيضاً خص قول أبي يوسف بقوله: "ولا رواية عن أبي يوسف" لأنه كان مع أبي حنيفة في صحة التسليم فيما إذا بيعت بمثل قيمتها. (٤)

(١٧) الأب والوصي.

كتاب القسمة^(١)

قال^(٢): القسمة^(٣) فى الأعيان المشتركة مشروعة؛ لأن النبى عليه السلام باشرها^(٤) فى المغنم والموارث، وجرى التوارث بها من غير نكير*، ثم هى لا تعرى عن معنى المبادلة^(٥)، لأن ما يجتمع لأحدهما بعضه كان له، وبعضه كان لصاحبه، فهو يأخذه عوضاً عما بقى من حقه فى نصيب صاحبه، فكان مبادلة وإفرازاً^(٦). والإفراز هو الظاهر فى المكيلات والموزونات^(٧)، لعدم التفاوت^(٨)، حتى كان لأحدهما أن يأخذ نصيبه^(٩) حال غيبة صاحبه، ولو اشترياه^(١٠) فاقسمناه يبيع أحدهما نصيبه مرابحة بنصف الثمن. ومعنى المبادلة هو الظاهر فى الحيوانات والعروض^(١١) للتفاوت^(١٢)، حتى لا يكون لأحدهما أخذ نصيبه عند غيبة الآخر، ولو

(١) قوله: "كتاب القسمة" أورد القسمة عقيب الشفعة؛ لأن كلا منهما من نتائج النصيب الشائع، فإن أحد الشريكين إذا أراد الافتراق مع بقاء ملكه طلب القسمة ومع عدمه، باع ووجب عنده الشفعة، وقدم الشفعة؛ لأن بقاء ما كان على ما كان أصل. (منح الفقار)

(٢) أى المصنف. (عينى)

(٣) قوله: "القسمة" وهى فى اللغة: اسم للاقتسام كالقلوة للاقتداء، وفى الشريعة: جمع النصيب الشائع فى مكان معين، وسببها طلب أحد الشريكين الانتفاع بنصيبه على الخلو، وركنه ما يحصل به الإفراز والتمييز بين النصيبين كالكيل فى المكيلات والوزن فى الموزونات والذرع فى المزروعات والعقد فى المعدودات، وشرطها أن لا يفوت منفعتها بالقسمة، ولهذا لا يقسم الحائط والحمام ونحوهما. (٤)

(٤) قوله: "باشرها" [وقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ هَؤُلَاءِ أَنْ لَهُمْ مِنْهُم مَّقْسَمَةٌ﴾]، كما هو مشحون فى كتب الحديث [أما قسمته فى الغنائم فقد ذكرناها فى كتاب السير، وأما قسمته فى الموارث فقد أخرجه النسائي والبخارى والحاكم وأبو داود والترمذى. (عينى)]

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٧٨، والدراية ج ٢، الحديث ٨٩٦ ص ٢٠٤. (نعيم)

(٥) قوله: "ثم هى لا تعرى عن معنى المبادلة" سواء كانت فى ذوات الأمثال، أو فى غير ذوات الأمثال. (٦)

(٦) قوله: "فكان مبادلة وإفرازاً" لأنه ما من جزء إلا وهو مشتمل على التصيبين، فكان ما يأخذ كل واحد منهما نصف ملكه، ولم يستفد من صاحبه، فكان إفرازاً، والنصف الآخر كان لصاحبه، فصار له عوضاً عما فى يد صاحبه فكان مبادلة. (ك)

(٧) والمعدديات المتقاربة. (زيلعى)

(٨) قوله: "لعدم التفاوت" أى بين أبعاض المكيلات والموزونات؛ لأن ما يأخذ مثل حقه صورة ومعنى، فأمكن أن يجعل عين حقه، ولهذا جعل عين حقه فى القرض وقضاء الدين. (كافى)

(٩) ولو كانت مبادلة يشترط رضا. (كافى)

(١٠) أى مكيلاً أو موزوناً.

(١١) قوله: "هو الظاهر إلخ" فإن ما يأخذ كل واحد منهما ليس بمثل، لما ترك على صاحبه ييقن، فلم يكن بمنزلة أخذ العين حكماً. (٦)

(١٢) قوله: "للتفاوت" أى بين أبعاضها، فلا يمكن أن يجعل كأنه أخذ حقه. (كافى)

اشترياه^(١)، فاقسماه لا يبيع أحدهما نصيبه مرابحة بعد القسمة، إلا أنها إذا كانت من جنس واحد^(٢)، أجبر القاضى على القسمة عند طلب أحد الشركاء؛ لأن فيه معنى الإفراز لتقارب المقاصد، والمبادلة مما يجرى فيه الجبر، كما فى قضاء الدين^(٣). وهذا^(٤) لأن أحدهم يطلب القسمة يسأل القاضى أن يخصه بالانتفاع بنصيبه، ويمنع الغير عن الانتفاع بملكه، فيجب على القاضى إجابته^(٥)، وإن كانت أجناساً مختلفة^(٦) لا يجبر القاضى^(٧) على قسمتها؛ لتعذر المعادلة باعتبار فحش التفاوت فى المقاصد^(٨)، ولو تراضوا عليها^(٩) جاز؛ لأن الحق لهم.

قال^(١٠): وينبغى للقاضى أن ينصب قاسماً^(١١) يرزقه من بيت المال ليقسم بين الناس بغير أجر؛ لأن القسمة من جنس عمل القضاء^(١٢) من حيث أنه يتم به قطع المنازعة، فأشبهه رزق القاضى^(١٣)؛ ولأن منفعة نصب القاسم تعم العامة، فتكون كفايته فى مالهم^(١٤) غرماً بالغنم.

(١) أى غير المكمل والموزون.

(٢) قوله: "إلا أنها [أى حيوانات والعروض] إلخ" جواب سؤال يرد على قوله: ومعنى المبادلة هو الظاهر فى الحيوانات والعروض، وفى "المنع": فإن قيل: لو كان الرجحان للمبادلة لكان لا يجبر الآبى عليها، أى فى غير ذوات الأمثال، وبالإجماع يجبر. قلنا: يجبر على هذه المبادلة باعتبار حق مستحق للغير، ألا ترى أن المشتري يجبر على تسليم الدار إلى الشفيع، وإن كان التسليم إليه مباينة، وإنما يجبر لحق الشفيع. (ك)

(٣) قوله: "كما فى قضاء الدين" فإن المقبوض ليس عين الدين، وإنما هو بدل منه، والمديون يحبس حتى يبيع ماله ويقضى الدين، فجريان الجبر لا ينفى المباينة. (مل)

(٤) إشارة إلى قوله: أجبر القاضى على القسمة إلخ. (عن)

(٥) فكان القصد إلى الانتفاع بنصيبه على الخلوص دون الإجبار على غيره. (ع)

(٦) كالغنم والبقر الإبل.

(٧) الآبى.

(٨) قوله: "لتعذر المعادلة إلخ" لأن القسمة فى مختلف الجنس مبادلة كالتجارة، والتراضى فى التجارة شرط

بالنص. (ع)

(٩) قسمة.

(١٠) أى القلورى. (عنى)

(١١) فاعل من قسم يقسم من ضرب يضرب. (عنى)

(١٢) قوله: "من جنس عمل القضاء" وليست القسمة بقضاء على الحقيقة، حتى لا يفرض على القاضى مباشرتها، وإنما الذى يفرض عليه جبر الآبى على القسمة، إلا أن لها شبهة بالقضاء من حيث إنها يستفاد بولاية القضاء، حتى ملك القاضى جبراً آبى، ولم يملك الأجنبى ذلك، فمن حيث إنها ليست بقضاء جاز أخذ الأجر عليها، ومن حيث إنها تشبه القضاء يستحب أن يأخذ الأجر عليها. (ك)

(١٣) أى رزق القاسم.

قال^(١): "فإن لم يفعل نصب قاسماً يقسم بالأجر، معناه بأجر على المتقاسمين؛ لأن النفع لهم على الخصوص، ويقدر أجر مثله كيلاً يتحكم بالزيادة، والأفضل أن يرزقه من بيت المال؛ لأنه أرفق بالناس"^(٢)، وأبعد عن التهمة"^(٣).

ويجب أن يكون^(٤) عدلاً مأموناً^(٥) عالماً بالقسمة؛ لأنه^(٦) من جنس عمل القضاء؛ ولأنه لا بد من القدرة، وهي بالعلم، ومن الاعتماد على قوله وهو بالأمانة. ولا يجبر القاضي الناس على قاسم واحد، معناه لا يجبرهم على أن يستأجروه؛ لأنه لا جبر على العقود؛ ولأنه لو تعين لتحكمم بالزيادة على أجر مثله، ولو اصطالحوا^(٧) فاقسموا جاز، إلا إذا كان فيهم صغير، فيحتاج إلى أمر القاضي؛ لأنه لا ولاية لهم عليه^(٨).

قال: "ولا يترك القسّام"^(٩) يشتركون^(١٠)؛ كيلاً تصير الأجرة غالية^(١١) بتواكلهم^(١٢)، وعند عدم الشركة يتبادر^(١٣) كل منهم إليه^(١٤) خيفة الفوت، فيرخص

(١٤) كالقضاة والمقاتلة والمفتين. (زيلعي)

(١) أي القلدرى. (عيني)

(٢) قوله: "لأنه أرفق بالناس إلخ" لأنه متى يصل إليه أجر عمله على كل حال، لا يميل بأخذ الرشوة إلى البعض. (ع)

(٣) قوله: "وأبعد عن التهمة" أي تهمة الميل إلى أحد المتقاسمين بسبب ما يعطيه بعض الشركاء زيادة. (ك)

(٤) قاسم.

(٥) قوله: "عدلاً مأموناً" ذكر الأمانة بعد العدالة، وإن كانت من لوازمها، لجواز أن تكون غير ظاهر الأمانة. (ك)

(٦) قسمة.

(٧) قوله: "ولو اصطالحوا إلخ" أي الشركاء لا يرفع الأمر إلى القاضي، بل اقتصموا بأنفسهم باصطلاحهم فهو جائز؛ لأن في القسمة معنى المعاوضة، فيثبت بالتراضي، كما في سائر المعاوضات، كذا في أدب القاضي. (نهاية)

(٨) قوله: "لأنه لا ولاية لهم عليه" أي صغير، وتصرفه لا ينفذ. (زيلعي)

(٩) قوله: "ولا يترك القسّام [جمع القاسم (ن)، أي يمنهم القاضي من الاشتراك. زيلعي] إلخ" أي لا يخلي القاضي القاسمين المعينين بأنفسهم على رأيهم في الاشتراك، بحيث لا يتجاوز أمر القسمة عنهم إلى غيرهم؛ لأنه لو عينهم في الاستعجار لعل القسّام يكلفون زيادة على أجر المثل، فيتضرر بها المتقاسمون، بل يقول القاضي لكل واحد من المتقاسمين استبدانت بالقسمة من غير مشاركة الآخر.

فكان كل واحد منهم ماذوناً ومجازاً بالقسمة من جانب القاضي، فحيث يتسارع كل من القسّام إلى ما تيسر من الأجر، فيقسم الأموال المشتركة بأرخص الأجور كيلاً يفوت منه ذلك وإن قل، فلا يتضرر به المتقاسمون. (نهاية)

(١٠) أي في الأجرة والقسمة.

(١١) فيضرر الناس. (زيلعي)

(١٢) التواكل هو أن يتكل بعضهم على بعض. (نهاية)

(١٣) يتسارع.

(١٤) قسمة.

الأجر^(١). قال^(٢): وأجرة القسمة على عدد الرؤوس عند أبى حنيفة، وقال أبو يوسف ومحمد: على قدر الأنصبة؛ لأنه مؤنة الملك^(٣)، فيتقدر بقدره^(٤)، كأجرة الكيال والوزان^(٥)، وحفر البئر المشتركة، ونفقة المملوك المشترك. ولأبى حنيفة أن الأجر مقابل بالتمييز^(٦)، وإنه لا يتفاوت^(٧)، وربما يصعب الحساب بالنظر إلى القليل، وقد ينعكس الأمر، فتعذر اعتباره، فيتعلق الحكم بأصل التمييز. بخلاف حفر البئر؛ لأن الأجر مقابل بنقل التراب وهو يتفاوت^(٨). والكيل والوزن إن كان للقسمة، قيل: هو على الخلاف^(٩)، وإن لم يكن^(١٠) للقسمة، فالأجر مقابل بعمل الكيل والوزن وهو يتفاوت^(١١)، وهو العذر^(١٢) لو

(١) رخص - بالضم - أرزاني وأرزان شذن. (م)

(٢) القدورى. (عنى)

(٣) قوله: "لأنه [أجرة] مؤنة الملك إلخ" ولأن المقصود بالقسمة أن يتوصل كل واحد منهم من الانتفاع بنصيبه ومنفعة صاحب الكثير أكثر، فيكون مؤنة عليه أكثر. (زيلعى)

(٤) ملك.

(٥) قوله: "كأجرة الكيال [فإن هذه كلها على قدر الأنصبة] إلخ" معنى إذا استأجروا الكيال ليفعل الكيل فيما هو مشترك بينهم، فالأجرة على قدر الأنصبة، وكذلك الوزان والحافر. (ع)

(٦) قوله: "أن الأجر إلخ" تحقيقه أن القاسم لا يستحق الأجر بالمساحة ومد الأطناب والمشى على الحدود؛ لأنه لو استعان فى ذلك بأرباب الملك استوجب كمال الأجر إذا قسم بنفسه، فدل على أن الأجرة فى مقابلة القسمة، وربما يصعب الحساب بالنظر إلى القليل؛ لأن الحساب يدق بتفاوت الأنصبة. ويزداد دقة بقلة الأنصبة، فلعل تمييز نصيب القليل أشق، ويجوز أن يعسر عليه تمييز نصيب صاحب الكثير لكسور وقعت فيه، فيتعذر اعتبار الكثرة والقلة، فيتعلق الحكم بأصل التمييز. (ع)

(٧) لأن تمييز الأقل من الأكثر كتمييز الأكثر من الأقل. (ك)

(٨) بالقلة والكثرة.

(٩) قوله: "قيل هو على الخلاف [فلا يصح القياس، فإن المكيل والموزون يقسم بذلك، والكيال والوزان بمنزلة القسام. ك] إلخ" معنى إذا استأجروا رجلاً لكيل الحنطة المشتركة بينهم، أو لذرع ثوب مشترك بينهم، إن كان الاستعجار لأجل القسمة فالمسألة على الخلاف. (نهاية)

(١٠) قوله: "وإن لم يكن [الكيل والقسمة] للقسمة إلخ" بأن اشترياً مكبلاً أو موزوناً وأمرأ أميناً، بأن يكيه ليصير الكل معلوم القدر، فالأجر بقدر الأنصبة. (ع)

(١١) بالقلة والكثرة.

(١٢) قوله: "وهو العذر إلخ" [والى صحة رواية الإطلاق مال الإمام شمس الأئمة سرخسى. ك] أى العذر هو أن لأجرة مقابل بعمل الكيل والوزن لو أطلق، ولا يفصل أى لو أريد إجراء المسألة على الإطلاق من غير أن يفصل أنه للقسمة أولاً. (ك)

قوله: "وهو العذر إلخ" أى التفاوت هو العذر أى الجواب عن قياسهما على أجرة الكيال والوزان، لو كان الأجرة تجب ثمة مطلقاً بلا تفصيل على قدر الأنصبة، فإن كيل الكثير أشق وأصعب لامحالة من القليل، وكذلك الوزان بخلاف القسام، فإن القسمة إفراز، والشريكان فيه سواء، فإذا أفز القليل أفز الكثير لا محالة، ولا بالعكس. (عن)

أطلق^(١) ولا يفصل^(٢)، وعنه^(٣) أنه على الطالب^(٤) دون الممتنع لنفعه^(٥) ومضرة الممتنع. قال^(٦): وإذا حضر الشركاء عند القاضى وفى أيديهم دار، أو ضيعة^(٧)، وادعوا أنهم ورثوها^(٨) عن فلان لم يقسمها القاضى عند أبى حنيفة، حتى يقيموا البينة على موته وعدد ورثته.

وقال أصحابه: يقسمها باعترافهم، ويذكر^(٩) فى كتاب القسمة^(١٠) أنه^(١١) قسمها بقولهم، وإن كان المال المشترك ما سوى العقار^(١٢)، وادعوا أنه ميراث قسمه فى قولهم جميعاً، ولو ادعوا فى العقار أنهم اشتروه قسمه بينهم. لهما أن اليد دليل الملك^(١٣)، والإقرار إمارة الصدق، ولا منازع لهم فيقسمه بينهم، كما فى المنقول الموروث، والعقار المشتري، وهذا لأنه لا منكر^(١٤) ولا بينة إلا على المنكر، فلا يفيد^(١٥) إلا أنه يذكر^(١٦) فى كتاب القسمة أنه قسمها بإقرارهم؛ ليقصر عليهم ولا يتعدهم^(١٧).

(١) وإلى صحة رواية الإطلاق مال الإمام شمس الأئمة مرعشى. (ك)

(٢) تأكيد وبيان.

(٣) أى عن أبى حنيفة. (ن)

(٤) أى أن الأجر كله. (ع)

(٥) قوله: "دون الممتنع لنفعه [طالب] إلخ" روى الحسن عن أبى حنيفة أن الأجر على الطالب للقسمة دون الممتنع، وقال أصحابه: عليهما. له أن الطالب للقسمة إنما يطلبها لمنفعة نفسه، والممتنع إنما يتمتع لضرب يلحقه بها، فلا معنى لإيجاب الأجرة على من لا منفعة له. (ك)

(٦) أبى القدورى. (عينى)

(٧) قوله: "وفى أيديهم داراً أو ضيعة [زمين] إلخ" قيد بهما لأنه إذا كان فى أيديهم عروض أو شيء مما ينقل، قسم بإقرارهم بالاتفاق. (ك)

(٨) قوله: "وادعوا أنهم ورثوها [وطلبوا قسمة. ع] قيد به؛ لأنهم لو ادعوا الشراء من غائب قسم بينهم بإقرارهم بالاتفاق. (ك)

(٩) القاضى.

(١٠) أى الكتاب الذى يكتب القاضى. (ع)

(١١) القاضى.

(١٢) أى منقولاً.

(١٣) قوله: "لهما أن إلخ" يعنى أن الامتناع عن القسمة إما أن يكون لشبهة فى الملك، أو لتهمة فى دعواه أو لمنازع للمدعى فى دعواه، وكل من ذلك لا يتحقق؛ لأن اليد إلخ. (ع)

(١٤) لما قالوا.

(١٥) إقامة البينة.

(١٦) القاضى.

وله أن القسمة قضاء على الميت، إذ التركة مبقاة على ملكه قبل القسمة حتى لو حدثت ^(١) الزيادة قبلها تنفذ وصاياه فيها ^(٢)، ويقضى ديونه منها، بخلاف ما بعد القسمة، وإذا كانت ^(٣) قضاء على الميت، فالإقرار ليس بحجة عليه ^(٤)، فلا بد من البينة، وهو مفيد ^(٥)؛ لأن بعض الورثة ينتصب ^(٦) خصماً عن المورث، ولا يتمتع ذلك بإقراره كما في الوارث ^(٧)، أو الوصى المقر بالدين، فإنه يقبل البينة عليه مع إقراره، بخلاف المنقول ^(٨)؛ لأن في القسمة نظراً للحاجة إلى الحفظ. أما العقار فمحصن ^(٩) بنفسه ولأن المنقول مضمون على من وقع في يده ^(١٠)، ولا كذلك العقار عنده ^(١١). وبخلاف المشتري ^(١٢)؛ لأن المبيع لا يبقى على ملك ^(١٣) البائع وإن ^(١٤) لم

(١٧) قوله: "ليقتصر [التقسيم] عليهم [أى حكم القاضى] ولا يتعداهم إلخ" وذلك لأن حكم القسمة بالبينة، بخلاف حكم القسمة بالإقرار؛ لأن حكم القسمة بالبينة يتعدى إلى الغير، حتى لو ادعت أم ولد هذا الميت أو مدبره العتق، فالقاضى يقضى لهما بالعتق، ولا يكلفهما إقامة البينة على الموت، وحكم القسمة بالإقرار لا يتعدى، ألا ترى أنه لا يقضى بالعتق فى هاتين الصورتين، إلا ببينة تقوم على الموت. (ك)

(١) فى التركة.

(٢) قوله: "تنفذ وصاياه فيها [زيادة] إلخ" وعن هذا قالوا: إذا أوصى بجارية لإنسان، فولدت قبل القسمة، تنفذ الوصية فيهما بقدر الثلاث، كأنه أوصى بهما. (ع)

(٣) أى القسمة.

(٤) ميت.

(٥) جواب عن قولهما فلا يفيد. (ع)

(٦) قول: "لأن بعض الورثة ينتصب [لأنه لما لم يعتبر إقراره عليه يجعل كالعدم. ك] خصماً [متكرراً] عن المورث إلخ" بأن يجعل أحد الحاضرين مدعياً والآخر مدعى عليه، فإن قيل: كل منهم يدعى ما يدعى صاحبه، والمقر لا يصلح خصماً للمدعى عليه. أجاب بقوله: ولا يتمتع ذلك أى كونه خصماً بسبب إقراره، لجواز اجتماع الإقرار مع كونه خصماً، كما فى الوارث إلخ. (عناية)

(٧) قوله: "كما فى الوارث إلخ" أى كما لو ادعى رجل ديناً على الميت وقدم وارثاً من ورثته إلى القاضى، فأقر له الوارث بحقه، فأراد الطالب أن يقيم البينة عند القاضى على حقه، ليكون حقه فى جميع مال الميت ويلزم ذلك جميع الورثة، فإن القاضى يقبل بينته ويحكم له بدينه فى جميع مال الميت؛ لأن المدعى يحتاج إلى إثبات الدين فى حقه وحق غيره، وكذا الوصى إذا أقر بالدين تقبل البينة عليه، مع إقراره لبطان إقراره. (ك)

(٨) جواب عن قولهما، كما فى المنقول الموروث. (ع)

(٩) محفوظ.

(١٠) قوله: "مضمون على من وقع فى يده إلخ" بعد القسمة، ففى القسمة جعله مضموناً، وفى ذلك نظر للميت، بخلاف العقار عند أبى حنيفة، فإنه لا يصير مضموناً على من وقع فى يده عنده. (ع)

(١١) لأن غضب العقار لا يتحقق عنده. (كافى)

(١٢) جواب عن قولهما: والعقار المشتري. (عناية)

(١٣) بعد البيع والتسليم. (ك)

يقسم، فلم تكن القسمة قضاء على الغير^(١).

قال^(٢): وإن ادّعوا الملك، ولم يذكروا كيف انتقل إليهم قسمه^(٣) بينهم؛ لأنه ليس في القسمة قضاء على الغير؛ لأنهم ما أقرّوا بالملك لغيرهم، قال^(٤): هذه رواية كتاب القسمة^(٥). وفي "الجامع الصغير": أرض ادعاها رجلان، وأقاما البينة أنها في أيديهما، وأرادا القسمة لم يقسمها حتى يقيما البينة أنها لهما؛ لاحتمال أن تكون لغيرهما، ثم قيل: هو قول أبي حنيفة خاصة^(٦)، وقيل: هو قول الكل، وهو الأصح؛ لأن قسمة الحفظ في العقار غير محتاج إليه^(٧)، وقسمة الملك تفتقر إلى قيامه، ولا ملك^(٨)، فامتنع الجواز.

قال^(٩): وإذا حضر وارثان وأقاما البينة على الوفاة^(١٠) وعدد الورثة، والدار في أيديهم^(١١)، ومعهم وارث غائب، قسمها القاضي بطلب الحاضرين، وينصب^(١٢) وكيلًا يقبض نصيب الغائب، كذا لو كان مكان الغائب صبي يقسم وينصب وصيًا يقبض نصيبه؛ لأن فيه نظراً للغائب والصغير^(١٣)، ولا بد من إقامة البينة في هذه

(١٤) الواو وصلية

(١) بخلاف الإرث.

(٢) أي القدوري. (عيني)

(٣) القاضي.

(٤) أي المصنف. (عيني)

(٥) قوله: هذه رواية كتاب القسمة [من المبسوط] يعني القسمة فيما بينهم من غير إقامة البينة. (٦)

(٦) قوله: "هو قول أبي حنيفة [أي ما في الجامع الصغير] إلخ" وعندهما يقسم بينهما؛ لأنهما يقسمان في

الميراث بلا بينة، ففي هذا أولى. (٦)

(٧) قوله: "لأن قسمة الحفظ إلخ" يعني أن القسمة نوعان: قسمة لحق الملك لتكميل المنفعة، قسمة لحق اليد لأجل

الحفظ والصيانة، والثاني في العقار غير محتاج إليه؛ لأنه محفوظ بنفسه، فتعين قسمة الملك، وقسمة الملك تفتقر إلى قيام

الملك، ولا ملك بدون البينة، فامتنع الجواز. (٦)

(٨) بدون البينة.

(٩) أي القدوري. (عيني)

(١٠) أي وفاة المورث.

(١١) قوله: "والدار في أيديهم [أي في أيدي الحضور. لك] إلخ" والضمير في قولهم في أيديهم ذكر بلفظ الجمع،

وإن كان راجعاً إلى التثنية؛ لأن في التثنية معنى الجمع. (غن)

(١٢) القاضي.

(١٣) قوله: "لأن فيه نظراً للغائب والصغير إلخ" أي يظهر نصيبهما مما في يد الغير، فإنه بالقسمة يعزل نصيب

الغائب، فكان هذا محض نظر في حق الغائب والصغير. (ك)

الصورة^(١) عنده أيضاً^(٢)، خلافاً لهما كما ذكرناه من قبل^(٣).

ولو كانوا مشترين لم يقسم مع غيبة أحدهم^(٤)، والفرق أن ملك الوارث ملك خلافة، حتى يرد^(٥) بالعيب، ويرد عليه بالعيب فيما اشتراه المورث^(٦)، أو باع^(٧)، ويصير مغروراً بشراء المورث^(٨)، فانتصب أحدهما^(٩) خصماً عن الميت فيما في يده، والآخر عن نفسه، فصارت القسمة قضاء بحضرة المتخاصمين، أما الملك الثابت بالشراء ملك مبتدأ^(١٠)، ولهذا لا يرد بالعيب على بائع بائعه، فلا يصلح الحاضر خصماً عن الغائب فوضح الفرق. وإن كان العقار في يد الوارث الغائب أو شيء منه^(١١) لم يقسم^(١٢)، وكذا^(١٣) إذا كان في يد مودعه^(١٤)، وكذا^(١٥) إذا كان في يد الصغير؛ لأن القسمة قضاء على الغائب^(١٦)، والصغير باستحقاق يدهما من غير خصم حاضر^(١٧) عنهما، وأمين الخصم^(١٨) ليس بخصم عنه فيما يستحق عليه،

(١) معنى فيما إذا كان معهما صبي عند أبي حنيفة إلخ، كما إذا كان معهما غائب. (عناية)

(٢) قوله: "عنده [أبي حنيفة] أيضاً" بل أولى، لأن في هذه القسمة قضاء على الغائب والصغير، بقولهم: وعندهما يقسمها بينهم بإقرارهم، ويعزل حق الغائب والصغير، ويشهد أنه قسمها بإقرار الكبار الحضور، فإن الصغير أو الغائب على حجته. (كافي)

(٣) قوله: "كما ذكرنا من قبل" يريد به قوله لم يقسمها القاضي عند أبي حنيفة، حتى يقيموا البينة على موته وعدد ورثته، وقال صاحباه: يقسمها باعترافهم. (عناية)

(٤) وإن أقاموا البينة على الشراء. (٤)

(٥) عن المورث.

(٦) لف ونشر مرتب.

(٧) المورث.

(٨) قوله: "ويصير مغروراً إلخ" صورته اشترى المورث جارية ومات، واستولدها الوارث، ثم استحققت، يكون الولد حراً بالقيمة، ويرجع الوارث بها وبالثمن على البائع كالمورث. (٤)

(٩) وارثين.

(١٠) جديد. (كافي)

(١١) أى من العقار.

(١٢) وإن قامت البينة ما لم يحضر الغائب. (ك)

(١٣) أى لا يقسم.

(١٤) غائب.

(١٥) أى لا يقسم.

(١٦) بإخراج شيء مما كان في يده عن يده. (ك)

(١٧) أى نائب.

(١٨) أى المودع.

والقضاء من غير خصم لا يجوز، ولا فرق في هذا الفصل^(١) بين إقامة البينة وعدمها هو الصحيح^(٢)، كما أطلق^(٣) في الكتاب^(٤).

قال^(٥): وإن حضر وارث واحد لم يقسم، وإن^(٦) أقام البينة؛ لأنه لا بد من حضور خصمين؛ لأن الواحد^(٧) لا يصلح مخاصماً ومخاصماً^(٨)، وكذا مقاسماً ومقاسماً، بخلاف ما إذا كان الحاضر اثنين على ما بينا^(٩).

ولو كان الحاضر صغيراً وكبيراً^(١٠)، نصب القاضي عن الصغير وصياً^(١١)، وقسم إذا أقيمت البينة، وكذا إذا حضر وارث كبير، وموصى له^(١٢) بالثلث فيها^(١٣)، فطلباً القسمة وأقاما البينة على الميراث والوصية يقسمه؛ لاجتماع الخصمين الكبير عن الميت والموصى له عن نفسه، وكذا الوصى عن الصبي كأنه حضر بنفسه بعد البلوغ لقيامه مقامه.

(١) قوله: "في هذا الفصل" إشارة إلى قوله: وإن كان العقار في يد الوارث الغائب، أو شيء منه لم يقسم. (ك)

(٢) قوله: "هو الصحيح" احتراز عما ذكر في "المبسوط"، وإن كان شيء من العقار في يد الصغير، أو الغائب لا يقسمها بإقرار الحضور، حتى يقوم البينة على أصل الميراث؛ لأنها قامت لإثبات ولاية القاضي في تركة الميت فتقبل. (مل)

(٣) وهو قوله لم يقسم من غير ذكر إقامة البينة على الإرث. (ك)

(٤) أى الجامع الصغير.

(٥) أى القدورى. (عنى)

(٦) الواو وصلية.

(٧) قوله: "لأن الواحد لا يصلح إلخ" فالحاضر إن كان خصماً عن نفسه، فليس ثمة خصم عن الميت وعن الغائب، وإن كان خصماً عنهما فما ثمة من يخاصم عن نفسه ليقيم البينة. (عناية)

(٨) قوله: لا يصلح مخاصماً ومخاصماً" وهذا عند أبى حنيفة؛ لأنه يحتاج إلى إقامة البينة، وقوله: مقاسماً ومقاسماً هذا عندهما؛ لأنه لا يحتاج إلى إقامة البينة عندهما، وعن أبى يوسف أن القاضي ينتصب عن الغائب خصماً، ويسم البينة عليه، ويقسم الدار. (ك)

(٩) أنفاً.

(١٠) هذا ذكره تفرعاً على مسألة القدورى. (عنى)

(١١) قوله: "نصب القاضي إلخ" وإنما ينتصب القاضي عن الصغير وصياً إذا كان حاضراً، أما إذا كان غائباً فلا ينتصب عنه وصياً؛ لأن القاضي لا ينتصب الخصم عن الغائب إلا لضرورة، ومتى كان المدعى عليه صبياً، لو وقع العجز عن جوابه لم يكن عجزاً عن إحضاره، فلا ينتصب القاضي خصماً عنه في حق الحضرة، فلم يصح الدعوى؛ لأنها لا تصح من غير مدعى عليه حاضر.

ولا كذلك إذا حضر؛ لأن الدعوى يصح عليه لكونه حاضراً، إلا أنه عجز عن الجواب، فينتصب خصماً يجب عنه، بخلاف الدعوى على الميت؛ لأن إحضاره وجوباً لا يتصور، فينتصب واحداً في الأمرين جميعاً. (ك)

(١٢) ولو حضر الموصى له وحده لا يسلم بيته، ولا يقسم لعدم الخصم عن الميت. (زيلعى)

(١٣) أى فى الدار.

فصل فيما يقسم وما لا يقسم^(١)

قال^(٢): وإذا كان كل واحد من الشركاء ينتفع^(٣) بنصيبه قسم بطلب أحدهم^(٤)؛ لأن القسمة حق لازم فيما يحتملها^(٥) عند طلب أحدهم، على ما بيناه من قبل^(٦). وإن كان ينتفع أحدهم، ويستضر به الآخر لقلة نصيبه، فإن طلب صاحب الكثير قسم، وإن طلب صاحب القليل لم يقسم؛ لأن الأول منتفع به^(٧)، فاعتبر طلبه^(٨)، والثاني متعنت في طلبه^(٩) فلم يعتبر، وذكر الجصاص على قلب هذا^(١٠)، لأن صاحب الكثير يريد الإضرار بغيره، والآخر يرضى بضرر نفسه. وذكر الحاكم الشهيد في "مختصره": أن أيهما طلب القسمة يقسم القاضي، والوجه اندرج^(١١) فيما ذكرناه^(١٢). والأصح المذكور في الكتاب^(١٣) وهو الأول، وإن كان^(١٤) كل واحد منهما^(١٥) يستضر لصغره^(١٦) لم يقسمها إلا بتراضيها؛ لأن الجبر

(١) قوله: "فيما يقسم" لما تنوعت مسائل القسمة على هذين النوعين: أى ما يقسم وما لا يقسم شرعاً فى بيانها. (ن)

(٢) أى القدورى. (عنى)

(٣) بعد القسمة.

(٤) جبراً على من أبى. (٤)

(٥) قسمة.

(٦) قوله: "على ما بيناه من قبل" إشارة إلى قوله: إذا كانت من جنس واحد أجبر القاضي على القسمة عند طلب أحد الشركاء؛ لأن فيه معنى الإفرار لتقارب المقاصد، والمبادلة مما يجرى فيه الجبر كقضاء الدين إلخ. (نهاية)

(٧) أى صاحب الكثير.

(٨) قوله: "فاعتبر طلبه إلخ" لأنه طالب لأن يخصه بالانتفاع بملكه، ويمنع الغير عن الانتفاع بملكه، وهذا منه طلب الحق والإنصاف، وإن له أن يمنع غيره من الانتفاع بملكه، والقاضى نصب ناظرًا لإيصال الحقوق إلى أهلها ودفع المظالم، ولا يعتبر تضرر الآخر؛ لأنه يريد أن ينضم بملك غيره، فلا يمكن من ذلك، وإن لحقه بالتم ضرر. (زيلقى)

(٩) قوله: "والثاني [أى صاحب القليل] متعنت [أى عادم النفعة، وفى "منتهى الأرب": متعنت طلبگار خواری كسى، يقال: جاءه متعنتاً أى طالباً ذاته] فى طلبه" أى متعنت فى طلب القسمة، والقاضى يجب المتعنت بالرد وتعذر الانتفاع بنصيبه لقلة نصيبه، لا لمعنى من جهة صاحب الكثير. (ك)

(١٠) قوله: "على قلب هذا" أى لو طلب صاحب القليل قسم، ولو طلب صاحب الكثير لم يقسم، وذكر فى بعض نسخ الجصاص مكان الجصاص، والأصح هو الجصاص؛ لأن الأول قول الجصاص. (عناية)

(١١) قوله: "والوجه اندرج إلخ" لأن دليل القول الأول دليل أحد الجانبين، ودليل قول الجصاص دليل الجانب الآخر. (عناية)

(١٢) قوله: "فيما ذكرناه" وهو ما ذكر لأن الأول منتفع به، فاعتبر طلبه، وقوله: والآخر يرضى بضرر نفسه. (ك)

(١٣) قوله: "والأصح المذكور فى الكتاب [أى القدورى. ع] لأن القاضى يجب عليه إيصال الحق إلى مستحقه، وفى طلب صاحب الكثير ذلك ولا يلزم أن يجيبهم إلى إضرار أنفسهم، وفى صاحب القليل ذلك. (زيلقى)

(١٤) هذا لفظ القدورى. (عنى)

على القسمة لتكميل المنفعة، وفي هذا تفويتها^(١) ويجوز يتراضيهما؛ لأن الحق لهما، وهما أعرف بشأنهما^(٢)، أما القاضى فيعتمد الظاهر.

قال^(٣): ويقسم^(٤) العروض إذا كانت^(٥) من صنف واحد؛ لأن عند اتحاد الجنس يتحد المقصود، فيحصل التعديل فى القسمة، والتكميل فى المنفعة. ولا يقسم^(٦) الجنسين بعضها فى بعض^(٧)؛ لأنه لا اختلاط بين الجنسين، فلا تقع القسمة تمييزاً، بل تقع معاوضة، وسيلها التراضى دون جبر القاضى.

ويقسم^(٨) كل موزون ومكيل، كثير أو قليل، والمعدود المتقارب، وتبر الذهب والفضة^(٩)، وتبر الحديد والنحاس^(١٠)، والإبل بانفرادها، والبقر والغنم. ولا يقسم شاة وبعيراً^(١١) وبرذوناً^(١٢) وحماراً، ولا يقسم^(١٣) الأوانى؛ لأنها باختلاف الصنعة التحقت بالأجناس المختلفة^(١٤)

(١٥) منهما.

(١٦) أى لصغر نصيبه.

(١) قوله: "وفى هذا تفويتها" فيعود على موضوعه بالنقض؛ وهذا لأن الطالب للقسمة منعت وهو يريد إدخال الضرر على غيره مع ذلك، فلا يجيبه الحاكم إليه؛ لأنه اشتغال بما لا يفيد بل بما يضره. (زيلعى)
(٢) قوله: "وهما أعرف بشأنهما" ولكن القاضى لا يباشر ذلك، وإن طلبوا منه؛ لأن القاضى لا يشتغل بما لا فائدة فيه، لا سيما إذا كان فيه إضرار وإضاعة للمال؛ لأن ذلك حرام، ولا يمنعهم من ذلك؛ لأن القاضى لا يمنع من أقدم على إتلاف ماله فى الحكم، وهذا من جملة. (زيلعى)

(٣) أى القدورى. (عينى)

(٤) القاضى أى جبراً. (ك)

(٥) كالثياب مثلاً. (٦)

(٦) القاضى، هذا لفظ القدورى. (عينى)

(٧) قوله: "بعضها فى بعض" بأن جمع نصيب أحدهما فى الإبل، ونصيب الآخر فى البقر. (عينى)

(٨) ذكر هذا تقريراً على مسألة القدورى. (عينى)

(٩) تبر - بالكسر - طلاء نقره پیش از آنکه بگدازند و چون گداختند ذهب وفضه گویند، وبعضى گفته اند تبر زر خالص. (م)

(١٠) مثلاً عن أبى العباس الكواشى مس. (من)

(١١) قوله: "ولا يقسم شاة الخ" أى لا يقسم جبراً فى هذه الأشياء قسمة جمع، بأن يجمع نصيب أحد الورثة فى الشاة خاصة، ونصيب الآخر فى البعير خاصة، بل يقسم الشاة بينهم جميعاً على ما يستحقون، وكذلك فى البعير وغيره؛ لأن الأجناس إذا اختلفت كانت القسمة بطريق الجمع لبعض المنفعة لا تكميلاً. (ك)

(١٢) اسبى كه مادر و پدرش عربى نباشد یا يكى از ان عربى نباشد.

(١٣) أى جبراً.

(١٤) قوله: "التحقت بالأجناس" وإن كان أصلها واحداً كالإجانة والقمقة، والطست المتخذة من الصفر مثلاً،

ويقسم الثياب الهروية ؛ لاتحاد الصنف ولا يقسم ثوباً واحداً^(١) ؛ لاشتغال القسمة على الضرر ؛ إذ هي لا تتحقق إلا بالقطع^(٢). ولا ثوبين إذا اختلفت قيمتهما ؛ لما بينا^(٣) ، بخلاف ثلاثة أثواب^(٤) إذا جعل ثوب بثوبين^(٥) ، أو ثوب وربيع ثوب بثوب ، وثلاثة أرباع ثوب^(٦) ؛ لأنه قسمة البعض^(٧) دون البعض وذلك جائز^(٨) . وقال أبو حنيفة : لا يقسم^(٩) الرقيق^(١٠) والجواهر ؛ لتفاوتهما ، وقال^(١١) : يقسم الرقيق^(١٢) ؛ لاتحاد الجنس ، كما في الإبل والغنم ورقيق المغنم . وله أن التفاوت في الآدمي فاحش ؛ لتفاوت المعاني الباطنة^(١٣) ، فصار كالجنس المختلف بخلاف

وكذلك الأثواب المتخذة من القطن إذا اختلفت بالصنعة ، كالقباء والحبة والقميص ، لا يقسم القاضي جبراً بعضها في بعض . (ك)

(١) أى عند طلب أحد الشركاء دون الآخر . (ك)

(٢) وفي قطعه إتلاف جزء منه ، فلا يفعله القاضي مع كراهة بعض الشركاء . (ك)

(٣) قوله : " لما بينا " أى لأنه لا تتحقق إلا بالقطع ؛ لأنه لا يمكن التعديل إلا بالقطع أو بزيادة دراهم مع الأوكس ، ولا يجوز إدخال الدراهم في القسمة جبراً ؛ لأن القسمة حق في الملك المشترك ، والشركة بينهما في الثياب ، فلو أدخل في القسمة الدراهم ، يقسم ما ليس بمشترك وهذا لا يصح . (ك)

(٤) اختلفت قيمتها .

(٥) قوله : " ثوب بثوبين " يعنى إذا كان قيمة الثوب الواحد مثل قيمة الثوبين ، وأراد أحدهما القسمة ، وأبى الآخر يقسم القاضي بينهما ، ويعطى أحدهما ثوباً ، والآخر ثوبين . (عناية)

(٦) إذا كانت بين اثنين .

(٧) قوله : " لأنه قسمة البعض الخ " أى لأنه يصير قسمة بعض المشترك دون البعض ؛ لأن كل واحد منهما يتقصد ثوب ، ويبقى الشركة في ثوب ، وذلك جائز إذا لم يكن ضده ، مثل أن يقسم الضيعة ويترك النهر على الشركة ، وهو قسمة بعض الملك دون البعض . (كافى)

(٨) قوله : وذلك جائز " لأنه تيسر عليهما التمييز في بعض المشترك ، ولو تيسر ذلك في الكل ، قسم الكل عند طلب بعض الشركاء ، فكذلك في البعض . (٤)

(٩) أى جبراً إلا بالتراضى . (كافى)

(١٠) إذا كان بين اثنين .

(١١) قوله : " قالوا : " لا يقسم [أى يجبرهما على القسمة . م] الخ " هذا الخلاف فيما إذا كان الرقيق وحدهم ، وليس منهم شيء آخر من العروض ، وهم ذكور فقط ، أو إناث فقط . وأما إذا كانوا مختلطين من الذكور والإناث لا يقسم بالإجماع ؛ لأن الذكور والإناث من بنى آدم جنسان على ما عرف ، وإن كان مع الرقيق شيء آخر جازت القسمة في الرقيق ؛ تبعاً لغيرهم بالإجماع ، ويجبرهم القاضي لطلب البعض ، وكم من شيء يدخل تبعاً ، وإن لم يجز دخوله قصداً كقيم الشرب ، والطريق يدخل في بيع الأرض تبعاً ، ولا يجوز بيعه وحده . (زيلعى)

(١٢) أى يجبرهما على القسمة . (٤)

(١٣) قوله : " لتفاوت المعاني الباطنة [كالذهن والكياسة . ك] " لأن من العبيد من يصلح للأمانة ، ويعتمد على كلامه ويحسن التجارة وغير ذلك من الصنائع كالكتابة ، ومنهم من لا يصلح لشيء منها ، فلا يمكن جمع نصيب كل واحد في واحد ؛ لتعذر الإفرار والتمييز ، فلا يكون قسمة ، وإنما هي مبادلة ولا جبر عليها . (زيلعى)

الحيوانات ؛ لأن التفاوت فيها يقل عند اتحاد الجنس ، ألا ترى أن الذكر والأنثى من بنى آدم جنسان ^(١) ، ومن الحيوانات جنس واحد ^(٢) بخلاف المغام ^(٣) ؛ لأن حق الغائمين في المالية ، حتى كان للإمام بيعها ^(٤) وقسمة ثمنها ^(٥) ، وههنا يتعلق بالعين والمالية ^(٦) جميعاً فافترقا . فأما الجواهر فقد قيل : إذا اختلف الجنس لا يقسم ^(٧) كاللآلى ^(٨) واليواقيت ، وقيل : لا يقسم ^(٩) الكبار منها ^(١٠) ؛ لكثرة التفاوت ، ويقسم ^(١١) الصغار لقلة التفاوت ، وقيل : يجري الجواب على إطلاقه ^(١٢) ؛ لأن جهالة الجواهر أفحش من جهالة الرقيق . ألا ترى أنه لو تزوج على لؤلؤة ، أو ياقوتة ، أو خالع عليها ^(١٣) لا تصح التسمية ، ويصح ذلك ^(١٤) على عبد ، فأولى أن لا يجبر على القسمة .

قال ^(١٥) : ولا يقسم حمام ، ولا بشر ، ولا رحي ^(١٦) ، إلا أن يتراضى الشركاء ، وكذا الحائط بين الدارين ؛ لأنها ^(١٧) تشتمل على الضرر في الطرفين ، إذ لا يبقى كل نصيب منتفعاً به انتفاعاً مقصوداً ، فلا يقسم القاضى بخلاف التراضى ؛ لما بينا ^(١٨) .

(١) حتى إذا اشترى شخصاً على أنه عبد فإذا هي أمة لم يجز الشراء ، بخلاف سائر الحيوانات . (كافى)

(٢) فلا يجوز القياس عليه . (زيلعى)

(٣) جواب عن قولهما : ورقيق المغنم . (٤)

(٤) غنائم .

(٥) غنائم .

(٦) وليس للإمام أن يبيع ملك غيره إلا بإذن صاحبه . (زيلعى)

(٧) جبراً .

(٨) جمع لؤلؤ - بالضم - مرواريد . (من)

(٩) جبراً .

(١٠) جواهر .

(١١) جبراً .

(١٢) أى لا يقسم جبراً .

(١٣) أى على لؤلؤة أو ياقوتة .

(١٤) أو التزوج أو الخلع .

(١٥) أى القدورى . (عينى)

(١٦) قوله : " ولا يقسم إلخ " الأصل في هذا أن الجبر في القسمة إنما يكون عند انتفاء الضرر عنهما ، بأن يبقى نصيب كل واحد منهما بعد القسمة منتفعاً به انتفاع ذلك الجنس ، وفي قسمة الحمام والبهير والرحى ضرر لهما ، أو لأحدهما ، فلا يقسم إلا بالتراضى . (٤)

(١٧) أى لأن هذه القسمة .

(١٨) قوله : " لما بينا " إشارة إلى ما ذكر في أوائل هذا الفصل ، فإن كان كل واحد يستضر به لصغره لم يقسما ، إلا بتراضيهما . (ك)

قال^(١): وإذا كانت دور مشتركة^(٢) في مصر واحد قسم^(٣) كل دار على حداثها^(٤) في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى.

وقالا: إن كان الأصلح لهم^(٥) قسمة بعضها في بعض قسمها^(٦)، وعلى هذا الخلاف^(٧) الأقرحة^(٨) المتفرقة المشتركة. لهما أنها جنس واحد اسماً وصورة نظراً إلى أصل السكنى، وأجناس معنى نظراً إلى اختلاف المقاصد ووجوه السكنى، فيفوض الترجيح إلى القاضي^(٩)، وله أن الاعتبار للمعنى، وهو المقصود. ويختلف ذلك باختلاف البلدان والمحال والجيران والقرب إلى المسجد والماء اختلافاً فاحشاً، فلا يمكن التعديل في القسمة، ولهذا^(١٠) لا يجوز^(١١) التوكيل بشراء دار، وكذا لو تزوج على دار لا تصح التسمية، كما هو الحكم فيهما^(١٢) في الثوب، بخلاف الدار الواحدة إذا اختلفت^(١٣) بيوتها؛ لأن في قسمة كل بيت على حدة ضرراً، فقسمت الدار قسمة واحدة. قال^(١٤): تقييد^(١٥) الوضع^(١٦) في الكتاب^(١٧) إشارة إلى أن الدارين إذا كانتا في

(١) أي القدوري. (عيني)

(٢) متلازمة كانت أو مفرقة. (٤)

(٣) بينهم.

(٤) ولم يجمع نصيب أحدهم في دار إلا أن يراضوا على ذلك. (كافي)

(٥) قوله: "إن كان الأصلح لهم إلخ" أي جمع كرده شود خانها بمنزله يكخانه وجمع كرده شود حصصها یکی را در یک خانه ازان خانها حتی که خواهد شد آن خانه مرآن یکی را. (ترجمة)

(٦) في رأى القاضي. (زيلعي)

(٧) قوله: "وعلى هذا الخلاف إلخ" أي عندهما للقاضي أن يقسم بعضها في بعض، كما في الدور، وعند أبي حنيفة يقسم كل قراح على حدة؛ لأنها تتفاوت فيما هو المقصد منها من الغلة والصلاحية للرطوبة والكرم وغير ذلك، بمنزلة تفاوت الدور والأجناس المختلفة. (ك)

(٨) القراح الأرض البارزة التي لم يختلط بها شيء. (عن)

(٩) قوله: "فيفوض إلخ" فإن كان الأول قسم كما في الغنم والياب الهروية، وإن مال إلى الثاني لا يقسم. (كافي)

(١٠) أي للاختلاف الفاحش.

(١١) للجهالة.

(١٢) قوله: "كما هو الحكم فيهما" أي في الوكالة والتسمية في المهر في الثوب، أي لو وكل رجلاً بشراء دار لا يصح التوكيل، كما لو وكله بشراء ثوب، وكذا لو تزوج امرأة على دار لا يصح التسمية، كما لو تزوج على ثوب. (ك)

(١٣) وفي نسخة: أخلفت.

(١٤) أي المصنف. (عيني)

(١٥) أي يكون الدار في مصر واحد.

(١٦) أي وضع المسألة. (ك)

(١٧) أي القدوري. (عيني)

مصريين لا تجمعان في القسمة عندهما، وهو رواية هلال عنهما.
وعن محمد: أنه يقسم^(١) إحداهما في الأخرى، والبيوت^(٢) في محلة، أو
محال تقسم قسمة واحدة؛ لأن التفاوت^(٣) فيما بينها يسير^(٤)، والمنازل المتلازمة^(٥)
كالبيوت والمتباينة^(٦) كالطور؛ لأنه^(٧) بين الدار والبيت على ما مر^(٨) من قبل، فأخذ
شبهها من كل واحد.

قال^(٩): وإن كانت داراً وضبعة^(١٠)، أو داراً وحانوتاً^(١١) قسم كل واحد منهما
على حدة؛ لاختلاف الجنس، قال رضى الله تعالى عنه^(١٢): جعل^(١٣) الدار والحانوت
جنسين، وكذا ذكر الخصاص^(١٤)، وقال^(١٥): في إجازات "الأصل"^(١٦) أن إجارة منافع
الدار بالحانوت^(١٧) لا تجوز^(١٨)، وهذا يدل على أنهما جنس واحد^(١٩)، فيجعل في

(١) أى تجمعان في القسمة.

(٢) سواء كانت متباينة أو متلازمة. (ك)

(٣) في القسمة على حدة ضرر. (زيلي)

(٤) ولهذا تواجر بأجرة واحدة في كل محلة. (ك)

(٥) قوله: "والمنازل المتلازمة [وفي نسخة: المتلاصقة] إلخ" أى المنازل إن كانت مجتمعة في دار واحدة، متلازمة
بعضها في بعض تقسم قسمة واحدة، وإن كانت متفرقة يقسم كل منزل على حدة، كان في محال أو في محلة؛ لأن
المنزل فوق البيت ودون الدار، فإنها متفاوت في معنى السكنى، ولكن دون التفاوت في الدور، فالتحقت المنازل بالبيوت
إذا كانت متلازمة، وبالدور إذا كانت متباينة، وقالوا: في الفصول كلها ينظر القاضي إلى أعدل الوجوه، فمضى القسمة
على ذلك. (مل)

(٦) ولو كان بعضها في أدنى الدار وبعضها في أقصاها. (ع)

(٧) أى لأن المنزل.

(٨) في باب الحقوق من كتاب البيوع. (ع)

(٩) القدورى. (عيني)

(١٠) زمن.

(١١) دكان.

(١٢) أى المصنف. (عيني)

(١٣) أى القدورى. (عيني)

(١٤) قوله: "وكذا ذكر الخصاص" وإنما خص الخصاص بالذكر؛ لأن هذه المسألة لم تذكر في كتاب محمد، ولا
ذكرها الطحاوى، ولا الكرخى. (ع)

(١٥) محمد.

(١٦) مبسوط.

(١٧) قوله: "أن إجارة المنافع إلخ" أى إجارة منافع الدار بمنافع الحانوت لا تجوز، أما لو جعل عين الحانوت أجرة
لناعم الدار فتجوز، وإنما لا تجوز جعل منافع الحانوت أجرة لناعم الدار. (ن)

المسألة^(١) روايتان، أو تبني حزمة الربا هنالك^(٢) على شبهة المجانسة^(٣).
فصل في كيفية القسمة^(٤)

قال^(٥): وينبغي للقاسم أن يصور ما يقسمه^(٦)؛ ليتمكن حفظه ويعدله^(٧) يعني يسويه على سهام القسمة^(٨)، ويروى يعزله أى يقطعه بالقسمة عن غيره، ويذرعه^(٩) ليعرف قدره، ويقوم البناء لحاجته إليه^(١٠) في الآخرة، ويفرز كل نصيب عن الباقي بطريقه وشربه، حتى لا يكون لنصيب بعضهم الآخر تعلق فتتقطع المنازعة^(١١)، ويتحقق معنى القسمة على التمام، ثم يلقب نصيباً^(١٢) بالأول، والذي يليه بالثاني والثالث على هذا^(١٣)، ثم يخرج القرعة^(١٤)، فمن خرج اسمه أولاً، فله

(١٨) لشبهة الربا.

(١٩) قوله: "وهذا يدل على أنهما [الدار والحانوت] جنس واحد" بما عرف أن إجارة السكنى بالسكنى لا تجوز، فكذلك إجارة أرض للزراعة بزراعة أرض أخرى لا تجوز. (كفاية)

(١) في مسألة الأصل.

(٢) أى في إجازات الأصل. (ك)

(٣) قوله: "على شبهة المجانسة" توضيحه أنه لو كانت منافع الدار ومنافع الحانوت مختلفتين رواية واحدة، فتحمل حزمة الربا هناك على شبهة المجانسة بين منافع الدار ومنافع الحانوت، باعتبار اتحاد منفعتيهما، وهو أصل السكنى. وذكر في "الكافي": أن هذا مشكل، فإنه يؤدي إلى اعتبار شبهة الشبهة، فإن الجنس إذا اتحد كان النساء حراماً عندنا، وفي ذلك شبهة الربا، فلما اعتبرت شبهة الجنسية، كان ذلك اعتبار شبهة الشبهة، والمعتبر في باب الربا هي الشبهة دون التنازل عنها، ويمكن أن يقال: لا إشكال فيه، لأن المراد من شبهة المجانسة الشبهة الثابتة بالمجانسة، كذا قيل، تدبر. (مل)

(٤) قوله: "أصل في كيفية القسمة" لما فرغ من بيان ما يقسم وما لا يقسم، احتاج إلى بيان كيفية المقسم فيما يقسم؛ لأن الكيفية صفة، فتبهم جواز أصل القسمة الذي هو الموصوف. (ن)

(٥) أى القلورى. (عيني)

(٦) قوله: "وينبغي للقاسم إلخ" أى إذا شرع القاسم في القسمة، ينبغي أن يصور ما يقسمه، بأن يكتب على كاغذه أن فلاناً نصيبه كذا، وفلاناً كذا؛ ليتمكن حفظه إذا أراد رفع ذلك الكاغذ إلى القاضي؛ ليتولى الأقراء بينهم بنفسه. (ع)

(٧) ويقدر الهيوت والصفة وغيرهما بالذرعان.

(٨) أى يقسمه على سهام القسمة، وتفصيله ما يجيء في قول الشارح: والأصل إلخ.

(٩) ويصور الذرعان على الكاغذ بقلم الجدول، فيكون كل ذراع بشكل لينة.

(١٠) قوله: "لحاجته إليه [تقويم] إلخ" إذ البناء يقسم على حدة، فربما يقع في نصيب أحدهم شيء منه، فيكون عالماً بقيمتها. (ع)

(١١) بالإفراز.

(١٢) من أى جانب شاء. (زيلعي)

(١٣) إلى أن يفرغ السهام ويكتب أساميهم. (ع)

(١٤) قوله: "ثم يخرج القرعة" إذا أمر القاضي القاسم بالإقراء، ولا يفرع القاضي إلخ" بأن يكتب القاضي أسماء الشركاء في بطاقات، ثم يطوى كل بطاقة بعينها، ويجعلها في قطعة من طين، ثم يدلكها بين كفيه، حتى تصير

السهم الأول^(١)، ومن خرج ثانياً، فله السهم الثاني.
والأصل: أن ينظر في ذلك إلى أقل الأنصباء، حتى إذا كان الأقل ثلثاً جعلها
أثلاثاً، وإن كان سدساً جعلها أسداساً؛ ليتمكن القسمة، وقد شرحناه
مشبعاً^(٢) في "كفاية المتسبي" بتوفيق الله تعالى.
وقوله في الكتاب^(٣): "ويفرز كل نصيب بطريقه وشربه" بيان الأفضل، فإن لم
يفعل أو لم يمكن جاز على ما ذكره^(٤) بتفصيله إن شاء الله تعالى، والقرعة^(٥)
لتطبيب القلوب^(٦) وإزاحة تهمة الميل^(٧)، حتى لو عيّن^(٨) لكل منهم نصيباً من غير
اقتراح جاز^(٩)؛ لأنه^(١٠) في معنى القضاء، فيملك الإلزام.
قال^(١١): ولا يدخل في القسمة^(١٢) الدراهم والدنانير^(١٣) إلا بتراضيههم؛ لأنه لا

مستديرة فيكون شبه الهندقة. (ك)

(١) قوله: "فمن خرج إلخ" قال الإمام مولانا حميد الدين: صورته أرض بين جماعة، لأحدهم سدسها، ولآخر
نصفها، ولآخر ثلثها، يجعلها ستة أسهم، ويلقب الجزء الأول بالسهم الأول، والذي يليه بالثاني، والثالث على هذا،
ويكتب أساميهم ويجعلها قرعة. فمن خرج اسمه أولاً فله السهم الأول، فإن كان ذلك يفي بسهمه، بأن كان صاحب
السدس فله الجزء الأول، وإن كان صاحب الثلث فله الجزء الأول والذي يليه، وإن كان صاحب النصف فله الجزء الأول
واللذان يليانه. (ن)

(٢) إشباع: بسيار وافر غودن. (من)

(٣) أي القدوري. (عيني)

(٤) عن قريب في هذا الفصل.

(٥) قوله: "والقرعة إلخ" جواب الاستحسان والقياس بإباهاء؛ لأنه تعليق الاستحقاق بخروج القرعة، وذلك قمار. (ع)

(٦) قوله: "لتطبيب القلوب" يعني أنه لا يحصل الاستحقاق بالقرعة؛ لأن الاستحقاق كان ثابتاً قبله، وكان
للقاضي ولاية إلزام كل واحد بالنصيب، وإنما يصار إليه لتطبيب قلوب الشركاء، وهذا ليس بقمار. (زيلعي)
(٧) إلى أحد الشركاء.

(٨) القاضي.

(٩) قوله: "جاز" فإن القاسم لو قال: إنما عدلت في القسمة، فخذ أنت هذا الجانب، وأنت هذا الجانب، كان
مستقيماً، إلا أنه ربما يتهم في ذلك. (ع)
(١٠) قسمة.

(١١) أي القدوري. (عيني)

(١٢) قوله: "ولا يدخل [أي لا يدخل الدراهم التي ليست في الشركة؛ ليجبرها نقصان الأنصباء. ك] في القسمة
إلخ" يعني إذا كان القسمة بين الأشخاص في عقار، فأصاب أحدهما أكثر، فيعطي بإزاء الزيادة دراهم لصاحبه لا يجوز
إلا بالتراضي. (عيني)

(١٣) قوله: "الدراهم والدنانير" صورته: دار بين جماعة، فأرادوا قسمتها، وفي أحد الجانبين فضل بناء، فأراد أحد
الشركاء أن يكون عوض البناء دراهم وأراد الآخر أن يكون عوضه من الأرض، فإنه يجعل عوض البناء من الأرض، ولا
يكلف الذي وقم البناء في نصيبه أن يرد بإزاء البناء من الدراهم، إلا إذا تعذر إلخ، فحيث للقاضي ذلك. (كافي)

شركة في الدراهم، والقسمة من حقوق^(١) الاشتراك؛ ولأنه يفوت به التعديل^(٢) في القسمة؛ لأن أحدهما يصل إلى عين العقار ودراهم^(٣) الآخر في ذمته^(٤)، ولعلها لا تسلم له^(٥)، وإذا كان أرض وبناء، فعن أبي يوسف أنه يقسم كل ذلك على اعتبار القيمة؛ لأنه لا يمكن اعتبار المعادلة إلا بالتقويم^(٦)، وعن أبي حنيفة أنه يقسم الأرض بالمساحة؛ لأنه هو الأصل في المسوحات.

ثم يرد من وقع البناء في نصيبه^(٧)، أو من كان نصيبه أجود دراهم^(٨) على الآخر حتى يساويه، فتدخل الدراهم في القسمة ضرورة كالأخ لا ولاية له في المال^(٩)، ثم يملك^(١٠) تسمية^(١١) الصداق^(١٢) ضرورة التزويج^(١٣)، وعن محمد أنه^(١٤) يرد على شريكه بمقابلة البناء ما يساويه^(١٥) من^(١٦) العرصه^(١٧)، وإذا بقي فضل ولا يمكن تحقيق التسوية بأن كان لا تفي العرصه بقيمة البناء، فحيث يرد للفضل دراهم؛ لأن الضرورة في هذا القدر، فلا يترك الأصل^(١٨) إلا بها^(١٩)، وهذا يوافق

(١) توابع.

(٢) المراد في القسمة. (ع)

(٣) الواحالية.

(٤) أي وقت القسمة. (ك)

(٥) قوله: "ولعلها لا تسلم له" أي لا يصل إليها، وليس بين ما يصل الرجل إليه في الحال، وما لا يصل معادلة، فلا يصار إليه إلا عند الضرورة. (عناية)

(٦) لأن تعدل البناء لا يمكن بالمساحة. (زيلعي)

(٧) من الأرض.

(٨) بمقابلة البناء.

(٩) في مال أخته الصغيرة.

(١٠) أخ.

(١١) أي للأخ ولاية تسمية الصداق.

(١٢) مهر.

(١٣) قوله: "ضرورة التزويج" أي لأجل ضرورة صحة النكاح؛ لأن النكاح ليس بمشروع بلا مهر. (عيني)

(١٤) أي أن من وقع البناء في نصيبه.

(١٥) قيمة.

(١٦) بيان ما.

(١٧) قرله: "العرصة [صحن]" عرصه - بالفتح - كشادگی میان خجانه. (ع)

(١٨) وهو القسمة بالمسامحة. (زيلعي).

(١٩) ضرورة.

رواية "الأصل" (١).

قال: فإن قسم بينهم، ولأحدهم مسيل في نصيب الآخر، أو طريق لم يشترط في القسمة، فإن أمكن صرف الطريق والمسيل عنه (٢)، ليس له أن يستطرق ويسيل في نصيب الآخر؛ لأنه أمكن تحقيق معنى القسمة (٣) من غير ضرر، وإن لم يمكن فسخت القسمة (٤)؛ لأن القسمة مختلفة لبقاء الاختلاط فتستأنف (٥)، بخلاف البيع (٦) حيث لا يفسد في هذه الصورة (٧)؛ لأن المقصود منه (٨) تملك العين وإنه يجامع تعذراً لانتفاع في الحال (٩)، أما القسمة لتكميل المنفعة ولا يتم ذلك إلا بالطريق، ولو ذكر الحقوق في الوجه الأول (١٠) كذلك الجواب (١١)؛ لأن معنى القسمة الإفراز والتمييز، وتام ذلك بأن لا يبقى لكل واحد تعلق بنصيب الآخر، وقد أمكن تحقيقه بصرف الطريق والمسيل إلى غيره (١٢) من غير ضرر، فيصار إليه (١٣). بخلاف البيع إذا ذكر فيه الحقوق حيث يدخل فيه ما كان له من الطريق والمسيل؛ لأنه أمكن تحقيق معنى البيع، وهو التملك مع بقاء هذا التعلق بملك غيره. وفي الوجه الثاني (١٤) يدخل (١٥) فيها (١٦)،

(١) قوله: "وهذا يوافق رواية الأصل [مبسوط]" فإنه قال فيه يقسم الدار مزارعة، ولا يجعل لأحدهما على الآخر فضل من الدراهم وغيرها، كذا في بعض الشروح. (عناية)

(٢) أى عن نصيب الآخر.

(٣) وهو الإفراز والتمييز.

(٤) بأن لا يبقى لكل واحد منهما تعلق بنصيب الآخر. (٤)

(٥) لنفي ضرر الاختلاط. (زيلعي)

(٦) قوله: "بخلاف البيع" فإنه إذا باع داراً أو أرضاً، ولا يتمكن المشتري من الاستطراق، ولا من تسيل الماء، ولم

يذكر الحقوق، فإنه لا يفسد. (٤)

(٧) أى فيما إذا لم يتمكن المشتري من الاستطراق، أو من تسيل الماء. (زيلعي)

(٨) بيم.

(٩) قوله: "وأنه يجامع" أى البيع يجامع تعذر الانتفاع في الحال، كمن اشترى حجشاً صغيراً، أو أرضاً سبخة،

فإنه يجوز وإن كان لا يتنفع به المشتري، فأما القسمة فالمقصود منها إيصال كل واحد منها إلى الانتفاع بنصيبه، وإذا لم يكن له مفتح إلى الطريق ولا مسيل ماء، فهذه قسمة وقعت على الضرر فلا يجوز. (ك)

(١٠) أى فيما إذا أمكن صرف الطريق والمسيل عنه. (ك)

(١١) قوله: "كذلك الجواب" أى ليس له أن يستطرق ويسيل في نصيب الآخر مع ذكر الحقوق، ثم المراد من ذكر

الحقوق أن يقول: هذا لك بحقوقه، وأما إذا قال: هذا لك بطريقه وشربه ومسيله، فإنه يثبت هذه الحقوق. (ك)

(١٢) آخر.

(١٣) قوله: "فيصار إليه" إلا إذا قال له خذ هذا بطريقه وشربه ومسيله، فحيث لا يصرف عنه، لأنه أثبت له بأبلغ

وجوه الإثبات. (زيلعي)

(١٤) أى فيما إذا لم يمكن صرف الطريق والمسيل عنه. (ك)

لأن القسمة لتكميل المنفعة^(١)، وذلك بالطريق والمسيل، فيدخل عند التنصيب باعتبارها^(٢)، وفيها^(٣) معنى الإفراز، وذلك^(٤) بانقطاع التعلق على ما ذكرنا، فباعتبارها^(٥) لا يدخل^(٦) من غير تنصيب. بخلاف الإجارة حيث يدخل^(٧) فيها^(٨) بدون التنصيب^(٩)؛ لأن كل المقصود الانتفاع، وذلك لا يحصل إلا بإدخال الشرب والطريق، فيدخل من غير ذكر.

ولو اختلفوا في رفع الطريق بينهم في القسمة^(١٠)، إن كان يستقيم لكل واحد طريق^(١١) يفتحه^(١٢) في نصيبه، قسم الحاكم من غير طريق يرفع لجماعتهم^(١٣)؛ لتحقيق الإفراز بالكلية دونه^(١٤)، وإن كان لا يستقيم ذلك رفع طريقا بين جماعتهم؛ لتحقيق^(١٥) تكميل المنفعة فيما وراء الطريق.

ولو اختلفوا في مقداره^(١٦) جعل^(١٧) على عرض باب الدار وطوله^(١٨)؛ لأن

(١٥) المسيل والطريق.

(١٦) قسمة.

(١) قوله: "لأن القسمة إلخ" يعني أن معنى الإفراز لما كان مراعى في القسمة، كان ينبغي أن لا يدخل الطريق والمسيل اللذان في نصيب صاحبه، وإن ذكر الحقوق في القسمة؛ لأنه حيث لا يحصل الانقطاع والإفراز من كل وجه، لكن في القسمة وإن كان معنى الإفراز، ففيها معنى تكميل المنفعة، فاعتبر كلاهما بهذا الطريق. (ك)

(٢) قوله: فيدخل [الطريق والمسيل] عند التنصيب [أي ذكر الحقوق] إلخ" تقريره أن في القسمة تكميلا وإفرازا، والحقوق بالنظر إلى التكميل تدخل وإن تذكر، وبالنظر إلى الإفراز لا تدخل وإن ذكرت؛ لأن دخولها ينافي الإفراز، فقلنا: يدخل عند التنصيب ولا يدخل عند عدمه إعمالا للوجهين بقدر الإمكان. (ع)

(٣) قسمة.

(٤) إفراز.

(٥) إفراز.

(٦) أي الطريق والمسيل الذي في نصيب الآخر. (ك)

(٧) الطريق أو الشرب.

(٨) في الإجارة. (ك)

(٩) أي ذكر الحقوق.

(١٠) قوله: "ولو اختلفوا [أي الشركاء] إلخ" فقال بعضهم: لا ندع طريقا مشتركا بيننا، بل نقسم الكل، وقال بعضهم: بل ندع ينظر القاضي فيه إن كان يستقيم إلخ. (عناية)

(١١) موصوف.

(١٢) صفة.

(١٣) أي يترك للجماعة. (ع)

(١٤) أي من غير رفع الطريق. (ع)

(١٥) المجهول.

(١٦) قوله: ولو اختلفوا [أي في مقدار الطريق، أي في سعة وضيقه. كافي] في مقداره إلخ" فقال بعضهم: يجعل

الحاجة تندفع به^(١). والطريق على سهامهم كما كان قبل القسمة؛ لأن القسمة فيما وراء الطريق لا فيه، ولو شرطوا أن يكون الطريق بينهما أثلاثاً جاز، وإن^(٢) كان أصل الدار نصفين؛ لأن القسمة على التفاضل جائزة^(٣) بالتراضي.

قال^(٤): وإذا كان^(٥) سفلى لا علو عليه، وعلو لا سفلى له، وسفلى له علو، قوم كل واحد على حدته^(٦)، وقسم بالقيمة ولا معتبر بغير ذلك.

قال رضى الله تعالى عنه^(٨): هذا عند محمد، وقال أبو حنيفة وأبو يوسف رحمهما الله تعالى: إنه يقسم بالذرع، لمحمد أن السفلى يصلح^(٩) لما لا يصلح له العلو من اتخاذ بئر ماء، أو سرداباً^(١٠)، أو إصطبلًا أو غير ذلك، فلا يتحقق التعديل إلا بالقيمة.

سبعة الطريق أكثر من عرض الباب الأعظم وطوله من الأعلى إلى السماء، وقال بعضهم غير ذلك، ثم المراد من طول الطريق هو الطول من حيث الأعلى لا طوله من حيث المشى
هكذا ذكره شيخ الإسلام في "مبسوطه"، وقال: ولم يرد محمد بذكر الطول الذى هو ضد العرض، لأن ذلك الطول أى الذى هو ضد العرض، إنما يكون إلى حيث ينتهون بها إلى الطريق الأعظم. (مل)

(١٧) طريق.

(١٨) لأن باب الدار طريق متفق عليه، والمختلف يرد إلى المتفق عليه. (كافى)

(١) قوله: "لأن الحاجة تندفع به" فلا فائدة في جعله أعرض من ذلك، وفائدة قسمة ما وراء طول الباب من الأعلى، هى أن أحد الشركاء إذا أراد أن يشرع جناحاً في نصيبه، إن كان فوق طول الباب كان له ذلك؛ لأن الهواء فيما زاد على طول الباب مقسوم بينهم، فكان بانياً على خالص حقه، وإن كان فيما دون طول الباب يمنع من ذلك؛ لأن قدر طوله مشترك بينهم فصار بانياً على الهواء المشتركة، وهو لا يجوز من غير رضا الشركاء.
وإن كان المقسوم أرضاً يرفع من الطريق مقدار ما يمر به ثور واحد؛ لأنه لا بد للزراعة من ذلك، ولا يجعل مقدار ما يمر به ثوران معاً، وإن كان يحتاج إلى ذلك؛ لأنه كما يحتاج إليه يحتاج إلى العجلة، فيؤدى إلى ما لا يتناهى، كذا في "النهاية". (٤)

(٢) الوار وصلىة.

(٣) فى غير أموال الربوة. (زيلقى)

(٤) أى القلورى فى "مختصره". (عينى)

(٥) قوله: "وإذا كان الخ" صورة المسألة أن يكون العلو مشتركاً بين رجلين وسفله لآخر، وسفلى مشتركاً بينهما وعلوه لآخر، وببيت كامل مشتركاً بينهما، والكل فى دار واحدة أو فى دارين وتراضيا على القسمة، وطلباً من القاضى القسمة، وإنما قيدنا بذلك لئلا يقال: تقسيم العلو من السفلى قسمة واحدة، إن كانت البيوت متفرقة لا يصح. (٤)

(٦) قوله: "سفل" أى سفل مشترك بين رجلين لا علو عليه، أو عليه علو لآخر. (كفاية)

(٧) قوله: "قوم كل واحد الخ" فإن كان قيمتها سواء كان ذراعاً بذراع، وإن كان قيمة أحدهما نصف قيمة الآخر يجب ذراعاً بذراعين، وعلى هذا الحساب. (٤)

(٨) أى المصنف.

(٩) فصارا كالجنين. (زيلقى)

(١٠) بالكسر: خانه زير زمين، معرب سردابه: ته خانه. (م)

وهما يقولان: إن القسمة بالذرع هي الأصل؛ لأن الشركة في المذروع، لا في القيمة، فيصار إليه ^(١) ما أمكن، والمراعى التسوية ^(٢) في السكنى، لا في المرافق ^(٣)، ثم اختلفا ^(٤) فيما بينهما في كيفية القسمة بالذرع، فقال أبو حنيفة: ذراع من سفلى بذراعين من علو. وقال أبو يوسف: ذراع بذراع، قيل: أجاب كل منهم ^(٥) على عادة أهل عصره، أو أهل بلده في تفضيل السفلى على العلو، واستواءهما وتفضيل السفلى ^(٦) مرة، والعلو أخرى، وقيل: هو اختلاف معنى ^(٧).

ووجه قول أبي حنيفة: إن منفعة السفلى تربو ^(٨) على منفعة العلو بضعفه؛ لأنها تبقى بعد فوات العلو، ومنفعة العلو لا تبقى بعد فناء السفلى.

وكذا السفلى فيه منفعة البناء ^(٩) والسكنى، وفي العلو السكنى لا غير؛ إذ لا يمكنه ^(١٠) البناء على علوه إلا برضاء صاحب السفلى، فيعتبر ذراعان منه بذراع من السفلى. ولأبى يوسف أن المقصود أصل السكنى، وهما ^(١١) يستويان فيه، والمنفعتان ^(١٢) متماثلتان؛ لأن لكل واحد منهما أن يفعل ما لا يضر بالآخر ^(١٣) على أصله ^(١٤).

ولمحمّد أن المنفعة تختلف باختلاف الحر والبرد بالإضافة إليهما ^(١٥)، فلا يمكن

(١) أى إلى الأصل.

(٢) وهى حاصلة فى العلو والسفلى.

(٣) توابع ومنافع.

(٤) أبو حنيفة وأبو يوسف رحمهما الله تعالى.

(٥) قوله: "قيل: أجاب كل منهم إلخ" أى أجاب أبو حنيفة بناء على ما شاهد من عادة أهل الكوفة فى تفضيل السفلى على العلو، وأبو يوسف أجاب بناء على ما شاهد من عادة أهل بغداد فى التسوية بين العلو والسفلى فى منفعة السكنى، ومحمد على ما شاهد من اختلاف العادات فى البلدان من تفضيل السفلى مرة والعلو أخرى. (٦)

(٦) ولذا يقسم بالقيمة.

(٧) أى بحسب معنى الفقهاء لا بحسب العادة.

(٨) أى تزيد.

(٩) بغير رضا صاحب العلو.

(١٠) أى صاحب العلو.

(١١) علو وسفلى.

(١٢) أى منفعة العلو والسفلى.

(١٣) قوله: "لأن لكل واحد منهما أن يفعل إلخ" حتى كان لصاحب العلو أن يبنى إذا لم يضر لصاحب السفلى، ولصاحب السفلى أن يحضر إذا لم يضر لصاحب العلو. (زيلعى)

(١٤) أى على أصل أبى يوسف.

التعديل إلا بالقيمة، والفتوى اليوم على قول محمد، وقوله: لا يفتقر إلى التفسير. وتفسير قول أبي حنيفة في مسألة^(١) الكتاب^(٢): أن يجعل بمقابلة مائة ذراع من العلو المجرد ثلاثة وثلاثون^(٣) وثلاث ذراع من البيت الكامل^(٤)؛ لأن العلو مثل نصف السفلى^(٥)، فثلاثة وثلاثون وثلاث من السفلى ستة وستون وثلاثان من العلو المجرد^(٦)، ومعه ثلاثة وثلاثون^(٧) وثلاث ذراع من العلو^(٨)، فبلغت^(٩) مائة ذراع تساوي مائة من العلو المجرد، ويجعل بمقابلة مائة ذراع من السفلى المجرد من البيت الكامل ستة وستون وثلاث ذراع؛ لأن علوه مثل نصف سفله^(١٠)، فبلغت مائة ذراع، كما ذكرنا^(١١)، والسفلى المجرد ستة وستون وثلاثان؛ لأنه ضعف العلو، فيجعل بمقابلة مثله.

(١٥) علو وسفلى.

(١) المذكورة.

(٢) القدرى.

(٣) قوله: "ثلاثة وثلاثون إلخ" لأن الذراع الواحد من البيت الكامل بمقابلة ثلاثة أزوع من العلو المجرد، فإذا ضربت الثلاثة في ثلاثة وثلاثين وثلاث ذراع، يكون مائة، فيستوى ثلاثة وثلاثون وثلاث ذراع من البيت الكامل، مع مائة ذراع من العلو المجرد. (غز)

(٤) أى المشتغل على العلو والسفلى. (كافى)

(٥) قوله: "لأن العلو مثل نصف السفلى" فإن ذراعاً من سفلى بذراعين من علو عند أبي حنيفة [إلخ] فثلاثة وثلاثون وثلاث من علو البيت الكامل يكون بمقابلة مثله من العلو المجرد، وثلاثة وثلاثون وثلاث من سفلى البيت الكامل يكون بمقابلة ستة وستين وثلاثين من العلو المجرد. (كافى)

(٦) المجرد.

(٧) قوله: "ومعه ثلاثة وثلاثون وثلاث ذراع إلخ" لأن الذراع الواحد من البيت الكامل إنما كان فى تقدير ذراعين، أحدهما من السفلى والآخر من العلو. (نهاية)

(٨) الذى فى البيت الكامل.

(٩) أى تقديرًا، أذرع البيت الكامل.

(١٠) قوله: "لأن علوه مثل نصف سفله" فإن ذراعاً من سفلى بذراعين من علو عند أبي حنيفة [إلخ] لأن كل ذراع من البيت الكامل بمقابلة ذراع ونصف من السفلى، وهذا معنى قوله: لأن علوه مثل نصف سفله، فإذا ضربت الواحد والنصف فى ستة وستين وثلاث ذراع، يكون مائة لا محالة، فيستوى الستة وستون والثلاثان من البيت الكامل مع مائة ذراع من السفلى المجرد. (عن)

قوله: "لأن علوه إلخ" فكان العلو والسفلى مثل مائة ذراع من السفلى. (ك)

(١١) قوله: "فبلغت" أى الأذرع التى تقدر من البيت الكامل بمقابلة مائة ذراع من السفلى المجرد، فبلغ المائة، لأنه أخذ من البيت الكامل ستة وستون ذراعاً، وثلاث ذراع بمقابلة مثلها من السفلى المجرد، ثم زيد على هذا العدد نصفه وهو ثلاثة وثلاثون وثلاث ذراع، لأن لهذا العدد من البيت الكامل أعنى ستة وستين وثلاث ذراع علواً، وهو يقدر بنصف هذا، وهو ثلاثة وثلاثون وثلاث، فكان المجموع مائة، وكانت هذه المائة من البيت الكامل بمقابلة مائة من السفلى المجرد. (ن)

وتفسير قول أبي يوسف: أن يجعل بإزاء خمسين ذراعاً من البيت الكامل مائة ذراع من السفلى المجرد، أو مائة ذراع من العلو المجرد؛ لأن السفلى والعلو عنده سواء، فخمسون ذراعاً من البيت الكامل بمنزلة مائة ذراع خمسون منها سفلى، وخمسون منها علو.

قال ^(١): وإذا اختلف المتقاسمون ^(٢)، وشهد القاسمان قبلت شهادتهما ^(٣)، قال رضى الله تعالى عنه ^(٤): هذا الذى ذكره قول أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما الله تعالى. وقال محمد: لا تقبل، وهو قول أبى يوسف أولاً، وبه قال الشافعى، وذكر الخصاص قول محمد مع قولهما، وقاسما القاضى وغيرهما سواء.

لمحمد أنهما شهدا على فعل أنفسهما، فلا تقبل، كمن علق عتق عبده بفعل غيره، فشهد ذلك الغير على فعله ^(٥)، ولهما أنهما ^(٦) شهدا على فعل غيرهما ^(٧)، وهو الاستيفاء والقبض، لا على فعل أنفسهما؛ لأن فعلهما التمييز، ولا حاجة إلى الشهادة عليه، أو لأنه لا يصلح مشهوداً به ^(٨)؛ لما أنه غير لازم ^(٩)، وإنما يلزمه ^(١٠) بالقبض والاستيفاء، وهو ^(١١) فعل الغير، فتقبل الشهادة عليه.

وقال الطحاوى: إذا قسما ^(١٢) بالأجر لا تقبل الشهادة بالإجماع، وإليه مال بعض المشايخ؛ لأنهما يديان إيفاء عمل استؤجرا عليه، فكانت شهادة صورة،

(١) أى القدرى. (عنى)

(٢) قوله: وإذا اختلف المتقاسمون [بأن قال أحدهم: بعض نصيبى فى يد صاحبه، وأنكر الآخرون ذلك. نهاية الخ] ذكره القدرى ولم يذكر خلافاً، فكانه مال إلى قول الخصاص، فإنه ذكر قول محمد كقولهما. (٦)

(٣) قوله: "وشهد القاسمان إلخ" أى إذا كان قسمة الدار أو الأرض بين الورثة أو المشترين، فأكثر بعضهم أن يكون استوفى نصيبه، فشهد القاسمان اللذان توليا القسمة أنه يستوفى نصيبه قبلت شهادتهما. (ك)

(٤) المصنف. (عنى)

(٥) لا يقبل قوله.

(٦) شاهدان.

(٧) أى المتقاسمين.

(٨) قوله: "أو لأنه لا يصلح مشهوداً به" أى فعلهما الذى هو التمييز لا يصلح مشهوداً به؛ لكونه غير لازم؛ لصحة الوجوه قبل القبض. (غن)

(٩) قوله: "لما أنه غير لازم" قيل: لأن الرجوع صحيح قبل القبض، وهو صحيح إن كانت القسمة براضيهما، أما إذا كان القاضى، أو نائبه يقسم، فليس لبعض الشركاء أن يأبى ذلك، بعد خروج بعض السهام. (٦)

(١٠) أى إنما يلزم فعل القاسم لكل واحد.

(١١) أى القبض والاستيفاء.

(١٢) القاسمان.

ودعوى معنى فلا تقبل، إلا أنا نقول: هما^(١) لا يجزآن بهذه الشهادة إلى أنفسهما مغنماً^(٢) لاتفاق الخصوم على إيفاءهما العمل المستأجر عليه، وهو التمييز، وإنما الاختلاف في الاستيفاء فانتهت التهمة.

ولو شهد قاسم واحد لا تقبل؛ لأن شهادة الفرد غير مقبولة على الغير، ولو أمر القاضى أمينه بدفع المال إلى آخر يقبل قول الأمين في دفع الضمان عن نفسه، ولا يقبل^(٣) في إلزام الآخر إذا كان^(٤) منكراً، والله أعلم.

باب^(٥) دعوى الغلط في القسمة والاستحقاق فيها^(٦)

قال^(٧): وإذا ادعى أحدهم الغلط^(٨) وزعم^(٩) أن مما أصابه شيئاً في يد صاحبه، وقد أشهد على نفسه بالاستيفاء^(١٠)، لم يصدق على ذلك إلا بيينة؛ لأنه يدعى فسخ القسمة بعد وقوعها^(١١)، فلا يصدق إلا بحجة.

فإن لم تقم له بيينة استحلف الشركاء^(١٢)، فمن نكل منهم جمع بين نصيب الناكل والمدعى، فيقسم بينهما على قدر أنصباهما؛ لأن النكول حجة في حقه خاصة، فيعاملان^(١٣) على زعمهما، قال رضى الله تعالى عنه^(١٤): ينبغي أن لا تقبل دعواه أصلاً^(١٥) لتناقضه، وإليه أشار من بعد^(١٦).

(١) أى القاسمان.

(٢) نفعا ومالا.

(٣) قول الأمين.

(٤) الآخر.

(٥) قوله: "باب" لما كان الغلط والاستحقاق من العوارض التى عسى أن تكون، وعسى أن لا تكون، أخر ذكره. (ن)

(٦) قسمة.

(٧) أى القدورى (عنى).

(٨) فى القسمة.

(٩) قال.

(١٠) أى والحال أنه أقر أنه استوفى نصيبه.

(١١) كالمُدعى إذا ادعى لنفسه خيار الشرط. (ع)

(١٢) قوله: "استحلف الشركاء" لأنهم لو أقروا لزمهم، فإذا أنكروا استحلفوا لرجاء النكول، فمن حلف لا سبيل عليه، ومن نكل جمع بين نصيبه ونصيب المدعى، ولا تحالف لوجود التناقض فى دعواه. (ع)

(١٣) الناكل والمدعى.

(١٤) أى المصنف.

(١٥) قوله: "ينبى أن لا تقبل دعواه أصلاً" يعنى وإن أقام البينة لتناقضه؛ لأنه أشهد على نفسه أى أقر بالاستيفاء، وهو عبارة عن قبض الحق بكمال، فكان الدعوى بعد ذلك تناقضاً. (ع)

وإن قال قد استوفيت حقى وأخذت بعضه، فالقول قول خصمه مع يمينه^(١)؛ لأنه يدعى عليه الغصب وهو منكر، وإن قال: أصابني إلى موضع كذا فلم يسلمه إلى، ولم يشهد على نفسه بالاستيفاء، وكذبه شريكه^(٢) تحالفاً وفسخت القسمة؛ لأن الاختلاف في مقدار ما حصل له بالقسمة، فصار نظير الاختلاف^(٣) في مقدار المبيع، على ما ذكرنا من أحكام التحالف فيما تقدم^(٤).
ولو اختلفا في التقويم^(٥) لم يلتفت إليه^(٦)؛ لأنه دعوى الغبن، ولا معتبر به^(٧) في البيع، فكذا في القسمة؛ لوجود التراضى، إلا إذا كانت القسمة بقضاء القاضى، والغبن فاحش؛ لأن تصرفه^(٨) مقيد بالعدل.
ولو اقتسما داراً^(٩)، وأصاب كل واحد طائفة، فادعى أحدهما بيتاً في يد

(١٦) قوله: "والله أشار من بعد" وهو قوله: وإن قال أصابني إلى موضع كذا، فلم يسلم إلى ولم يشهد على نفسه بالاستيفاء تحالفاً، ففي هذا إشارة إلى أنه لا تقبل دعواه فيما إذا أشهد على نفسه بالاستيفاء؛ لأن عدم التحالف عند الإشهاد على الاستيفاء لم يكن لمعنى، إلا أن التناقض مانع لصحة الدعوى، ولا تحالف عند عدم صحة الدعوى، ألا ترى أنه يجرى التحالف عند صحة الدعوى؛ لوجود موجب التحالف، وهو الاختلاف في مقدار ما حصل له بالقسمة، فكان هو نظير الاختلاف في مقدار المبيع. (ك)

(١) إذا كان العجز عن إقامة البينة.

(٢) أى قال لم يصبك إلى موضع كذا.

(٣) بين المتعاقدين.

(٤) فى كتاب الدعوى فى باب التحالف.

(٥) قوله: "ولو اختلفا فى التقويم إلخ" صورته: اقتسما مائة شاة فأصاب أحدهما خمس وخمسون شاة، والآخر خمس وأربعون شاة، ثم ادعى صاحب الأربع غلطا فى التقويم لم تقبل بينته فى ذلك. (عينى)

(٦) قوله: لم يلتفت إليه إلخ "لو اختلفا فى التقويم، فلا يخلو إما أن يكون يسيراً أو فاحشاً لا يدخل تحت تقويم المتقومين، فإن كان الأول لم يلتفت إلى دعواه، سواء كانت القسمة بالتراضى أو بقضاء القاضى؛ لأن الاحتراز عن مثله عمير جداً، وإن كان الثانى فإن كانت القسمة بقضاء القاضى تفسخ عند الكل؛ لأن التراضى منهم لم يوجد، وتصرف القاضى مقيد بالعدل ولم يوجد، وإن كانت بالتراضى لم يذكره محمد هذا الفصل فى الكتاب.

وحكى عن الفقيه أبى جعفر الهندوانى أنه كان يقول: لقاتل أن يقول: لا تسمع هذه الدعوى؛ لأن القسمة فى معنى البيع، ودعوى الغبن فى البيع لا تصح؛ لأنه لا فائدة فيه، فإن البيع من المالك لا ينقض بالغبن الفاحش، ولقائل أن يقول: تسمع هذه الدعوى؛ لأن المعادلة شرط فى القسمة، والتعديل فى الأشياء المتفاوتة يكون من حيث القيمة، وإذا ظهر فى القسمة غبن فاحش، كان شرط جواز القسمة قائماً، فيجب نقضها.

والصدر الشهيد حسام الدين كان يأخذ بالقول الأول، وبعض مشايخ عصره كانوا يأخذون بالقول الثانى، كذا فى "الذخيرة"، وفى "فتاوى قاضى خان": جعل القول الأخير أولى.

(٧) فإنه إذا اشترى شيئاً بثمن معلوم ثم ادعى الغبن لا تسمع.

(٨) القاضى.

(٩) قوله: "ولو اقتسما داراً إلخ" هذه المسألة عين مسألة أول الباب، إلا أنها أعيدت لبناء مسائل أخرى عليها. (ك)

الآخر أنه مما أصابه بالقسمة، وأنكر الآخر، فعليه إقامة البينة؛ لما قلنا^(١).
 وإن أقاما البينة يوخذ ببينة المدعى؛ لأنه^(٢) خارج وبينة الخارج تترجح على بينة
 ذي اليد، وإن كان قبل الإشهاد^(٣) على القبض تحالفا وترادا^(٤)، وكذا إذا اختلفا في
 الحدود وأقاما البينة^(٥)، يقضى لكل واحد بالجزء الذي هو في يد صاحبه؛ لما بينا^(٦).
 وإن قامت لأحدهما بينة قضى له^(٧)، وإن لم تقم^(٨) لواحد منهما تحالفا^(٩)،
 كما في البيع^(١٠).

فصل^(١١)

قال^(١٢): وإذا استحق بعض نصيب أحدهما بعينه لم تفسخ القسمة عند أبي
 حنيفة، ورجع بحصة ذلك في نصيب صاحبه، وقال أبو يوسف: تفسخ القسمة.
 قال رضى الله تعالى عنه^(١٣): ذكر الاختلاف في استحقاق بعض بعينه^(١٤)،
 وهكذا ذكر في "الإسراء"^(١٥).

(١) قوله: "لما قلنا" إشارة إلى قوله: لم يصدق على ذلك إلا ببينة؛ لأنه يدعى فسخ القسمة بعد وقوعها. (٦)

(٢) المدعى.

(٣) أى الإقرار بالقبض.

(٤) أى القسمة.

(٥) قوله: "وكذا إذا اختلفا في الحدود" بأن قال أحدهما: هذا الحد لي قد دخل في نصيبه، وقال الآخر: هذا الحد
 لي قد دخل في نصيبه كافى [إلخ] قيل: صورته دار اقتسمها رجلان، فأصاب أحدهما جانب منه، وفي طرف حده
 بيت في يد صاحبه، وأصاب الآخر جانب، وفي طرف حده بيت في يد صاحبه، فادعى كل واحد منهما أن البيت الذى
 فى يد صاحبه، داخل فى حده، وأقاما البينة، يقضى لكل واحد بالجزء الذى فى يد صاحبه. (٦)

(٦) قوله: "لما بينا" وهو قوله: لأنه خارج، وبينة الخارج تترجح على بينة ذي اليد. (٦)

(٧) أى لمن قام له البينة.

(٨) البينة.

(٩) وبعد التحالف يرد القسمة.

(١٠) وقد مر قبل.

(١١) لما فرغ من بيان الغلط بين الاستحقاق. (٦)

(١٢) أى القدرى. (عنى)

(١٣) أى المصنف.

(١٤) قوله: "وذكر [القدرى] الاختلاف في استحقاق إلخ" فيه نظر، فإن قول القدرى "وإذا استحق بعض
 نصيب أحدهما بعينه" ليس بنص فى ذلك؛ لجواز أن يكون قوله: بعينه متعلقا بنصيب أحدهما لا ببعض. (٦)
 (١٥) قوله: "وهكذا ذكر في الإسراء" أى ذكر الاختلاف في الإسراء في استحقاق بعض بعينه، كذا ههنا، وهذا
 وقع سهواً؛ لأن وضع المسألة في الإسراء في استحقاق بعض شائع، والمذكور فيه دار بين رجلين اقتسماها نصفين، ثم
 استحق النصف من نصيب أحدهما شائعاً، لم يطل القسمة عند أبي حنيفة، ولكن يخير المستحق عليه، إن شاء رد الباقي

والصحيح أن الاختلاف^(١) في استحقاق بعض شائع من نصيب أحدهما، فأما في استحقاق بعض معين لا تفسخ القسمة بالإجماع، ولو استحق بعض شائع في الكل تفسخ بالاتفاق، فهذه ثلاثة أوجه^(٢)، ولم يذكر قول محمد. وذكره^(٣) أبو سليمان مع أبي يوسف، وأبو حفص مع أبي حنيفة، وهو الأصح^(٤). لأبي يوسف أن باستحقاق بعض شائع ظهر شريك ثالث لهما، والقسمة بدون رضاه^(٥) باطلة، كما إذا استحق بعض شائع^(٦) في النصيبين، وهذا^(٧) لأن باستحقاق جزء شائع ينعلم معنى القسمة^(٨)، وهو الإفراز؛ لأنه^(٩) يوجب الرجوع بحصته في نصيب الآخر شائعاً.

بخلاف المعين^(١٠)، ولهما أن معنى الإفراز لا ينعلم^(١١) باستحقاق جزء شائع في نصيب أحدهما، ولهذا جازت القسمة على هذا الوجه في الابتداء، بأن كان النصف المقدم مشتركاً بينهما وبين ثالث^(١٢)، والنصف المؤخر بينهما لا شركة لغيرهما فيه^(١٣)،

واقسم ثانياً، وإن شاء رجم على الشريك بقدر ما استحق، ولم ينقض. (كفاية)

(١) بين الشخين.

(٢) قوله: "فهذه ثلاثة أوجه" والحاصل أن المسألة على ثلاثة أوجه، ففي استحقاق بعض معين في أحد النصيبين أو فيهما جميعاً لا ينقض القسمة بالاتفاق، وفي استحقاق بعض شائع في النصيبين ينقض القسمة بالاتفاق، وفي استحقاق بعض شائع في أحد الطرفين لا ينقض القسمة عند أبي حنيفة، خلافاً لأبي يوسف، وهى مسألة الكتاب. (عن)

(٣) يعنى محمد مع أبي يوسف على رواية أبي سليمان، ومع أبي حنيفة على رواية أبي حفص. (عناية)

(٤) أى كون محمد مع أبي حنيفة.

(٥) شريك ثالث.

(٦) فتتقضى القسمة.

(٧) أى كون استحقاق بعض شائع في نصيب أحدهما بمنزلة استحقاق بعض شائع في النصيبين.

(٨) قوله: "ينعلم معنى القسمة" وهو الإفراز، أما فيما ظهر فيه الاستحقاق فظاهر، وكذا في نصيب الآخر؛ لأنه يوجب الرجوع بحصته في نصيب الآخر شائعاً، بخلاف المعين؛ لأن باستحقاق بعض معين، يبقى الإفراز فيما وراء ذلك البعض. (كفاية)

(٩) أى لأن استحقاق جزء شائع.

(١٠) لأن وراء المستحق يبقى مفرزاً بينهما، ليس لثالث فيه حق نصيب شائع. (كافى)

(١١) لأنه لا يوجب الشيوخ في نصيب الآخر. (عناية)

(١٢) قوله: "يأن كان النصف إلخ" أى لواحد منهم نصف، والنصف الآخر بين اثنين على السوية، والمؤخر بين هذين الاثنين على السوية أيضاً، فاقسم الاثنين على أن يأخذ أحدهما نصيبهما من النصف المقدم مع ربع النصف المؤخر، ويأخذ الآخر ما بقى من ذلك، وهو ثلاثة أرباع من النصف المؤخر، فيكون لكل واحد منهما ثلاثة أثمان جميع الدار؛ لأن حقهما بعد نصيب الثالث ثلاثة أرباع جميع الدار. (ك)

(١٣) أى في النصف المؤخر.

فاقتسما على أن لأحدهما مالهما من ^(١)المقدم، وربع المؤخر ^(٢)يجوز، فكذا ^(٣)في الانتهاء ^(٤)، وصار كاستحقاق شيء معين ^(٥).

بخلاف الشائع في النصيبين ^(٦)؛ لأنه لو بقيت القسمة لتضرر الثالث بتفرق نصيبه في النصيبين، أما ههنا لا ضرر بالمستحق فافترقا، وصورة المسألة ^(٧): إذا أخذ أحدهما الثلث المقدم من الدار، والآخر الثلثين من المؤخر، وقيمتها سواء ^(٨) ثم استحق النصف المقدم ^(٩)، فعندهما إن شاء نقض القسمة ^(١٠) دفعاً لعب التشقيص، وإن شاء رجع على صاحبه بربع ما في يده من ^(١١)المؤخر؛ لأنه لو استحق كل المقدم رجع بنصف ^(١٢) ما في يده ^(١٣)، فإذا استحق النصف ^(١٤) يرجع بنصف النصف ^(١٥)، وهو الربع اعتباراً للجزء بالكل ^(١٦) أيضاً. ولو باع صاحب المقدم نصفه ^(١٧)، ثم استحق النصف الباقي شائعاً رجع بربع ما في يد الآخر عندهما، لما ذكرنا ^(١٨)، وسقط ^(١٩)

(١) بيان ما.

(٢) مفرزاً. (زيلعي)

(٣) أي بالطريق الأولى (٤)، أي ما لا يمنع ابتداء القسمة لا يمنع بقاءها بالطريق الأولى. (ك)

(٤) بعد ظهور المستحق.

(٥) في عدم انتفاء معنى الإفراز. (٤)

(٦) قوله: "بخلاف الشائع في النصيبين" لأن معنى الإفراز والتمييز لم يتحقق مع بقاء نصيب البعض في الكل، ولهذا لا يجوز القسمة ابتداء على هذا الوجه، فكذا بقاء؛ لأنه إلخ. (زيلعي)

(٧) أي مسألة الكتاب لا المستشهد بها. (عناية)

(٨) قوله: "وقيمتها سواء" بأن يكون قيمة الدار ألفاً ومائتي درهم مثلاً، وقيمة الثلث المقدم ست مائة درهم، وقيمة ما بقي مثله. (عناية)

(٩) أي نصف الثلث المقدم. (عناية)

(١٠) قوله: فعندهما إن شاء إلخ "يعني أن القسمة لم تنفيخ، وإذا لم تنفيخ القسمة فهو بالخيار إن شاء إلخ. (مل)

(١١) بيان ما.

(١٢) أي ثلث مائة. (عناية)

(١٣) آخر.

(١٤) أي نصف المقدم.

(١٥) قوله: "رجع بنصف النصف إلخ" فيصير في يد كل من الشريكين أربع مائة وخمسون درهماً، والمجموع تسعمائة، وهو ثلاثة أرباع ألف ومائتين. (٤)

(١٦) وقيمتها مائة وخمسون. (٤)

(١٧) أي النصف من الثلث المقدم الذي وقع في نصيب أحدهما. (٤)

(١٨) قوله: "لما ذكرنا [أنفاً]" يعني من قوله: "لأنه لو استحق كل المقدم، رجع بنصف ما في يده" إلى قوله: اعتباراً

للجزء بالكل. (عناية)

خياره^(١) ببيع البعض، وعند أبي يوسف ما فى يد صاحبه بينهما نصفان، ويضمن قيمة نصف ما باع لصاحبه؛ لأن القسمة تنقلب فاسدة عنده^(٢)، والمقبوض بالعقد الفاسد مملوك فنفذ البيع فيه^(٣)، وهو^(٤) مضمون بالقيمة، فيضمن النصف نصيب صاحبه. قال^(٥): ولو وقعت القسمة ثم ظهر فى التركة دين محيط ردت القسمة^(٦)؛ لأنه يمنع وقوع الملك للوارث^(٧)، وكذا^(٨) إذا كان^(٩) غير محيط؛ لتعلق حق الغرماء بالتركة، إلا إذا يفى من التركة ما بقى بالدين وراء ما قسم؛ لأنه لا حاجة إلى نقض القسمة فى إيفاء حقهم.

ولو أبرأه^(١٠) الغرماء بعد القسمة، أو أداه^(١١) الورثة من مالهم، والدين محيط، أو غير محيط جازت القسمة^(١٢)؛ لأن المانع قد زال^(١٣).
ولو ادعى^(١٤) أحد المتقاسمين ديناً^(١٥) فى التركة صح دعواه^(١٦)؛ لأنه لا

(١٩) فلا يقدر على نقض القسمة.

(١) فى نسخ القسمة. (٤)

(٢) فيقسمان الباقي بعد الاستحقاق. (٤)

(٣) قوله: "والمقبوض إلخ" جواب عما يقال: ينبغى أن ينقض البيع؛ لأنه بناء على القسمة الفاسدة، والبناء على الفاسد فاسد، ووجهه أن القسمة فى معنى البيع لوجود المبادلة، وإذا كانت فاسدة كانت فى معنى البيع الفاسد، والمقبوض بالعقد الفاسد مملوك، فنفذ البيع فيه، وهو مضمون بالقيمة، لتعذر الوصول إلى عين حقه، لمكان البيع، فيضمن نصف صاحبه. (٤)

(٤) أى فى النصف المقدم.

(٥) قوله: "قال المصنف" ذكر هذه المسألة تفريعاً على مسألة القدورى، وهى من مسائل الأصل، ولكن ينبغى أن لا يذكر فى أول المسألة، قال: لأنها غير مذكورة فى البداية. (عناية)

(٦) إذا لم يؤد الورثة الدين، ولم يرثه الغرماء. (ك)

(٧) قوله: "لأنه يمنع وقوع الملك للوارث [لأن الدين مقدم على الميراث والقسمة. ك] إلخ" حتى لو كان فى التركة المستفرقة بالدين عبد، وهو ذو رحم محرم لوارث لم يعتق عليه. (عناية)

(٨) أى يرد القسمة.

(٩) الدين.

(١٠) ميت.

(١١) دين.

(١٢) أى تبين جوازها. (٤)

(١٣) قوله: "لأن المانع قد زال" بخلاف ما إذا ظهر له وارث أو الموصى له بالثلث أو الربع بعد القسمة، وقالت الورثة: نحن نقضى حقهما، فإن القسمة تنقض إن لم يرث الوارث والموصى له؛ لأن حقهما فى عين التركة، فلا ينتقل إلى المالية إلا برضاها. (٤)

(١٤) بعد القسمة. (٤)

تناقض^(١)؛ إذ الدين يتعلق بالمعنى^(٢)، والقسمة تصادف الصورة، ولو ادعى عيناً بأى سبب كان^(٣) لم يسمع؛ للتناقض، إذ الإقدام على القسمة اعتراف بكون المقسوم مشتركاً.

فصل في المهايأة^(٤)

المهايأة جائزة استحساناً^(٥) للحاجة إليه، إذ قد يتعذر الاجتماع على الانتفاع^(٦)، فأشبه القسمة، ولهذا يجري فيه جبر القاضي^(٧)، كما يجري في القسمة، إلا أن القسمة أقوى منه في استكمال المنفعة؛ لأنه^(٨) جمع المنافع في زمان واحد، والتهايؤ جمع على التعاقب، ولهذا^(٩) لو طلب أحد الشريكين القسمة والآخر المهايأة يقسم القاضي؛ لأنه^(١٠) أبلغ في التكميل^(١١)، ولو وقعت فيما يحتمل

(١٥) على الميت. (٤)

(١٦) قوله: "صح دعواه" ولقائل أن يقول: إن لم تكن دعوى باطلة لعدم التناقض، فتكون باطلة باعتبار أنها إذا صحت كان له أن ينقض القسمة، ذلك سعى في نقض ما تم من جهته، والجواب أنه إذا ثبت الدين بالينة لم تكن القسمة قامة، فلا يلزم ذلك. (٤)

(١) في الدعوى بالإقدام على القسمة.

(٢) أى بمالية التركة. (٤)

(٣) أى الودعية أو الغصب أو الإجارة.

(٤) قوله: "فصل في المهايأة" لما فرغ من بيان أحكام قسمة الأعيان شرع في بيان أحكام قسمة الأعراض، لكونها فرعاً عليها وكان التوجه إلى الباب أولى؛ لأن الكلام في باب دعوى الغلط والاستحقاق والمهايأة ليست منها، ويجوز أن يقال: إنها فصل من كتاب القسمة.

والمهايأة مفاعلة من الهبة، وهى الحالة الظاهرة للمنتهي للشيء، والتهايؤ تفاعل فيها، وهو أن يتراضوا على أمر فيتراضوا به، وحقيقته أن كلا منهم يرضى بحالة ويختارها، وأما المهايأة بإبدال الهبة ألفاً ففلة وهى في عرف الفقهاء عبارة عن قسمة المنافع. (مل)

(٥) قوله: "جائزة استحساناً" وأما القياس فيأبى جواز المهايأة؛ لأنها مبادلة المنفعة بجنسها، إذ كل واحد من الشريكين في نوبته ينتفع بملك شريكه عوضاً عن انتفاع الشريك بملكه في نوبته، ولكننا تركنا القياس، وجوزناها بقوله تعالى: ﴿لها شرب ولكم شرب يوم معلوم﴾. (ن)

(٦) قوله: "إذ يتعذر الاجتماع إلخ" أى يتعذر الاجتماع على عين واحد في الانتفاع بها، فكانت المهايأة جمعاً للمنافع في زمان واحد، كالقسمة جمع النصيب الشائم في مكان معين، فجرت المهايأة مجرى القسمة. (زيلعى)

(٧) قوله: "ولهذا يجري إلخ" أى إذا طلبها بعض الشركاء وأبى غيره، ولم يطلب القسمة بحجبه القاضي، كما يجبر إن أبى في القسمة عند اتحاد الجنس. (عنى)

(٨) قسمة.

(٩) أى لكون القسمة أقوى. (٤)

(١٠) قسمة.

(١١) أى تكميل المنفعة.

القسمة، ثم طلب أحدهما القسمة، يقسم وتبطل المهايأة؛ لأنه ^(١) أبلغ، ولا يبطل التهايو بموت أحدهما ولا بموتيهما؛ لأنه لو انتقض لاستأنفه الحاكم ^(٢)، فلا فائدة في النقض ثم الاستئناف.

ولو تهاينا في دار واحدة على أن يسكن هذا طائفة ^(٣) وهذا طائفة ^(٤)، أو هذا علوها وهذا أسفلها جاز؛ لأن القسمة على هذا الوجه جائزة ^(٥)، فكذا المهايأة، والتهايو في هذا الوجه إفراز لجميع الأنصبة ^(٦) لا مبادلة ^(٧)، ولهذا لا يشترط فيه ^(٨) التأقيت ^(٩)، ولكل واحد ^(١٠) أن يستغل ^(١١) ما أصابه بالمهايأة، شرط ذلك في العقد أو لم يشترط؛ لحدوث المنافع على ملكه.

ولو تهاينا في عبد واحد على أن يخدم هذا يوماً وهذا يوماً جاز، وكذا هذا في البيت الصغير؛ لأن المهايأة قد تكون في الزمان، وقد تكون من حيث المكان، والأول متعين ههنا، ولو اختلفا في التهايو من حيث الزمان والمكان في محل يحتملهما ^(١٢)، يأمرهما القاضي ^(١٣) بأن يتفقا ^(١٤)؛ لأن التهايو في المكان أعدل ^(١٥) وفي الزمان

(١) قسمة.

(٢) لجواز أن يطلب الورثة المهايأة. (٦)

(٣) أي ناحية من الدار. (ك)

(٤) أي ناحية أخرى من الدار. (ك)

(٥) أي، تقسيم النواحي.

(٦) قوله: "والتهايو في هذا الوجه" إنما قيد بقوله: في هذا الوجه، وهو أن يسكن هذا في جانب من الدار، ويسكن هذا في جانب آخر منها في زمان واحد؛ لأنه إذا اتحد زمان الاستيفاء يجعل إفرازاً لا مبادلة، وأما إذا كان التهايو في زمانين في مكان واحد، لا يمكن جعله إفرازاً بل يجعل كل واحد منهما كالمستقرض عن الآخر في نوبته، فكان مبادلة لا إفرازاً. (ك)

(٧) قوله: "لا مبادلة" لأنه لو كان مبادلة لما صح؛ لأنها لا تجوز في الجنس الواحد لشبهة الربا. (زيلعي)

(٨) قوله: "ولهذا لا يشترط إلخ" إيضاح أنه إفراز؛ لأنه لو كان مبادلة يشترط التأقيت، كما في الإجارة؛ لأنه لو كان مبادلة كان تملك المنافع بالعرض، فيلحق بالإجارة حيثئذ، فيشترط التأقيت. (ك)

(٩) وفي نسخة أخرى: التوقيت.

(١٠) قوله: "ولكل واحد إلخ" ابتداء كلام لنفي قول من قال أنهما إذا تهايا، ولم يشترط الإجارة في أول العقد لم يملك أحدهما، أن يستغل ما أصابه. (٦)

(١١) قوله: "أن يستغل [أي يعطي بالأجرة]" استغلال: غله أو ردن خواستن ومزدوري غرفن، يقال: استغل المستغلات أي أخذ غلتها. (من)

(١٢) قوله: "في محل يحتملهما" كالدار مثلاً، بأن يطلب أحدهما أنه يسكن في مقدمها وصاحبه في مؤخرها، والآخر يطلب أن يسكن جميع الدار شهراً، وصاحبه شهراً آخر. (عناية)

(١٣) لأن لكل منهما مزية، ولا ترجيح لأحدهما. (٦)

أكمل^(١١)، فلما اختلفت الجهة لا بد من الاتفاق.

فإن اختاراه من حيث الزمان يقرع في البداية^(١٢) نفيًا^(١٣) للتهمة، ولو تهايثا في العبدین علی أن یخدم هذا هذا العبد، والآخر الآخر جاز عندهما؛ لأن القسمة علی هذا الوجه جائزة عندهما^(١٤) جبراً من القاضي وبالتراضي، فكذا المهايأة، وقيل عند أبي حنيفة لا يقسم القاضي^(١٥)، وهكذا روى عنه^(١٦)؛ لأنه لا يجري^(١٧) فيه الجبر عنده، والأصح أنه يقسم^(١٨) القاضي عنده أيضاً، لأن المنافع من حيث الخدمة قلما تتفاوت^(١٩)، بخلاف أعيان الرقيق لأنها تتفاوت تفاوتاً فاحشاً علی ما تقدم^(٢٠).

ولو تهايثا فيهما^(٢١) علی أن نفقة كل عبد علی من يأخذه جاز استحساناً للمسامحة في إطعام المالك^(٢٢)، بخلاف شرط الكسوة^(٢٣)؛ لأنه لا يسامح فيها، ولو تهايثا في دارين علی أن يسكن كل واحد منهما داراً جاز، ويجبر القاضي عليه^(٢٤)، أما عندهما فظاهر^(٢٥)؛ لأن الدارين عندها كدار واحدة، وقد قيل^(٢٦): لا

(١٤) علی شيء. (كافي)

(١٥) قوله: "أعدل" لأن كل واحد منهما ينتفع في زمان واحد. (كافي)

(١) لأنه ينتفع بجميع الدار. (كافي)

(٢) قوله: "فإن اختاراه من حيث الزمان إلخ" إنما قيد الاختيار من حيث الزمان ولم يطلق؛ لأن التسوية في المكان يمكن في الحال، بأن يسكن هذا بعضها والآخر بعضها، أما التسوية من حيث الزمان فلا يمكن إلا أن يمضي مدة أحدهما، ثم يسكن الآخر مثل تلك المدة، فيقرع نفيًا للتهمة وتطبيقاً للقول. (ك)

(٣) وتطبيقاً لقلوبهما.

(٤) بأن يكون هذا العبد لهذا، والآخر للآخر.

(٥) قوله: "وقيل عند أبي حنيفة لا يقسم [بالمهايأة علی هذا الوجه] القاضي" أي قيل نظراً إلى أصل الإمام من

غير رواية عنه. (مل)

(٦) روى الخصاص عن أبي حنيفة.

(٧) لاختلاف الجنس.

(٨) جبراً بطلب أحدهما، بالمهايأة علی هذا الوجه.

(٩) فكان الجنس متحدًا.

(١٠) في فصل ما يقسم وما لا يقسم.

(١١) عبدین.

(١٢) قوله: "للمسامحة إلخ" لأن العادة جرت بالمسامحة في إطعام المالك، فلا يفضى الجهالة إلى المنازعة، ونظيره

استئجار الظفر بطعامها وكسوتها؛ لأن الجهالة لا تقضى إلى المنازعة؛ لجريان العادة بالمسامحة لأجل الولد، بخلاف كسوة المملوك؛ لأنه لا يسامح فيها عادة. (زيلعي)

(١٣) علی من يأخذه.

(١٤) إن طلب أحدهما وأبى الآخر.

يجبر عنده اعتباراً بالقسمة^(١).

وعن أبي حنيفة أنه لا يجوز التهاؤ فيهما أصلاً^(٢) بالجبر؛ لما قلنا، وبالتراضي؛ لأنه بيع السكنى بالسكنى، بخلاف قسمة رقبتهم؛ لأن بيع بعض أحدهما ببعض الآخر جائز. وجه الظاهر^(٣) أن التفاوت يقل في المنافع^(٤)، فيجوز^(٥) بالتراضي، ويجرى فيه جبر القاضي، ويعتبر إفرازاً، أما يكثر التفاوت في أعيانها فاعتبر مبادلة^(٦)، وفي الدابتين لا يجوز التهاؤ على الركوب^(٧) عند أبي حنيفة، وعندهما يجوز اعتباراً بقسمة الأعيان^(٨).

وله أن الاستعمال يتفاوت بتفاوت الراكبين، فإنهم بين حاذق^(٩) وأخرق^(١٠)، والتهاؤ^(١١) في الركوب في دابة واحدة على هذا الخلاف^(١٢)؛ لما قلنا^(١٣)، بخلاف العبد^(١٤)؛ لأنه يخدم باختياره، فلا يتحمل زيادة على طاقته، والدابة تحملها^(١٥)،

(١٥) قوله: "أما عندهما فظاهر" وكذا عنده؛ لأن التفاوت يقل في المنافع؛ فيجوز بالتراضي، ويجرى فيه جبر القاضي، ويعتبر إفرازاً كالأعيان المتقاربة، بخلاف القسمة؛ لأنه يكثر التفاوت في أعيانها، فالتحقت بالأجناس المختلفة، فصارت مبادلة. (كافي)

(١٦) وهو قول الكرخي. (ك)

(١) فإن في القسمة ههنا ليس جبر لاختلاف الأجناس.

(٢) قوله: أنه لا يجوز التهاؤ فيهما أصلاً" أي لا بطريق الجبر ولا بطريق التراضي، أما بالجبر فلما قلنا: وهو قوله: اعتباراً بالقسمة وبالتراضي؛ لأنه بيع السكنى بالسكنى، وهو غير جائز على ما مر في الإجازات، وجواب ظاهر الرواية عن هذا ما ذكر أن الحرمة عند وجود أحد وصفتي علة الربا ثابتة بالنص بخلاف القياس، والنص ورد فيما هو مبادلة من كل وجه، وهو البيع، والمهياة إفراز من وجه ومبادلة من وجه، فيعمل فيها بقضية القياس. (ك)

(٣) أي وجه ظاهر الرواية لأبي حنيفة.

(٤) فكأنها جنس واحد.

(٥) المهياة المذكورة.

(٦) ولا جبر في المبادلة.

(٧) أي يركب هذا هذه الدابة، وهذا هذه الأخرى.

(٨) فالقسمة على هذه الوجه جائزة.

(٩) زهرک واستاد درکاری.

(١٠) بالفتح: نادان.

(١١) بحسب الزمان.

(١٢) بين الإمام وصاحبيه.

(١٣) آنفاً من قولهما: اعتباراً إلخ، وقوله: إن الاستعمال إلخ.

(١٤) فإن التهاؤ فيه زماناً من حيث الخدمة جاز.

(١٥) أي الزيادة على الطاقة.

وأما التهايؤ في الاستغلال^(١) يجوز في الدار الواحدة في ظاهر الرواية، وفي العبد الواحد والذابة الواحدة لا يجوز^(٢).

ووجه الفرق^(٣) : هو أن النصيين^(٤) يتعاقبان في الاستيفاء، والاعتدال ثابت في الحال^(٥)، والظاهر بقاءه^(٦) في العقار، وتغيره^(٧) في الحيوانات؛ لتوالي أسباب التغير عليها، فتفوت المعادلة^(٨)، ولو زادت الغلة^(٩) في نوبة أحدهما عليها في نوبة الآخر، فيشتركان في الزيادة؛ ليتحقق التعديل، بخلاف ما إذا كان التهايؤ على المنافع، فاستغل^(١٠) أحدهما في نوبته زيادة؛ لأن التعديل فيما وقع عليه التهايؤ حاصل، وهو المنافع، فلا تضره زيادة الاستغلال^(١١) من بعد، والتهايؤ على الاستغلال^(١٢) في الدارين جائز أيضاً في ظاهر الرواية^(١٣)؛ لما بينا^(١٤). ولو فضل غلة^(١٥) أحدهما لا يشتركان فيه، بخلاف الدار الواحدة^(١٦)، والفرق أن في الدارين معنى التمييز والإفراز راجح لاتحاد زمان الاستيفاء^(١٧)، وفي الدار الواحدة يتعاقب الوصول، فاعتبر قرصاً^(١٨)، وجعل كل واحد في نوبته كالوكيل عن صاحبه، فلهذا

(١) أي يستغل هذا شهراً وهذا شهراً.

(٢) بالاتفاق.

(٣) قوله: "وجه الفرق" أي بين جواز التهايؤ في الاستغلال، في دار واحدة وعدمه في العبد الواحد والذابة الواحدة.

(٤) حال الاستغلال.

(٥) بين الشريكين.

(٦) اعتدال.

(٧) اعتدال.

(٨) قوله: "فتفوت المعادلة" لأن الاستغلال إنما يكون بالاستعمال، والظاهر أن عمله في الزمان الثاني لا يكون

كما كان في الأول؛ لأن القوى الجسمانية تتكاسل.

(٩) أي في الدار الواحدة.

(١٠) فلا شركة.

(١١) قوله: "فلا تضره الخ" لأن بالتفاوت في الغلة لا يتبين فوات المعادلة في المنافع، فإن الشئيين قد

يستويان ثم يختلفان في البذل عند العقد. (زيلعي)

(١٢) بأن يستغل هذا داراً وهذا داراً أخرى.

(١٣) قوله: "في ظاهر الرواية" احتراز عما روى عن أبي حنيفة في "الكيسانيات": أنه لا يجوز؛ لأن قسمة

المنفعة تعتبر بقسمة العين، وهي عنده في الدارين لا يجوز للتفاوت.

(١٤) إشارة إلى قوله: والاعتدال ثابت في الحال. (ك)

(١٥) في نوبة أحدهما.

(١٦) فإن فيه الشركة حين الفضل كما مر آنفاً.

(١٧) قوله: "لاتحاد زمان الخ" فإن كل واحد منهما يصل إلى الغلة في الوقت الذي يصل إليه صاحبه. (كافي)

يرد عليه حصته من الفضل ، وكذا يجوز^(١) في العبدین عندهما اعتباراً بالتهايؤ^(٢) في المنافع^(٣) ، ولا يجوز^(٤) عنده ؛ لأن التفاوت في أعيان الرقيق أكثر منه^(٥) ، من حيث الزمان في العبد الواحد ، فأولى أن يمتنع الجواز^(٦) ، والتهايؤ في الخدمة^(٧) جواز ضرورة^(٨) ، ولا ضرورة في الغلة لإمكان قسمتها^(٩) ؛ لكونها عيناً ؛ ولأن الظاهر^(١٠) هو التسامح في الخدمة والاستقصاء في الاستغلال فلا يتقاسان^(١١) .

ولا يجوز^(١٢) في الدابتين عنده خلافاً لهما ، والوجه ما بيناه في الركوب^(١٣) . ولو كان نخل ، أو شجر ، أو غنم بين اثنين^(١٤) ، فتهيأنا على أن يأخذ كل

(١٨) قوله : " فاعتبر قرضاً إلخ " لأنه أقرض نصيبه من غلة هذا الشهر على أن يستوفي من نصيبه في الشهر الثاني ، ويجعل كل واحد منهما وكيلاً عن صاحبه في إجارة نصيب صاحبه ، فإذا استوفي قدر القرض كان الباقي مشتركا . (كافي)

(١) التهايؤ على الاستغلال .

(٢) فإنه يجوز على ما مر .

(٣) أي في الاستخدام الخالي عن الاستغلال . (ك)

(٤) أي التهايؤ على الاستغلال في العبدین .

(٥) قوله : " أكثر [لأنه قد يكون في أحدهما كياسة وحذاقة . ع] منه [من التفاوت . ك] إلخ " فيحصل العبد في شهر واحد من الغلة ما لا يحصل الآخر في سنة ، فأولى أن يمتنع ، وتقريره : أن التهايؤ في استغلال العبد الواحد لا يجوز بالاتفاق ، ففي استغلال العبدین أولى أن لا يجوز . (٤)

(٦) قوله : " فأولى أن يمتنع الجواز " وعورض بأن معنى الإفراز والتمييز راجع في غلة العبدین ؛ لأن كل واحد منهما يصل إلى الغلة في الوقت الذي يصل إليها فيه صاحبه ، فيجوز كما في الخدمة . وأجيب بأن التفاوت يمنع عن رجحان معنى الإفراز ، بخلاف الخدمة ؛ لما بينا من وجه الأصح ، أن المنافع من حيث الخدمة قلما تتفاوت . (٤)

(٧) قوله : " والتهايؤ في الخدمة [في العبدین . جواب عن قولهما اعتباراً بالتهايؤ في المنافع] إلخ " هذا جواب إشكال يرد على قوله ؛ لأن التفاوت في أعيان الرقيق أكثر ، وهو أن يقال : لو قال للتعليل بالتفاوت في أعيان الرقيق معلولا عليه لما جاز ذلك في الاستخدام .

فأجاب : بأن في الاستخدام ضرورة ؛ لأنه لا يمكن قسمتها ، ولا ضرورة في الغلة لإمكان قسمتها ؛ لكونها عيناً . (ك)

(٨) أي ضرورة أن المنافع لا تبقى ، فتعذر قسمتها . (٤)

(٩) قوله : " لإمكان قسمتها إلخ " فيستغلان على طريق الشركة ، ثم يقسمان ما حصل من الغلة ، ولقائل أن يقول : استدل على جواز التهايؤ في المنافع بقوله من قبل ؛ لأن المنافع من حيث الخدمة قلما تتفاوت ، ولعله ههنا بضرورة تعذر القسمة ، وفي ذلك توارد علتين مستقلين على حكم واحد بالشخص ، وهو باطل . ويمكن أن يجاب عنه بأن المذكور من قبل تمة هذا التعليل ؛ لأن علة الجواز تعذر القسمة ، وقلة التفاوت جميعاً ، إلا أن كل واحد منهما علة مستقلة .

(١٠) وجه آخر لإبطال القياس . (عناية)

(١١) قوله : " فلا يتقاسان أي فلا يعادلان ؛ لأنه يتغير بالاستقلال كما ذكرنا في العبد ، فيحصل التفاوت بخلاف الدارين ؛ لأن الظاهر عدم التغير في العقار . (زيلعي)

(١٢) التهايؤ على الاستغلال .

(١٣) وهو قوله اعتباراً بقسمة الأعيان ، وله أن الاستعمال [إلخ] . (٤)

(١٤) قوله : " ولو كان نخل إلخ " أي لو كان نخل أو شجر بين شريكين ، فتهيأنا على أن يأخذ كل واحد منهما طائفة يستثمرها لم يجز ، وكذا لو كان غنم بين اثنين ، فاتفقا على أن يأخذ كل واحد منهما طائفة يرعاها ، ويتنعم بأليانها لم يجز . (كافي)

واحد منهما طائفة يستثمرها^(١) أو يرعاها، ويشرب ألبانها لا يجوز؛ لأن المهايأة في المنافع ضرورة أنها لا تبقى فيتعذر قسمتها^(٢)، وهذه^(٣) أعيان باقية ترد عليها القسمة عند حصولها. والحيلة^(٤) أن يبيع حصته^(٥) من الآخر^(٦)، ثم يشتري كلها بعد مضي نوبته^(٧)، أو ينتفع باللبن^(٨) بمقدار معلوم^(٩) استقراضاً لنصيب صاحبه^(١٠)، إذ قرض المشاع جائز، والله أعلم بالصواب.

كتاب^(١١) المزارعة^(١٢)

قال^(١٣) : أبو حنيفة: المزارعة بالثلث^(١٤) والربع باطلة، اعلم أن المزارعة لغة: مفاعلة من الزرع^(١٥)، وفي الشريعة: هي عقد على الزرع ببعض الخارج، وهي فاسدة عند أبي حنيفة^(١٦).

(١) من الشجر، أو النخل، أو الغنم.

(٢) قوله: "فيتعذر قسمتها إلخ" بخلاف لبن بنى آدم، حتى لو كانت جاريتان مشتركتان بين اثنين، فتهايما على أن يرضع إحداها ولد أحدهما، والأخرى ولد الآخر جاز؛ لأن لبن بنى آدم لا قيمة له فجري مجرى المنافع. (زيلعي)

(٣) أى الثمر واللبن.

(٤) فى الجواز.

(٥) من الشجر، أو الغنم، أو النخل.

(٦) وذلك الآخر ينتفع فى نوبته بكل الشجر والغنم والنخل، ثم يشتري.

(٧) قوله: "ثم يشتري كلها" أى كل النخل والشجر والغنم، فيحل لكل واحد منهما ما تناوله؛ لأنه حصل الثمر أو اللبن على ملك المشتري. (عيني)

(٨) قوله: "أو ينتفع باللبن إلخ" فإذا مضت المدة ينتفع صاحبه باللبن مثل تلك المدة، بعضه من نصيب صاحبه فى هذه المدة، وبعضه مما أقرضه فى المدة الماضية، ولكن ينبغي أن يزن اللبن، أو يكيه فى المدة حتى يتحقق المساواة فى الاستيفاء، ولا يكون الربا؛ لأن اللبن يزيد وينقص فى المدة. (عيني)

(٩) كيلاً أو وزناً.

(١٠) من حليب كل يوم إلى أجل معلومة.

(١١) لما كان الخارج فى عقد المزارعة من أنواع ما يقع فيه القسمة، ذكر المزارعة بعدها. (ن)

(١٢) سببه سبب المعاملات.

(١٣) هذا لفظ القدورى. (عيني)

(١٤) قوله: "بالثلث [وكذا بالنصف والخمس والسدس وغير ذلك من المقادير]" إنما قيد بالثلث والربع؛ ليتبين محل النزاع؛ لأنه لو لم يعين أصلاً، أو عين دراهم مسماة، كانت فاسدة بالإجماع. (عناية)

(١٥) قوله: "مفاعلة من الزرع" وهى تقتضى فعلاً من الجانبين كالمناظرة والمقابلة، وفعل الزرع يوجد من أحد الجانبين، وإنما سعى بها بطريق التغليب، كالمضاربة مفاعلة من الضرب. (ك)

(١٦) قوله: "وهى فاسدة إلخ" والحيلة للجواز عنده أن يستأجر العامل بأجر معلوم إلى مدة معلومة، فإذا مضت المدة يعطيه بعض الخارج عوضاً عما وجب له من الأجر فى ذمة صاحب البئر، فيجوز ذلك بتراضيهما، كما فى سائر

وقالا: هي جائزة؛ لما روى^(١): «أن النبي عليه السلام عامل أهل خيبر على نصف ما يخرج من ثمر أو زرع»*، ولأنه عقد شركة بين المال والعمل، فيجوز اعتباراً بالمضاربة^(٢). والجامع دفع الحاجة، فإن ذا المال قد لا يهتدى إلى العمل^(٣)، والقوى عليه لا يجد المال، فمست الحاجة إلى انعقاد هذا العقد بينهما، بخلاف دفع الغنم^(٤)، والدجاج ودود القز معاملة بنصف الزوائد^(٥)؛ لأنه لا أثر هناك^(٦) للعمل في تحصيلها^(٧)، فلم يتحقق شركة. وله ما روى^(٨) أنه عليه السلام نهى عن المخابرة، وهي المزارعة^(٩)*؛ ولأنه استئجار ببعض ما يخرج^(١٠) من عمله^(١١)، فيكون في معنى قفيز الطحان^(١٢)؛ ولأن الأجر مجهول أو معدوم^(١٣)، وكل ذلك مفسد^(١٤)،

الديون. (زيلي)

(١) أخرجه الجماعة إلا النسائي. (ت)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٧٩، والدراية ج ٢، الحديث ٨٩٧ ص ٢٠٤. (نعيم)

(٢) فإنه عقد شركة بين الجانبين، بمال من أحدهما وعمل من الآخر.

(٣) قوله: "فإن ذا المال إلخ" أي فإن الإنسان قد يكون له أرض المزارعة، ولا يهتدى إليها، وقد يكون مهتدياً، ولا يكون له أرض، فمست الحاجة إلى انعقاده؛ لينتظم مصلحتهما، ويحصل مقصودهما من الربح، كما في المضاربة، فإن ذا المال لا يهتدى إلى العمل، والقوى عليه لا يجد المال، فمست الحاجة إلى انعقاد هذا العقد بينهما. (ك)

(٤) إلى رجل.

(٥) قوله: "بنصف الزوائد" أي بنصف الأولاد والإبريسم، فإن تلك الزوائد تتولد من العين، ولا أثر لعمل الرأى والحافظ فيها، وإنما يحصل الزيادة بالعلف والسقى، والحيوان يباشرهما باختياره، فلم يتحقق الشركة. (كافي)

(٦) قوله: "لأنه لا أثر [وأما ههنا فلعمل المزارع تأثير في تحصيل الخارج. ك] هناك إلخ" لأنه تخلل فعل فاعل مختار، وهو أكل الحيوان فيضاف إليه، وإذا كان مضافاً إليه لا يضاف إلى غيره، وهو العامل، فلم يتحقق فيه شركة. (٦)

(٧) زوائد.

(٨) أخرجه مسلم عن جابر. (ت)

(٩) قوله: "وهي المزارعة" من الخبير، وهو الإكثار لمعالجته الخبار، وهي الأرض الرخوة، وقيل: من الخبرة، وهي

النصيب. (ك)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٨٠، والدراية ج ٢، الحديث ٨٩٨ ص ٢٠٤. (نعيم)

(١٠) قوله: "ولأنه استئجار إلخ" والدليل على أنه استئجار هو أنه لا يصح بدون ذكر المدة، وذلك من خصائص الإيجارات، فكان هذا استئجاراً ببعض ما يخرج منه، فيكون في معنى قفيز الطحان، وقد نهى النبي عليه السلام عن قفيز الطحان، وهو أن يستأجر رجلاً ليطحن له كذا من حنطة، بقفيز من دقيقها. (ك)

(١١) أجير.

(١٢) كشداد: آسيابان. (من)

(١٣) قوله: "ولأن الأجر مجهول" أي على تقدير وجود الخارج، فإنه لا يعلم أن نصيبه الثلث أو الربع يبلغ مقدار عشرة أقدرة، أو أقل منه أو أكثر، أو معدوم على تقدير عدم الخارج بالآفة. (٦)

(١٤) أي جهالة الأجرة، أو عدها.

ومعاملة النبي عليه السلام أهل خيبر^(١) كان خراج مقاسمة^(٢) بطريق المن والصلح^(٣)، وهو جائز^(٤). وإذا فسدت^(٥) عنده فإن سقى الأرض وكربها^(٦) ولم يخرج شيء منه فله^(٧) أجر مثله؛ لأنه في معنى إجارة فاسدة، وهذا إذا كان البذر من قبل صاحب الأرض، وإن كان البذر من قبله^(٨)، فعليه^(٩) أجر مثل الأرض، والخارج في الوجهين^(١٠) لصاحب البذر؛ لأنه ثماء ملكه^(١١)، وللآخر الأجر كما فصلنا^(١٢)، إلا أن الفتوى على قولهما؛ لحاجة الناس إليها^(١٣) ولظهور تعامل الأمة بها^(١٤)، والقياس يترك بالتعامل، كما في الاستصناع^(١٥).

ثم المزارعة لصحتها على قول من يجيزها شروط: أحدها: كون الأرض صالحة للزراعة؛ لأن المقصود لا يحصل بدونه^(١٦).

(١) قوله: "ومعاملة النبي الخ" ولم يذكر الجواب عن القياس على المضاربة؛ لظهور فساده، فإن من شرطه أن يتعدى الحكم الشرعي إلى فرع، هو نظير وههنا ليس كذلك؛ لأن معنى الإجارة فيها أغلب، حتى اشترطت المدة فيها بخلاف المضاربة. (٤)

(٢) قوله: "كان خراج مقاسمة" الخراج نوعان: خراج وظيفية، وهو أن يوظف الإمام عليهم كل سنة ويضع عليهم ما يطيق أراضيهم، والثاني خراج مقاسمة، وهو أن يشترط عليهم بعض ما يخرج كالنصف والثلث ونحو ذلك جزء شائعاً، والدليل على ذلك أنه عليه السلام لم يبين لهم المدة، ولو كانت مزارعة لبينها؛ لأن المزارعة لا تجوز عند من يجيزها إلا ببيان المدة. (زيلعي)

(٣) قوله: "بطريق المن والصلح" لأنه لو أخذ الكل لحاز، فإنه عليه السلام ملكه غنيصة، وكان ما ترك في أيديهم فضلاً، ولم يبين مدة معلومة، وقد أجمعوا على أن عقد المزارعة لا يصح إلا ببيان المدة، فلم يكن الحديث حجة لمن جوزها. (٤)

(٤) أي خراج المقاسمة بطريق المن والصلح. (٤)

(٥) المزارعة.

(٦) كرب: شور يذن حاك براى كاشتن. (٤)

(٧) أي للعامل.

(٨) عامل.

(٩) عامل.

(١٠) أي فيما إذا كان الخبز من قبل العامل، أو من قبل صاحب الأرض. (٤)

(١١) قوله: "لأنه ثماء ملكه" نوقض بمن غصب بذراً فزرعه؛ فإن الزرع له، وإن كان ثماء ملكه لصاحب البذر، وأجيب بأن الغاصب حامل لنفسه باختياره وتحصيله، فكان إضافة الحادث إلى عمله أولى، والمزارع عامل بأمر غيره، فيجعل العمل مضافاً إلى الأمر. (٤)

(١٢) قوله: "كما فصلنا" وهو قوله: هذا إذا كان البذر من قبل صاحب الأرض، وإن كان البذر من قبله فعليه أجر مثل الأرض. (ك)

(١٣) مزارعة.

(١٤) مزارعة.

(١٥) يجوز بالعامل والقياس بأباه، وقد مر.

والثاني: أن يكون رب الأرض والمزارع من أهل العقد^(١)، وهو^(٢) لا يختص به^(٣)، لأن عقداً ما لا يصح إلا من الأهل.

والثالث: بيان المدة^(٤)؛ لأنه^(٥) عقد على منافع الأرض^(٦)، أو منافع العامل^(٧)، والمدة هي المعيار^(٨) لها^(٩) لتعلم^(١٠) بها^(١١).

والرابع: بيان من عليه البذر قطعاً للمنازعة، وإعلاماً للمعقود عليه^(١٢)، وهو منافع الأرض أو منافع العامل.

والخامس: بيان نصيب من لا بذر من قبله؛ لأنه يستحقه عوضاً بالشرط، فلا بد أن يكون معلوماً، وما لا يعلم لا يستحق شرطاً بالعقد.

والسادس: أن يخلو رب الأرض بينها^(١٣) وبين العامل، حتى لو شرط عمل رب الأرض يفسد العقد لقوات التخلية.

والسابع: الشركة في الخارج بعد حصوله^(١٤)؛ لأنه ينعقد شركة في الانتهاء، فما يقطع هذه الشركة كان مفسداً للعقد^(١٥).

(١٦) أى دون صلاحية الزراعة.

(١) أى لا يكون مجنوناً، ولا صغيراً لا يعقل.

(٢) أى هذا الشرط الثانى.

(٣) أى بالمزارعة.

(٤) قوله: "بيان المدة إلخ" بأن يقول: إلى سنة، أو سنتين، أو ما أشبه ذلك، وإن بين وقتاً لا يتمكن فيه من الزراعة فسدت المزارعة، فصار ذكره ولا ذكره سواء، وكذلك إذا بين مدة لا يعيش أحدهما إلى مثلها غالباً؛ لأنه يصير فى معنى اشترط العقد إلى ما بعد الموت. (ك)

(٥) مزارعة.

(٦) أى إذا كان البذر من قبل العامل. (ك)

(٧) أى إذا كان البذر من قبل رب الأرض.

(٨) بمترلة الكيل أو الوزن. (٦)

(٩) أى للمنافع.

(١٠) أى للمنافع.

(١١) أى بالمدة.

(١٢) قوله: "وإعلاماً للمعقود إلخ" لأن المعقود عليه يختلف باختلافه، فإن البذر إن كان من قبل العامل، فالمعقود عليه منفعة الأرض، وإن كان من قبل رب الأرض فالمعقود عليه منفعة العامل، ولا بد من بيان المعقود عليه؛ لأن الجهالة تؤدى إلى المنازعة بينهما. (ك)

(١٣) أرض.

(١٤) قوله: "الشركة فى الخارج بعد حصوله [خارج] إلخ" يعنى ينبغى أن لا يشترط فيه مقدار معين لأحدهما، إذ يجوز أن لا يخرج من الأرض إلا ذلك القدر، فلم تبق شركة على ذلك التقدير، ومن شرطها بقاء الشركة. (ك)

والثامن: بيان جنس البذر^(١)؛ ليصير الأجر معلوماً.

قال^(٢): وهى عندهما على أربعة أوجه^(٣): إن كانت الأرض والبذر لواحد، والبقر والعمل لواحد جازت المزارعة، لأن البقر آلة العمل، فصار كما إذا استأجر خياطاً ليخيط بإبرة الخياط^(٤).

وإن كانت الأرض لواحد، والعمل والبقر والبذر لواحد جازت؛ لأنه استأجر الأرض^(٥) ببعض معلوم^(٦) من الخارج، فيجوز كما إذا استأجرها بدرهم معلومة^(٧).

وإن كانت الأرض والبذر والبقر لواحد، والعمل من الآخر جازت؛ لأنه^(٨) استأجره للعمل بالآلة المستأجر، فصار كما إذا استأجر خياطاً ليخيط ثوبه بإبرته^(٩)، أو طياناً ليطين^(١٠) بمره^(١١).

وإن كانت الأرض والبقر لواحد، والبذر والعمل لآخر، فهى باطلة، وهذا الذى ذكره ظاهر الرواية. وعن أبى يوسف أنه يجوز أيضاً؛ لأنه لو شرط البقر والبذر عليه^(١٢) يجوز، فكذا^(١٣) إذا شرط وحده، وصار كجانب العامل^(١٤).

(١٥) قوله: "كان مفسداً إلخ" لأنه إذا شرط فيها ما يقطع الشركة فى الخارج، تبقى إجارة محضة، والقياس يأبى جواز الإجارة المحضة بأجر معدوم. (٤)

(١) قوله: "بيان جنس البذر إلخ" لأنه جزء من الخارج، فلا بد من بيانه؛ ليعلم أن الخارج من أى نوع، ولو لم يعلم عسى أن لا يرضى؛ لأنه ربما يعطى بذرا لا يحصل الخارج به إلا بعمل كثير. (٤)

(٢) أى القدرى. (عنى)

(٣) قوله: "وهى [المزارعة] عندهما إلخ" المراد المزارعة المستعملة بين الناس لا المزارعة الصحيحة؛ لأنها على ثلاثة أوجه، ولا الفاسدة؛ لأنها كذلك على ثلاثة أوجه، ولا مطلق المزارعة؛ لأنها على ستة أوجه. (ك)

(٤) قوله: "فصار كما إذا استأجر خياطاً ليخيط بإبرة [إبرة - بالكسر - سوزن] إلخ" فالأجر كله بإزاء الخياطة دون الإبرة، فكذا هنا يكون الخارج بإزاء العمل دون البقر، فلم يكن مستأجراً لبقر ببعض الخارج فيصم. (ك)

(٥) أى استأجر العامل الأرض من رب الأرض.

(٦) كالتصيف أو الثلث.

(٧) فى الذمة.

(٨) أى رب الأرض.

(٩) أى إبرة صاحب الثوب. (ن)

(١٠) تطين بگل اندودن. (م)

(١١) أى بمر صاحب الطين، مره - بالفتح - كلند وبيل یا دسته آن. (من)

(١٢) أى على رب الأرض.

(١٣) أى إذا شرط البقر وحده. (ك)

وجه الظاهر أن منفعة البقر ليست من جنس منفعة الأرض ؛ لأن منفعة الأرض قوة في طبعها^(١) يحصل بها النماء ، ومنفعة البقر صلاحية يقام بها العمل ، كل ذلك بخلق الله تعالى ، فلم تتجانسا^(٢) فتعذر^(٣) أن تجعل^(٤) تابعة لها^(٥) .
بخلاف جانب العامل ؛ لأنه تجانست المنفعتان^(٦) فجعلت^(٧) تابعة لمنفعة العامل ، وههنا وجهان آخران^(٨) لم يذكرهما^(٩) .
أحدهما : أن يكون البذر لأحدهما والأرض والبقر والعمل لآخر ، فإنه لا يجوز^(١٠) ؛ لأنه يتم شركة بين البذر والعمل^(١١) ، ولم يرد به الشرع^(١٢) .
والثاني : أن يجمع بين البذر والبقر^(١٣) ، وإنه لا يجوز أيضاً ؛ لأنه لا يجوز عند الانفراد^(١٤) ، فكذا عند الاجتماع ، والخارج في الوجهين^(١٥) لصاحب البذر في

(١٤) قوله : " وصار كجانب العامل " فإنه لما جاز أن يكون البذر مع البقر مشروطاً على العامل ، جاز أن يكون البقر مشروطاً عليه بدون البذر . (كافي)

(١) قوله : " لأن منفعة الأرض إلخ " تقريره : أن منفعة الأرض قوة تؤثر لا بالاختيار ، ومنفعة البقر قوة تؤثر بالاختيار ، فلم تتجانسا ، وهذا القدر لا يمنع جعل أحدهما تابعة للآخرى ، فإن الجوهر والعرض جنسان مع أنه يجعل العرض تابعاً للجوهر في البيع ، فزاد قوله : كل ذلك بخلق الله تعالى ، أي كل منهما مستقل ولا يضاف أحدهما إلى الأخرى . فلا يصلح للتبعية ، فلا يجعل تابعاً . بخلاف منفعة البقر والعامل ؛ لأنهما جنس واحد عامل بالاختيار مع أن فعل البقر يضاف إلى العامل ، فيصلح للتبعية فجعل تابعاً لمنفعة العامل ، وظهر بما ذكرنا أن معنى قوله : كل ذلك بخلق الله تعالى ؛ ليس ببيان أن الحوادث بخلق الله تعالى لبيان دفع توهم كون المصنف من المعتزلة ، وليس له دخل في الدليل ، كما هو في الكفاية والعناية ، بل لهذا القول دخل في الدليل . (أعظمي)

(٢) قوله : " تتجانسا [المنفعتان] إلخ " الضابطة في معرفة التجانس ما فهم من كلامه ، وهو أن ما صدر فعله من القوة الحيوانية فهو جنس ، وما صدر عن غيرها فهو جنس آخر . (٤)

(٣) قوله : " فتعذر إلخ " بقي البقر مقصوداً بالاستيجار ببعض الخارج ، ولم يرد به الشرع . (غن)

(٤) منفعة البقر ، فشرط البقر على صاحب الأرض مفسد للإجارة . (زيلعي)

(٥) أي لمنفعة الأرض .

(٦) لأن البقر آلة العمل . (كافي)

(٧) منفعة البقر .

(٨) وهما فاسدان .

(٩) القلوري . (٤)

(١٠) وعن أبي يوسف أنه يجوز للعامل . (كافي)

(١١) قوله : " لأنه يتم شركة إلخ " فإن صاحب البذر مستأجر للأرض ، والتخليفة بين المستأجر ، والمستأجر شرط ، فانعدمت التخليفة ههنا ؛ لأن الأرض تكون في يد العامل . (عيني)

(١٢) قوله : " ولم يرد به الشرع " أي لم يرد بجوازه دليل الشرع من نص ، أو إجماع ، أو قياس ، فيبقى على أصل الحرمة . (أعظمي)

(١٣) بأن يكون البذر والبقر لأحدهما ، والباقي للآخر . (ن)

رواية^(١)، اعتباراً بسائر المزارعات الفاسدة، وفي رواية لصاحب الأرض، وبصير مستقرضاً للبذر قابضاً له^(٢) لاتصاله^(٣) بأرضه.

قال^(٤): ولا تصح المزارعة إلا على مدة معلومة؛ لما بينا^(٥)، وأن يكون الخارج شائعاً بينهما؛ تحقيقاً لمعنى الشركة، فإن شرطاً لأحدهما قفزاناً^(٦) مسماً، فهي باطلة؛ لأن به^(٧) تنقطع الشركة؛ لأن الأرض عساها لا تخرج إلا هذا القدر، فصار كاشتراط دراهم معدودة^(٨) لأحدهما في الضاربة.

وكذا^(٩) إذا شرط أن يرفع صاحب البذر بذره^(١٠)، ويكون الباقي بينهما نصفين؛ لأنه^(١١) يؤدي إلى قطع الشركة في بعض معين، أو في جميعه، بأن لم يخرج^(١٢) إلا قدر البذر، فصار كما إذا شرط^(١٣) رفع الخراج والأرض^(١٤) خراجية، وأن يكون الباقي^(١٥) بينهما لأنه معين، بخلاف ما إذا شرط صاحب البذر عشر الخارج

(١٤) قوله: "عند الانفرد" أي انفرد البذر والبقر، بأن كان من أحدهما البقر لا غير، أو البذر لا غير. (ن)

(١٥) أي هذين الوجهين المذكورين آنفاً.

(١) قوله: "لصاحب البذر" وذكر في "المبسوط" بعد ما ذكر هذا، فقال: بقي إشكال، وهو أنه أوجب لصاحب الأرض أجر مثل أرضه، ولم يسلم لصاحب الأرض ههنا الأرض إلى صاحب البذر، فكيف يستوجب عليه أجر مثله. ولكننا نقول: صارت منفعة أي منفعة العامل ومنفعة الأرض كلها مسلمة إلى صاحب البذر بسلامة الخارج له حكماً، وكذلك إن لم تخرج الأرض شيئاً؛ لأن عمل العامل بأمره في إلقاء بذره كعمله بنفسه، فيستوجب أجر المثل عليه في الوجهين.. (ك)

(٢) بذر.

(٣) بذر.

(٤) أي القدر. (عيني)

(٥) قوله: "لما بينا" يعني قوله: في بيان شروطها، والثالث بيان المدة؛ لأنه عقد على منافعة الأرض الخ. (ع)

(٦) قفيز كأمر يميانه است بقدر هشت مكوك، قفزان كعثمان جمع.

(٧) بهذا الشرط.

(٨) فالمضاربة فاسدة.

(٩) أي باطلة.

(١٠) أي لا يدخل في القسمة.

(١١) لأن هذا الشرط.

(١٢) من الأرض.

(١٣) وصار "كما إذا شرط [فهو فاسد] رفع الخراج الخ" أي إذا كان الخراج خراج وظيفية، بأن تكون دراهم مسماة بحسب الخارج، أو قفزاناً معلومة، وأما إذا كان خراج مقاسة وهو جزء من الخارج مشاعاً، نحو الثلث والرابع، فإنه لا يفسد المزارعة بهذا الشرط. (عناية)

(١٤) الواو حالة.

لنفسه أو للآخر، والباقي بينهما؛ لأنه^(١) معين مشاع، فلا يؤدي إلى قطع الشركة^(٢)، كما إذا شرط^(٣) رفع العشر وقسمة الباقي بينهما، والأرض^(٤) عشرية. قال^(٥): "وكذلك^(٦) إن شرط ما على المأذونات والسواقي^(٧)، معناه لأحدهما؛ لأنه إذا شرط لأحدهما زرع موضع معين أفضى ذلك إلى قطع الشركة؛ لأنه لعله لا يخرج^(٨) إلا من ذلك الموضع، وعلى هذا^(٩) إذا شرط لأحدهما ما يخرج من ناحية معينة، ولاخر ما يخرج من ناحية أخرى. وكذا^(١٠) إذا شرط لأحدهما التبن، وللآخر الحب؛ لأنه عسى أن يصيبه^(١١) آفة، فلا يتعقد الحب، ولا يخرج إلا التبن، وكذا^(١٢) إذا شرط التبن نصفين، والحب لأحدهما بعينه؛ لأنه يؤدي إلى قطع الشركة فيما هو المقصود، وهو الحب، ولو شرط الحب نصفين، ولم يتعرضا للتبن صحت؛ لاشتراطهما الشركة فيما هو^(١٣) المقصود. ثم التبن يكون لصاحب البذر؛ لأنه غناء ملكه، وفي حقه^(١٤) لا يحتاج إلى الشرط، والمفسد هو الشرط^(١٥)، وهذا سكوت عنه.

(١٥) بعد رفع الحراج.

(١) أى العشر.

(٢) قوله: "فلا يؤدي [فإنه ذال على بقاء تسعة أعشار] إلخ" وهو يصلح حيلة للوصول إلى رفع البذر. (ت)

(٣) فإنه يجوز.

(٤) الواو حالية.

(٥) أى القنورى. (عيني)

(٦) أى لا يجوز.

(٧) قوله: "على المأذونات إلخ" المأذونات فارسي معرب، أصغر من النهر، وأعظم من الجدول، والسواقي جمع الساقية؛ وهى فوق الجدول دون النهر، كذا فى "المغرب"، فعلى هذا يكون المأذونات والساقية من الألفاظ المترادفة، وقال فى الغريين، السواقي دون المأذونات. وقال الخطايبى فى "شرح السنن": والمأذونات الأنهار معربة، وقال أحمد بن سطر الرازى فى فوائده تختصر القنورى: المأذونات معربة، وهى الأنهار العظام، سميت بذلك؛ لأنها تتولد منها الأنهار الصغار، والسواقي الأنهار الصغار؛ لأنها كالسقيانات. (غاية البيان)

(٨) الزرع.

(٩) أى لا يجوز.

(١٠) أى لا يجوز.

(١١) زرع.

(١٢) أى لا يجوز.

(١٣) أى الحب.

(١٤) أى فى حق صاحب البذر.

وقال مشايخ بلخ: التين بينهما أيضاً^(١)، اعتباراً للعرف فيما لم ينص عليه المتعاقدان^(٢)؛ ولأنه تبع للحب والتبع يقوم بشرط الأصل^(٣).

ولو شرط الحب نصفين والتين لصاحب البذر صحت؛ لأنه حكم العقد^(٤)، وإن شرطاً التين للآخر^(٥) فسدت؛ لأنه شرط^(٦) يؤدي إلى قطع الشركة، بأن لا يخرج^(٧) إلا التين، واستحقاق غير صاحب البذر^(٨) بالشرط^(٩).

قال^(١٠): وإذا صحت المزارعة، فالخارج على الشرط^(١١)؛ لصحة الالتزام، وإن لم تخرج الأرض شيئاً، فلا شيء للعامل؛ لأنه^(١٢) يستحقه شركة^(١٣)، ولا شركة في غير الخارج، وإن كانت^(١٤) إجارة^(١٥)، فالأجر مسمى، فلا يستحق غيره، بخلاف ما إذا فسدت^(١٦)؛ لأن أجر المثل في الذمة، ولا تفوت الذمة بعدم الخارج.

(١٥) قوله: "والمفسد هو الشرط" أى المفسد هو الشرط الفاسد، وهو الشرط الذى لا يلائم العقد، وهو أن يشترط التين بغير صاحب البذر، وهما سكتا من ذكر الشرط الفاسد، والسكوت عن ذكر الشرط الفاسد لا يكون مفسداً. (ك)
(١) قوله: "وقال مشايخ بلخ إلخ" والجواب عما قال مشايخ بلخ: إن الأصل فيها عدم الجواز؛ لأنها ثبتت مع المنافى، فبقدر ما وجد الجواز يعمل به، وما لم يوجد فلا.

(٢) قوله: "اعتباراً للعرف" فإن العرف عندهم أن الحب والتين يكون بينهما نصفين، وتحكيم العرف عند الاشتباه واجب (ع)

(٣) قوله: "والتبع يقوم" أى ثبت بشرط الأصل، وقد وجد شرائط صحة الشركة فى الأصل، وهو الحب؛ لأنها اشترطاً فيه الشركة، فثبتت الشركة فى التين أيضاً تبعاً للحب، كالإمام إذا دخل المصر ونوى الإقامة بصير الجندى مقيماً، وإن لم يكن فى موضع الإقامة، وكذا المولى مع العبد. (ك)

(٤) قوله: "لأنه حكم العقد إلخ" معنى لو أنهما سكتا عن ذكر التين، كان التين لصاحب البذر؛ لأنه موجب العقد، فإذا نصا عليه فإنما صرحا بما هو موجب العقد، فلا يتغير به وصف العقد، فكان وجود الشرط وعدمه سواء. (ع)
(٥) أى غير صاحب البذر.

(٦) مخالف لمقتضى العقد، وهو يؤدي إلخ.

(٧) بأن يصيه آفة فلا يتعقد الحب. (ك)

(٨) مبتدأ.

(٩) خبر.

(١٠) أى القدورى. (عنى)

(١١) قوله: "فالخارج على الشرط" فإن العقد إذا كان صحيحاً يجب فيه المسمى، وهذا عقد صحيح فيجب فيه المسمى. (ع)

(١٢) عامل.

(١٣) يعنى فى الانتهاء. (ع)

(١٤) قوله: "وإن كانت إلخ" معنى فإن قيل: كانت المزارعة إجارة ابتداء، فلا بد من الأجرة، أجاب عنه بقوله: وإن كانت أى المزارعة إجارة إلخ. (ع)

(١٥) أى ابتداء. (ن)

قال^(١): وإذا فسدت^(٢)، فالخارج لصاحب البذر؛ لأنه ثماء ملكه واستحقاق الآخر^(٣) بالتسميه^(٤)، وقد فسدت فبقي النماء كله لصاحب البذر.

قال^(٥): ولو كان البذر من قبل رب الأرض^(٦)، فللعامل أجر مثله، لا يزداد^(٧) على مقدار ما شرط له من الخارج؛ لأنه رضى بسقوط الزيادة، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى. وقال محمد: له أجر مثله بالغاً ما بلغ؛ لأنه استوفى منافعه بعقد فاسد، فيجب عليه قيمتها^(٨)؛ إذ لا مثل لها^(٩) وقد مر في الإجازات^(١٠). وإن كان البذر من قبل العامل، فلصاحب الأرض أجر مثل أرضه؛ لأنه استوفى منافع الأرض بعقد فاسد فيجب ردها^(١١)، وقد تعذر^(١٢) ولا مثل لها^(١٣)، فيجب رد قيمتها^(١٤)، وهل يزداد على ما شرط له من الخارج، فهو على الخلاف^(١٥) الذي ذكرناه^(١٦).

(١٦) مسمى.

(١) أى القدورى.

(٢) قوله: "بخلاف ما إذا فسدت [إجارة] إلخ" يعنى إن كانت فاسدة، فلا فرق بين أن تخرج الأرض، وأن لا تخرج الأرض فى وجوب أجر المثل للعامل، فإن أخرجت شيئاً، فالخارج لصاحب البذر. (٤)

(٣) مبتدأ.

(٤) خبر.

(٥) أى القدورى. (عنى)

(٦) والمزارعة فاسدة.

(٧) أجر مثل.

(٨) منافع.

(٩) منافع.

(١٠) قوله: "وقد مر فى الاجارات" قال صاحب "النهاية": وفى هذا الذى ذكره من الحوالة نوع تغير؛ لأنه ذكر فى باب الإجارة الفاسدة من كتاب الإجازات فى مسألة، ما إذا استأجر حملاً ليحمل طعاماً منه بقبض منه، فالإجارة فاسدة، ثم قال: ولا يعاوز بالأجر قبض؛ لأنه لما فسدت الإجارة فالواجب الأقل مما سعى ومن أجر المثل، وهذا بخلاف ما إذا اشتركا فى الاحتطاب حيث يجب الأجر بالغاً ما بلغ عند محمد؛ لأن المسمى هناك غير معلوم، فلم يصح الخط.

فمن هذا الذى ذكره فى الإجارة يعلم، أن عند محمد لا يبلغ أجر المثل بالغاً ما بلغ فى الإجارة الفاسدة، كما هو قولهما إلا فى الشركة فى الاحتطاب، ثم ذكر ههنا، وقال محمد: له أجر مثله بالغاً ما بلغ إلى أن قال: وقد مرت فى الإجازات، وذلك يدل على أن مذهبه فى جميع الإجازات الفاسدة يبلغ الأجر بالغاً ما بلغ، وليس كذلك. وأجيب بأن هذه الإجارة من قبيل الشركة فى الاحتطاب؛ لأن الأجر غير معلوم قبل خروج الخارج، وهذه حوالة بلا تغير. (٤)

(١١) منافع.

(١٢) الرد.

(١٣) منافع.

(١٤) منافع.

(١٥) بين الشيخين وبين محمد.

ولو جمع بين الأرض^(١) والبقر حتى فسدت المزارعة، فعلى العامل أجر مثل الأرض والبقر، هو الصحيح^(٢)؛ لأن له مدخلا في الإجارة^(٣)، وهي^(٤) إجارة معني. وإذا استحق رب الأرض الخارج لبذره في المزارعة الفاسدة طاب له جميعه^(٥)؛ لأن النماء حصل في أرض مملوكة له، وإن استحقه^(٦) العامل أخذ^(٧) قدر بذره، وقدر أجر الأرض^(٨) وتصدق بالفضل؛ لأن النماء يحصل من البذر^(٩)، ويخرج من الأرض، وفساد الملك في منافع الأرض أوجب خبثا فيه^(١٠)، فما سلم له^(١١) بعوض طاب له^(١٢)، وما لا عوض له تصدق به^(١٣).
قال^(١٤): وإذا عقدت المزارعة، فامتنع صاحب البذر من العمل^(١٥) لم يجبر

(١٦) أنفأ.

(١) أى كانت الأرض والبقر لواحد، والبذر والعمل لآخر.

(٢) قوله: "هو الصحيح" وقيل يفرم له مثل أجر الأرض مكروبة، فأما البقر فلا يجوز أن يستحق بعقد المزارعة بحال، فلا ينعقد العقد عليه صحيحا ولا فاسدا، وجوب أجر المثل لا يكون بدون انعقاد العقد، إذ المنافع لا تقوم إلا بالعقد، والأصح أن عقد المزارعة من جنس الإجارة، لما مر، ومنافع البقر يجوز استحقاقها بعقد الإجارة، فينعقد عليها عقد المزارعة بصفة الفساد، فيجب أجر المثل، كما يجب أجر مثل الأرض. (كافى)

(٣) قوله: "لأن له" أى للبقر مدخلا في الإجارة لجواز إيراد عقد الإجارة عليه، والمزارعة إجارة معني، فينعقد المزارعة عليه فاسدا، أو يوجب أجر المثل. (٤)

(٤) مزارعة.

(٥) خارج.

(٦) لبذره، خارج.

(٧) عامل.

(٨) أى قدر ما عزم من أجر مثل الأرض. (كافى)

(٩) قوله: "لأن النماء يحصل من البذر ويخرج من الأرض" أى فهو محتاج إليهما، فكان الخبث شديدا، فأورث وجوب التصديق وعمل العامل، وهو لقاء البذور وفتح الجدول، ليس بذلك المثابة؛ لجواز حصول النماء بدونها عادة. كما إذا هبت الريح فألقت البذر في أرض، وأمطر السماء فكان ما تمكن بالعمل شبهة الخبث، فلم يورث وجوب التصديق، وهذا هو الفارق بين خبث تمكن في منفعة الأرض، فأوجب التصديق بالفضل، وبين خبث تمكن في عمل العامل فلم يوجب ذلك. (٤)

(١٠) ملك.

(١١) عامل.

(١٢) عامل.

(١٣) العامل.

(١٤) أى القدورى. (عنى)

(١٥) قوله: "فامتنع صاحب البذر" أى قبل لقاء البذر، وأما بعد إلقاءه فيجبر؛ لأن عقد المزارعة يكون لازما من

الجانبيين بعد لقاء البذر. (ك)

عليه^(١)؛ لأنه لا يمكنه المضي في العقد إلا بضرر يلزمه^(٢)، فصار كما إذا استأجر أجيراً ليهدم داره^(٣)، وإن امتنع الذي ليس من قبله البذر أجبره الحاكم على العمل؛ لأنه لا يلحقه بالوفاء بالعقد ضرر^(٤)، والعقد لا زم بمنزلة الإجارة إلا إذا كان عذر يفسخ به الإجارة^(٥)، فيفسخ به المزارعة.

قال: ولو امتنع رب الأرض والبذر^(٦) من قبله، وقد كرب المزارع الأرض، فلا شيء له^(٨) في عمل الكراب، قيل: هذا^(٩) في الحكم، فأما فيما بينه وبين الله تعالى يلزمه استرضاء العامل^(١٠)؛ لأنه غرة^(١١) في ذلك.

قال: وإذا مات أحد المتعاقدين بطلت المزارعة^(١٢)؛ اعتباراً بالإجارة، وقد مر الوجه في الإجازات^(١٣)، فلو كان دفعها^(١٤) في ثلاث سنين، فلما نبت الزرع في السنة الأولى ولم يستحصد^(١٥) حتى مات رب الأرض ترك الأرض في يد المزارع^(١٦)

(١) عمل.

(٢) وهو إلقاء البذر على الأرض، ولا يدري هل يخرج أم لا؟ (زيلي)

(٣) ثم ندم فلا يجبر. (عيني)

(٤) قوله: "لأنه لا يلحقه بالوفاء بالعقد ضرر [سوى ما التزم بالعقد؛ لأنه التزم إقامة العمل، وهو قادر عليها. ع] لأنه التزم إقامة العمل، وهو قادر على إقامة العمل، كما التزمه بالعقد، وموجب العقود اللازمة وجوب تسليم المعقود عليه، فأما إذا امتنع صاحب البذر من العمل، ففي إلزام موجب العقد إياه ضرر فيما لم يتناوله العقد؛ لأن البذر ليس بمعقود عليه، وفي إلقاءه في الأرض أتلافه، كذا في "المبسوط". (ك)

(٥) قوله: "إلا إذا كان عذر إلخ" كالمرض المانع للعامل عن العمل، أو الدين الذي لا وفاء به عنده إلا ببيع الأرض،

يفسخ به المزارعة. (ع)

(٦) والواو حالية.

(٧) والواو حالية.

(٨) أي للمزارع.

(٩) أي الجواب. (ع)

(١٠) قوله: "يلزمه استرضاء العامل" يعني بأن يعطى العامل أجر مثل عمله؛ لأنه إنما يستعمل بإقامة العمل ليزرع، فيحصل له نصيبه من الخارج، فإذا أخذ الأرض بعد ما أقام هذه الأعمال من كرب الأرض، وحفر الأنهار كان هو غاراً للعامل ملحقاً للضرر به، والغرور مدفوع، فينبغي أن يطلب رضاه. (ك)

(١١) عامل.

(١٢) قوله: "وإذا مات أحد المتعاقدين إلخ" واعلم أنه أراد بقوله: "وإذا مات أحد المتعاقدين" ما بعد الزرع؛ لأن الذي يكون قبله مذكور فيما يليه، ولم يفصل بين ما نبت الزرع أو لم ينبت؛ ولكنه ذكر جواب الثابت في قوله: "فلما نبت الزرع إلخ" ولم يذكر جواب ما لم ينبت عند موته، ولعله ترك ذلك اعتماداً على دخوله في إطلاق أول المسألة. (ع)

(١٣) قوله: "وقد مر الوجه في الإجازات" وهو قوله: "لأنه لو بقي العقد صار المنفعة المملوكة أو الأجرة المملوكة لغير العاقد مستحقاً بالعقد؛ لأنه ينتقل بالموت إلى الوارث، وذلك لا يجوز. (ك)

(١٤) الأرض مزارعة.

(١٥) يقال: استحصد الزرع، وأحصد بمعنى إذا حان له أن يحصد.

حتى يستحصد الزرع، ويقسم على الشرط، وتنتقض المزارعة فيما بقي من السنتين؛ لأن في إبقاء العقد في السنة الأولى مرعاةً للحقين^(١)، بخلاف السنة الثانية والثالثة؛ لأنه ليس فيه ضرر^(٢) بالعامل فيحافظ فيهما على القياس^(٣).

ولو مات رب الأرض قبل الزراعة بعد ما كرب^(٤) الأرض، وحفر الأنهار، انتقضت المزارعة^(٥)؛ لأنه ليس فيه إبطال مال على المزارع، ولا شيء للعامل بمقابلة ما عمل؛ لما نبينه إن شاء الله تعالى^(٦).

وإذا فسخت المزارعة بدين فادح^(٧)، لحق صاحب الأرض، فاحتاج إلى بيعها فباع جاز^(٨)، كما في الإجارة، وليس للعامل أن يطالبه^(٩) بما كرب الأرض وحفر الأنهار بشيء؛ لأن المنافع إنما تتقوم بالعقد وهو إنما قوم بالخارج، فإذا انعدم الخارج لم يجب شيء. ولو نبت الزرع^(١٠)، ولم يستحصد لم تبع الأرض في الدين^(١١)، حتى يستحصد الزرع؛ لأن في البيع إبطال حق المزارع، والتأخير أهون من الإبطال، ويخرجه القاضي من الحبس إن كان حبسه بالدين؛ لأنه لما امتنع بيع الأرض لم يكن هو^(١٢) ظالماً^(١٣)، والحبس جزاء الظلم.

(١٦) قوله: "ترك الأرض إلخ" أي يبقى عقد المزارعة إلى أن يستحصد، ولا يثبت إجارة مبتدأة، حتى لا يجب الأجر على المزارع. (ك)

(١) حق المزارع وحق الورثة. (كافي)

(٢) أي في نقض المزارعة في هاتين السنتين.

(٣) قوله: "فيحافظ إلخ" أي فيحافظ في السنة الثانية والثالثة على وجه القياس، حيث تبطل المزارعة، بخلاف السنة الأولى؛ فإنه لا تبطل المزارعة فيها استحساناً. (غن)

(٤) العامل.

(٥) قوله: "انتقضت المزارعة" بخلاف المسألة الأولى، حيث بقي بإرضاءه؛ لأنه كان مغروراً من جهته بالامتناع باعتباره، ولم يوجد ذلك ههنا؛ لأن الموت يأتي بدون اختياره. (زيلعي)

(٦) إشارة إلى قوله بعد هذا؛ لأن المنافع إنما تتقوم بالعقد إلخ. (غن)

(٧) قوله: "وإذا فسخت المزارعة بدين فادح" قدحه الأمر أثقله. مغرب إلخ" هذا القول والتشبيه بالإجارة يشير إلى أنه اختار رواية "الزيادات"؛ فإنه عليها لا بد لصحة الفسخ من القضاء أو الرضاء؛ لأنها في معنى الإجارة، وعلى رواية كتاب المزارعة، والإجازات والجامع الصغير لا يحتاج فيه إلى ذلك. (ع)

(٨) الفسخ. (ع)

(٩) سواء كان البذر من العامل أو من رب الأرض، كذا في "العناية".

(١٠) والدين على رب الأرض ثقيل.

(١١) قوله: "لم تبع الأرض في الدين إلخ" ولا كذلك لو زرع الأرض، ولم ينبت بعد؛ لأنه ليس لصاحب البذر في الأرض عين مال قائم؛ لأن التذير استهلاك. (زيلعي)

(١٢) رب الأرض.

قال^(١): وإذا انقضت مدة المزارعة، والزرع لم يدرك، كان على المزارع أجر مثل نصيبه^(٢) من الأرض إلى أن يستحصد^(٣)، والنفقة على الزرع عليهما^(٤) على مقدار حقوقهما، معناه حتى يستحصد^(٥)؛ لأن في تبقية الزرع بأجر المثل تعديل النظر من الجانبين^(٦)، فيصار إليه، وإنما كان العمل^(٧) عليهما؛ لأن العقد قد انتهى بانتهاء المدة، وهذا عمل في المال المشترك^(٨). وهذا بخلاف ما إذا مات رب الأرض^(٩)، والزرع بقل حيث يكون العمل فيه^(١٠) على العامل؛ لأن هناك^(١١) أبقينا العقد في مدته، والعقد يستدعي العمل على العامل، أما ههنا^(١٢) العقد قد انتهى، فلم يكن هذا إبقاء ذلك العقد، فلم يختص العامل بوجوب العمل عليه.

فإن أنفق أحدهما بغير إذن صاحبه^(١٣)، وأمر القاضى فهو متطوع؛ لأنه لا ولاية له عليه^(١٤)، ولو أراد رب الأرض^(١٥) أن يأخذ الزرع بطلا لم يكن له ذلك؛ لأن

(١٣) بالمعاطلة (زبلى).

(١) أى القدورى. (عينى).

(٢) قوله: "على المزارع أجر مثل نصيبه [أى يبقى الزرع وكان على المزارع إلخ] حتى لو كانت المزارعة بالتلف، كان عليه أجر مثل نصف الأرض؛ لأن المزارعة لما انتهت بانقضاء المدة، لم يبق للعامل حق منفعة الأرض، وهو يستوفىها بتربية نصيبه من الزرع إلى وقت الإدراك. (زبلى).

(٣) الزرع.

(٤) قوله: "والنفقة على الزرع عليهما [مزارع ورب الأرض] إلخ" وهى مؤنة الحفظ والسقى وكرى الأنهار عليهما على مقدار نصيبهما، حتى يستحصد كنفقة العبد المشترك العاجز عن الكسب. (٤)

(٥) قوله: "معناه" أى معنى قوله والنفقة على الزرع عليهما، يريد أن النفقة على الزرع عليهما حتى يستحصد الزرع. (ك)

(٦) قوله: "تعديل النظر من الجانبين [رب الأرض ومزارع] إلخ" فإننا لو أمرنا العامل بقلع الزرع عند انقضاء المدة تضرر به، وإن أبقينا بلا أجر تضرر رب الأرض، فأبقيناه بالأجر، وفيه تعديل النظر من الجانبين. (٤)

(٧) أى النفقة.

(٨) قوله: وهذا عمل في المال المشترك إلخ" فيكون العمل عليهما، وهو قبل انتهاء المدة كان على العامل خاصة، فالعمل بعد الانتهاء يكون باعتبار الشركة فى الزرع. (ملا محمد ولى قدس سره)

(٩) قوله: "وهذا بخلاف إلخ" فإنه يبقى الزرع بلا أجر، ولا اشتراك فى النفقة، ولا اشتراك فى العمل. (٤)

(١٠) قوله: "حيث يكون العمل فيه" مسألة الموت مخالفة لمسألة انقضاء المدة فى الأحكام الثلاث، وهى وجوب أجر الأرض، والاشتراك فى النفقة والاشتراك فى العمل، حيث لم يجز أجر مثل نصيبه من الأرض على العامل. (ك)

(١١) أى فى مسألة الموت.

(١٢) أى فى مسألة انقضاء المدة.

(١٣) قوله: "فإن أنفق [ذكره ترفيماً على مسألة القدورى. عينى] أحدهما بغير إذن صاحبه، وأمر القاضى إلخ"، أى فيما إذا انقضت مدة المزارعة فهو متطوع؛ لأنه أنفق على ملك الغير بغير أمره، وبغير أمر من يلى عليه. (ك)

فيه إضراراً بالمزارع، ولو أراد المزارع أن يأخذه بقلًا، قيل لصاحب الأرض: اقلع الزرع فيكون^(١) بينكما، أو أعطه قيمة نصيبه، أو أنفق أنت على الزرع، وارجع بما تنفقه في حصته؛ لأن المزارع لما امتنع من العمل لا يجبر عليه^(٢)؛ لأن إبقاء العقد بعد وجود المنهى^(٣) نظر له، وقد ترك النظر لنفسه، ورب الأرض مخير بين هذه الخيارات^(٤)؛ لأن بكل ذلك يستدفع^(٥) الضرر،

ولو مات المزارع بعد نبات الزرع، فقالت ورثته: نحن نعمل إلى أن يستحصد الزرع، وأبى رب الأرض، فلهم ذلك؛ لأنه لا ضرر على رب الأرض، ولا أجر لهم بما عملوا؛ لأننا أبقينا العقد نظرًا لهم^(٦)، فإن أرادوا قلع الزرع لم يجبروا على العمل؛ لما بينا^(٧)، والمالك على الخيارات الثلاثة^(٨)؛ لما بينا^(٩).

قال^(١٠): وكذلك أجرة الحصاد^(١١) والرفاع^(١٢) والدياس^(١٣) والتذرية عليهما^(١٤)

(١٤) قوله: "لأنه لا ولاية له [أى لأحدهما على صاحبه] عليه" ولا هو مضطر إلى ذلك؛ لأنه يمكنه أن ينفق بأمر القاضى، فصار هذا نظير ترميم الدار المشتركة. (زيلعى)
(١٥) بعد انقضاء المدة.

(١) زر. ع.

(٢) قوله: "لا يجبر عليه" أى بعد مضي المدة لانتهاء العقد، فبقى الزرع مشتركاً بينهما، فيخير رب الأرض بين هذه الخيارات. (كافى)

(٣) تنبيه: يباين رسانيدن جيزى را.

(٤) الثلث.

(٥) رب الأرض.

(٦) قوله: "نظرًا لهم" تقاموا مقامه، وهو لا يستحق الأجر فكذا هم. (زيلعى)

(٧) قوله: "لما بينا" وهو قوله: لأن إبقاء العقد بعد وجود المنهى نظرًا له إلخ. (ك)

(٨) قوله: "والمالك على الخيارات الثلاثة [المذكورة] إلخ" لكن فى هذه الصورة لو رجع المالك بالنفقة، يرجع بكلها، إذ العمل على العامل مستحق لبقاء العقد. (ك)

(٩) وهو قوله: لأن بكل ذلك يستدفع إلخ.

(١٠) أى القدورى. (عينى)

(١١) قوله: "وكذلك أجرة الحصاد [حصاد - بالفتح - درودن. م] إلخ" معنى كما أن النفقة عليهما فيما إذا انقضت مدة المزارعة، والزرع لم يدرك، كان أجرة الحصاد والرفاع والدياس والتذرية عليهما. (غن)

(١٢) قوله: "والرفاع [برداشتن بندهاى دريده] - بالفتح والكسر - هو أن يرفع الزرع إلى البيدر، والتذرية: تمميز الحب من التبن بالريم، والبيدر: موضع الطعام الذى يداس فيه. (مل)

(١٣) قوله: "والدياس [كوفتن]" والدياسة فى الطعام أن يوطأ بقوائم الدواب، الدياس صيقل السيف، واستعمال الفقهاء إياه موضع الدياسة تسامح أو وهم. (مغرب)

(١٤) قوله: "والتذرية عليهما [مزارع ورب الأرض]" ذرت الريم التراب تذرية، برداشت باد خاك را، - پرنيد

بالخصص، فإن شرطاه في المزارعة على العامل فسدت^(١)، وهذا الحكم ليس بمختص بما ذكر من الصورة^(٢)، وهو انقضاء المدة، والزرع لم يدرك، بل هو عام في جميع المزارعات. ووجه ذلك أن العقد يتناهى بتناهى الزرع لحصول المقصود، فيبقى مال مشترك بينهما ولا عقد^(٣)، فيجب مؤنته عليهما، وإذا شرط في العقد ذلك ولا يقتضيه^(٤)، وفيه منفعة لأحدهما يفسد العقد^(٥) كشرط الحمل والطحن على العامل^(٦). وعن أبي يوسف أنه يجوز^(٧) إذا شرط ذلك على العامل للتعامل، اعتباراً بالاستصناع، وهو اختيار مشايخ بلخ^(٨)، قال شمس الأئمة السرخسي: هذا هو الأصح في ديارنا.

فالحاصل أن ما كان من عمل قبل الإدراك كالسقى والحفظ، فهو على العامل، وما كان منه بعد الإدراك قبل القسمة فهو عليهما في ظاهر الرواية^(٩)، كالحصاد والدياس وأشباههما على ما بيناه^(١٠)، وما^(١١) كان^(١٢) بعد القسمة فهو عليهما^(١٣)، والمعاملة^(١٤) على قياس هذا^(١٥) ما كان قبل إدراك الثمر من السقى والتلقيح

ويرد. (من)

(١) قوله: "فإن شرطاه" أي كون أجره الحصاد والدياس والرفاع والتذرية في المزارعة على العامل. (٢)

(٢) وهذا الحكم [أي كون أجره الحصاد والرفاع والدياس والتذرية عليهما. ك] إلخ" لما كان القدوري ذكر هذه المسألة عقيب انقضاء المدة والزرع، لم يدرك كان توهم اختصاصها بذلك، فقال المصنف: هذا الحكم ليس بمختص إلخ. (٣) الوالو حالية.

(٤) قوله: "ولا [الوالو حالية] يقتضيه [العقد] إلخ" لأن العقد يقتضى عمل المزارعة، وهذه الأشياء ليست من أعمال المزرعة. (زيلعي)

(٥) قوله: "يفسد العقد" والأصل أن اشتراط ماليس من أعمال المزارعة على أحد المتعاقدين يفسد؛ لأنه شرط لا يقتضيه العقد، وفيه منفعة لأحدهما، ومثله يفسد الإجارة، فكذا المزارعة؛ لأن فيها معنى الإجارة. (٦)

(٦) قوله: "كشرط الحمل" أي حمل الخنطة ونحوها إلى منزل رب الأرض. (عيني)

(٧) المزارعة.

(٨) قوله: "وهو اختيار مشايخ بلخ" وهم يزيدون على هذه الرواية، ويقولون: يجوز شرط التقية والحمل إلى منزله على العامل للتعامل. (زيلعي)

(٩) على الاشتراك على قدر الخصص.

(١٠) أنفاً.

(١١) كالحمل إلى البيت.

(١٢) منه.

(١٣) قوله: "فهو عليهما" لتمييز ملك كل واحد منهما عن ملك الآخر، فكان التدبير في ملك واحد منهما إليه. (٤)

(١٤) أي المساقاة. (٤)

(١٥) أي على هذه الوجوه.

والحفظ^(١)، فهو على العامل، وما كان بعد الإدراك كالجداد^(٢) والحفظ فهو عليهما^(٣)، ولو شرط الجداد على العامل لا يجوز بالاتفاق؛ لأنه لا عرف فيه، وما كان بعد القسمة فهو عليهما^(٤)؛ لأنه مال مشترك ولا عقد^(٥).

ولو شرط الحصاد في الزرع على رب الأرض لا يجوز بالإجماع لعدم العرف فيه، ولو أراد اقص^(٦) القصيل^(٧)، أو جد^(٨) التمر بسرًا، أو التقاط الرطب، فذلك عليهما؛ لأنهما أنبيا العقد لما عزمَا على القصيل والجداد بسرًا، فصار كما بعد الإدراك، والله أعلم.

كتاب المساقاة^(٩)

قال أبو حنيفة: المساقاة بجزء من الثمر باطلة^(١٠)، وقالوا: جائزة إذا ذكر مدة معلومة، وسمى جزء من الثمرة مشاعًا، والمساقاة هي المعاملة^(١١) في الأشجار، والكلام فيها كالكلام في المزارعة^(١٢).

(١) قوله: "والتلقيح [تلقيح: كشن دادن خرما را. م] تلقيح النخل إدخال شيء من فحولها في أنثائها، كتلقيح الحيوانات. (مل)

(٢) وهو بالدال المهملة القطم من جد النخل خدمه، أى قطع ثمرة جدادًا. (ن)

(٣) بالاشتراك.

(٤) قوله: "وما كان بعد القسمة" كالحمل إلى البيت والطحن، فهو على كل واحد منهما في نصيبه خاصة؛ لأن بالقسمة يتميز ملك أحدهما عن الآخر، فيكون التدبير في ملك واحد منهما إليه. (كافي)

(٥) قوله: "لأنه مال مشترك" سماه مشتركًا بعد القسمة باعتبار ما كان، وقيل: باعتبار أن المجموع بعد القسمة بينهما، ألا ترى أن نصيب كل واحد منهما إذا كان معينًا في قرية، يقال لهم: شركاء في القرية. (٦)

(٦) بالفتح: يريدن. (م)

(٧) قوله: "قصيل [سبزه بريده شد. م] يقال: لكل زرع بعد الثبات قبل الإدراك. (غن)

(٨) قطع.

(٩) قوله: "كتاب المساقاة [مفاعلة من السقي، وهي معاملة في الأشجار ببعض الخارج منها] لا يخفى مناسبتها مع المزارعة، وهي المشاركة في الخارج، ثم مع كثرة القائلين بجوازها، وورود الأحاديث في معاملة النبي ﷺ أهل خيبر، قدمت المزارعة عليها لشدة الحاجة إلى معرفة أحكامها وكثرة فروعها ومسائلها، كما أفاده في "النهاية". (در المختار)

(١٠) قوله: "المساقاة [أى مشاعًا] إلخ" ثم معنى المساقاة لغةً وشرعًا، ما هو مذكور في الصحاح وغيره، أن المساقاة أن تستعمل رجلًا في نخيل أو كروم أو غيرهما؛ ليقوم بإصلاحها على أن يكون له سهم معلوم من ثمره. (ن)

(١١) بلفة أهل المدينة. (٦)

(١٢) قوله: "والكلام فيها إلخ" أتق وشرائطها هي الشرائط التي ذكرت في المزارعة، وفي "فتاوى قاضى خان"، وشرائطها منها بيان نصيب العامل، فإن بينا نصيب العامل، وسكتنا عن نصيب الدافع جاز استحسانًا، كما قلنا في المزارعة. ومنها الشركة في الخارج، كما في المزارعة، ومنها التخلية بين الأشجار والعامل، ومنها بيان الوقت، فإن سكتنا عن الوقت جاز استحسانًا، ويقم العقد على أول ثمرة تكون في تلك السنة، فإن لم يخرج في تلك السنة ثمرة ينتقض المعاملة. (ك)

وقال الشافعی: المعاملة جائزة^(۱)، ولا يجوز المزارعة إلا تبعاً للمعاملة^(۲)؛ لأن الأصل في هذا^(۳) المضاربة، والمعاملة أشبه بها^(۴)؛ لأن فيه شركة في الزيادة دون الأصل^(۵)، وفي المزارعة لو شرط الشركة في الربح دون البذر، بأن شرط رفعه^(۶) من رأس الخارج يفسد، فجعلنا المعاملة أصلاً وجوزنا المزارعة تبعاً لها كالشرب^(۷) في بيع الأرض^(۸)، والمنقول في وقف العقار^(۹).

وشرط المدة قياس فيها؛ لأنها إجارة معنى كما في المزارعة^(۱۰)، وفي الاستحسان إذا لم يبين المدة يجوز، ويقع على أول ثمري يخرج^(۱۱)؛ لأن الثمر لإدراكها وقت معلوم، وقلما يتفاوت^(۱۲)، ويدخل فيها ما هو المتيقن^(۱۳)، وإدراك البذر^(۱۴) في أصول الرطبة^(۱۵) في هذا بمنزلة إدراك الثمار؛ لأن له نهاية معلومة، فلا

(۱) قوله: "وقال الشافعی: المعاملة جائزة" إلى قوله والمنقول في وقف العقار من كلمات الشافعی. (ن)

(۲) قوله: "إلا تبعاً للمعاملة" بأن يكون بين النخيل والكرم أرض ييسق بماء النخيل، وقد أخذ النخيل مع الأرض معاملة جاز، حتى لو كانت الأرض تسقى بماء على حدة لا يجوز. (عینی)

(۳) أى في جواز المزارعة والمساقاة.

(۴) من المزارعة.

(۵) شجر.

(۶) بذر.

(۷) هو النصيب من الماء.

(۸) يجوز بيعه تبعاً لبيع الأرض.

(۹) قوله: "والمنقول في وقف العقار" فإنه يصير وقفاً تبعاً للعقار، ولا يجوز وقفه بانفراده. (عینی)

(۱۰) ولا بد في الإجارة من بيان المدة على ما مر.

(۱۱) أى في السنة الأولى.

(۱۲) فالجهالة يسيرة.

(۱۳) وهو أول الثمرة.

(۱۴) قوله: "وإدراك البذر [معناه دفع أصول الرطبة لإدراك البذر بمنزلة دفع الأشجار لإدراك الثمار. ن]" إلخ" معناه لو دفع رطبة قد انتهى جزاؤها على أن يقوم عليها ويسقيها حتى يخرج بذرها على أن ما رزق الله من رزق فهو بينهما نصفان جاز، إذا كان البذر مما يرغب فيه وحده؛ لأنه يصير في معنى ثمر الشجر، وهذا لأن إدراك البذر له وقت معلوم عند المزارعين، فكان ذكره بمنزلة ذكر وقت معين، والبذر إنما يحصل بعمل العامل، فاشتراط المناصفة فيه يكون صحيحاً، والرطبة لصاحبها. (ع)

(۱۵) قوله: "في أصول الرطبة" أى معاملة ثمانية دو شخص برين وجه كه سپرد كند مالك بيخه‌ای رطبه أعنى سبست را كه در زمین مذکور ست بدیگری تا آب دهد آنرا و عمل كند دران حتى كه تخم آرد و پخته شود آن تخم و آنچه از تخم حاصل شود مشترك باشد میان آنها و تعیین مدت نكند پس این معامله جائز است و واقع شود بر اول تخميكه بظهور برآید و پخته گردد و زیرا چه تخم بمنزله ثمر است. (ترجمه)

قوله: "بالرطبة" بالفتح: الأسفست، وفي كتاب العشر: البقول غير الرطاب، فإنما البقول مثل الكراث ونحو ذلك،

يشترط بيان المدة. بخلاف الزرع؛ لأن ابتداءه يختلف كثيراً خريفاً^(١) وصيفاً وريبعاً، والانتفاء بناء عليه، فتدخله الجهالة.

وبخلاف ما إذا دفع إليه غرساً^(٢) قد علق^(٣)، ولم يبلغ^(٤) الثمر معاملة حيث لا يجوز^(٥) إلا ببيان المدة^(٦)؛ لأنه يتفاوت بقوة الأراضى وضعفها تفاوتاً فاحشاً.

وبخلاف ما إذا دفع نخيلاً أو أصول رطبة^(٧) على أن يقوم عليها^(٨)، أو أطلق في الرطبة تفسد المعاملة؛ لأنه ليس لذلك نهاية معلومة؛ لأنها تنمو ما تركت في الأرض^(٩)، فجعلت المدة^(١٠)، ويشترط^(١١) تسمية الجزء مشاعاً؛ لما بينا في المزارعة^(١٢)، إذ شرط جزء معين يقطع الشركة^(١٣).

والرطاب هو القثاء والبطيخ والباذنجان وما يجرى مجراه، والأول هو المذكور فيما عندي من كتب اللغة فحسب. (مغرب)

(١) قوله: "يختلف إلخ" فإن من الناس من يزرع في الخريف، ومنهم من يزرع في الربيع، ومنهم من يزرع في الصيف، وإذا كان ابتداء العمل مما يتقدم ويتأخر عرفاً، كان الانتفاء، كذلك فكانت المدة مجهولة، فلا يجوز. (ك)

(٢) قوله: "بخلاف ما إذا دفع إليه" أى إذا دفع الرجل إلى الرجل غرس شجر، أو كرم، أو نخل، قد علق على أن يقوم عليه، ويسقيه ويصلحه، فما أخرج الله من ذلك الغرس من الثمر، فهو بينهما نصفان، فهذه معاملة فاسدة. (غن)

(٣) فى الأرض (كافى) أى نبت ولم يبلغ حد الأثمار. (ك)

(٤) أى لم يبلغ الغرس الأثمار. (ك)

(٥) قوله: "لا يجوز" هذا لأنه لا يدري متى يحمل الشجر، وقد يتفاوت الأشجار فى الحمل بحسب قوة الأرض وضعفها، فلا بد من بيان المدة. (غن)

(٦) قوله: "إلا ببيان المدة" بأن يذكر سنين معلومة؛ لأنه لا يدري فى كم يحمل الشجر والنخل والكرم الثمر، فالأشجار تتفاوت فى ذلك بتفاوت مواضعها من الأرض بالقوة والضعف، فإن بينا مدة معلومة، صار مقدار المقود عليه من عمل العامل معلوماً، فيجوز، وإن لم بينا ذلك لا يجوز. (ك)

(٧) ثابتة فى الأرض. (ك)

(٨) قوله: "على أن يقوم عليها [ويسقيها حتى يذهب أصولها، وينقطع نباتها على أن الخارج بينهما. فى الكلام إجاز مخل. ع]" أى حتى يذهب أصولها ينقطع نباتها، أى حيث لا يجوز، أما إذا دفع النخيل، أو أصول الرطبة على أن يقوم عليها معاملة مطلقاً، فيجوز إذا كان للرطبة معلوم، ويقع المعاملة فى النخيل على أول ثمرة يخرج، وفى الرطبة على أول جزء يجز.

وأما إذا لم يكن للرطبة جزاء معلوم فلا يجوز، سواء قيد بذهاب أصولها أو أطلق، أو لم يذكر شيئاً، هو المراد من قوله: أو أطلق فى الرطبة، لأن فى كل منها جهالة المدة فى الرطبة، بخلاف النخيل؛ فإنه لو قيد بقوله: دفعتها معاملة إلى أن يذهب أصولها فلا يجوز، وإن أطلق على ذلك فهو جائز، فيقيم المعاملة على أول ثمر يخرج فى تلك السنة. (ك)

(٩) قوله: "لأنها تنمو ما تركت [أى مادام تركت إلخ]" دليل الرطبة ولم يذكر دليل النخيل والرطبة إذا شرط القيام عليهما، حتى يذهب أصولهما؛ لأنه لا نهاية لذلك، فكان غير معلوم. (ع)

(١٠) قوله: "فجعلت المدة" لأن الرطبة مما يزداد طولاً، بطول المدة، فمتى لم يكن وقت الجزاء معلوماً كان مدة المعاملة مجهولة، بخلاف الثمر؛ لأن لإدراكه وقتاً معلوماً إذا بلغ ذلك، لا يزداد بعد ذلك، وإن طال الزمان، أما الرطبة بخلافها. (ك)

(١١) متعلق بقوله: وسعى جزء من الثمر مشاعاً. (غن)

وإن سميّا في المعاملة وقتاً يعلم أنه لا يخرج الثمر فيها^(١) فسدت
المعاملة، ؛ لفوات المقصود وهو الشركة في الخارج، ولو سميّا مدة قد يبلغ الثمر فيها،
وقد يتأخر عنها جازت؛ لأننا لا نتيقن بفوات المقصود، ثم لو خرج في الوقت
المسمى، فهو على الشركة؛ لصحة العقد، وإن تأخر فللعامل أجر المثل؛ لفساد
العقد؛ لأنه تبين الخطأ في المدة المسمّاة، فصار كما إذا علم ذلك في الابتداء^(٢).
 بخلاف ما إذا لم يخرج أصلاً؛ لأن الذهاب بأفة فلا يتبين فساد المدة فبقى العقد
 صحيحاً^(٣)، ولا شيء لكل واحد منهما على صاحبه.

قال^(٤): وتجوز المساقاة في النخل والشجر والكرم والرطاب، وأصول
الباذنجان. وقال الشافعي في الجديد^(٥): لا تجوز إلا في الكرم والنخل؛ لأن
جوازها^(٦) بالأثر، وقد خصّتهما وهو حديث خبير^(٧).*

ولنا أن الجواز للحاجة وقد عمت^(٨)، وأثر خبير لا يخصهما^(٩)؛ لأن أهلها^(١٠)
 كانوا يعملون في الأشجار والرطاب أيضاً^(١١)، ولو كان كما زعم^(١٢)، فالأصل في

(١٢) من أنه لو شرط لأحدهما قفزاناً مساة، فهي باطلة؛ لأن به ينقطع الشركة؛ لأن الأرض عباها لا تخرج
 إلا هذا القدر.

(١٣) في الخارج.

(١) أي في تلك المدة.

(٢) أي أنه لا يخرج الثمر في هذه المدة.

(٣) وموجه الشركة في الخارج. (كافي)

(٤) أي القلوري. (عيني)

(٥) أي في قوله الجديد.

(٦) معاملة.

(٧) فإنه لما افتتح خبير أقر رسول الله ﷺ اليهود على أن يعملوا فيها على نصف ما يخرج فيها من ثمر أو زرع.

* راجع كتاب المزارعة في نصب الراية ج ٤ ص ١٧٩، وأيضاً في الدراية ج ٢، الحديث ٨٩٧ ص ٢٠٤. (نعيم)

(٨) وعموم العلة يقتضى عموم الحكم. (٤)

(٩) النخل والكرم.

(١٠) خبير.

(١١) قوله: "يعملون في الأشجار إلخ" روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن النبي ﷺ عامل أهل خبير
 بشطر ما يخرج من ثمر أو زرع، رواه البخاري ومسلم وجماعة أخرى، وهذا مطلق، فلا يجوز تقييده ببعض الأشجار
 دون بعض. (زيلعي)

(١٢) قوله: ولو كان كما زعم إلخ" أي لو كان الأمر كما زعم، من كون عمل أهل خبير مقتصرًا على النخل
 والكرم، فلا يقتضى هذا اقتصار حكم الشرع على المورد؛ لأن الأصل في المنصوص التعليل، فيمنع الأصل المذكور اقتصار

النصوص أن تكون معلولة سيما على أصله^(١).

وليس لصاحب الكرم^(٢) أن يخرج العامل من غير عذر؛ لأنه لا ضرر عليه في الوفاء بالعقد، وكذا ليس للعامل أن يترك العمل بغير عذر^(٣)؛ بخلاف المزارعة بالإضافة إلى صاحب البذر^(٤)، على ما قدمناه^(٥).

قال^(٦): فإن دفع نخلا فيه تمر مساقاة، والتمر يزيد بالعمل جاز، وإن كانت^(٧) قد انتهت لم يجز، وكذا على هذا إذا دفع^(٨) الزرع وهو بقل جاز، ولو استحصد^(٩) وأدرك لم يجز؛ لأن العامل إنما يستحق بالعمل، ولا أثر للعمل بعد التناهي، والإدراك فلو جوزناه^(١٠) لكان استحقاقاً بغير عمل، ولم يرد به الشرع^(١١)، بخلاف ما قبل ذلك^(١٢) لتحقق الحاجة إلى العمل. قال^(١٣): وإذا فسدت المساقاة، فللعامل أجر مثله؛ لأنه^(١٤) في معنى الإجارة الفاسدة، وصارت كالمزارعة إذا فسدت، قال^(١٥): وتبطل^(١٦) المساقاة بالموت؛ لأنها في معنى الإجارة، وقد بيناه فيها^(١٧)، فإن

الحكم على المورد. وإنما الاقتصار فيما لم يعلل، أي يكون مخالفاً للقياس لا سيما الأصل الذي عند الشافعي؛ فإن هذا الأصل عنده حجة موجبة، أما عندنا فلا يجوز العمل بهذا الأصل إلا بقدر قيام الدليل، على أن هذا النص مغلل في الحال، فلا يجوز العمل بهذا الأصل بدون قيام هذا الدليل عندنا، لكنه يكفي في منقضاء الحكم على المورد. (أعظمي)

(١) فإن بابه أوسع عنده؛ لأنه يرى التعليل بالعلة القاصرة. (ع)

(٢) ذكره تفرعاً على مسألة القدوري. (عيني)

(٣) ولا ينفرد واحد منهما بفسخه إلا بعلر، كسائر الإجازات. (ك)

(٤) قوله: "بالإضافة إلى صاحب البذر" لأن في إبقاء البذر في الأرض إتلاف ملكه، فله أن لا يرضى به، وههنا لا يحتاج رب الكرم في إبقاء العقد إلى إتلاف شيء من ماله، فيلزم العقد من الجانبين. (كافي)

(٥) قوله: "على ما قدمناه" إشارة إلى ما قال في كتاب المزارعة: وإذا عقدت المزارعة، فامتنع صاحب البذر من العمل لم يجبر عليه إلخ. (ع)

(٦) أي القدوري. (عيني)

(٧) تمر.

(٨) مساقاة.

(٩) الزرع.

(١٠) ههنا.

(١١) لأنها جوزت بالأثر، فيما يكون أجر مثل العامل بعض الخارج. (ع)

(١٢) أي ما قبل التناهي والإدراك. (ك)

(١٣) أي القدوري. (عيني)

(١٤) معاملة.

(١٥) أي القدوري. (عيني)

(١٦) قوله: "تبطل" لأنه لو بقي العقد تصير المنفعة المملوكة لغير العاقد مستحقة بالعقد؛ لأنه ينتقل بالموت إلى الوارث.

مات رب الأرض والخارج بسر، فللعامل أن يقوم عليه، كما كان يقوم قبل ذلك^(١) إلى أن يدرك التمر؛ وإن كره^(٢) ذلك ورثة رب الأرض استحساناً^(٣)، فيبقى العقد دفعاً للضرر عنه^(٤) ولا ضرر فيه على الآخر^(٥).

ولو التزم العامل الضرر يتخير ورثة الآخر^(٦) بين أن يقتسموا البسر على الشرط، وبين أن يعطوه قيمة نصيبه من البسر وبين أن يتفقوا على البسر، حتى يبلغ^(٧) فيرجعوا بذلك في حصة العامل من التمر^(٨)؛ لأنه ليس له إلحاق الضرر بهم، وقد بينا نظيره في المزارعة^(٩).

ولو مات العامل فلورثته أن يقوموا عليه وإن^(١٠) كره رب الأرض؛ لأن فيه النظر من الجانبين، فإن أرادوا أن يصرموه^(١١) بسراً، كان صاحب الأرض بين الخيارات الثلاثة^(١٢) التي بينها^(١٣).

وإن مات جميعاً فالخيار لورثة العامل؛ لقيامهم مقامه^(١٤)، وهذا خلافة في حق

(١٧) قوله: "فيها" أى في الإجازات من أنه إذا مات أحد المتعاقدين، وقد عقد الإجارة لنفسه، انفسخت الإجارة.

(١) موت.

(٢) قوله: "وإن [الواو وصلية] كره ذلك ورثة إلخ" أى ليس لورثته أن يمنعه من ذلك استحساناً؛ لأن في منعه إلحاق الضرر، فيبقى العقد دفعاً للضرر عنه، ولا ضرر على الورثة. (زيلعى)

(٣) قوله: "استحساناً" وأما في القياس فقد انتقضت المساقاة بينهما، وكان البسر بين ورثة صاحب الأرض وبين العامل أنصافاً إن شرطاً أنصافاً؛ لأن صاحب الأرض استأجر العامل ببعض الخارج، والإجارة تنتقض بموت أحد المتعاقدين. (ع)

(٤) عامل.

(٥) ورثة صاحب الأرض.

(٦) أى صاحب الأرض.

(٧) التمر.

(٨) قوله: "فيرجعوا إلخ" وفي رجوعهم في حصة إشكال، وكان ينبغي أن يرجعوا عليه جميعه؛ لأن العامل إنما يستحق بالعمل، وكان العمل كله عليه، فلو رجعوا عليه بحصته فقط، يودى إلى أن العمل يجب عليهما، حتى يستحق المؤنة بحصته فقط، وهذا خلف؛ لأنه يودى إلى استحقاق العامل بلا عمل في بعض المساقاة، وهذا الإشكال وارد في المزارعة أيضاً. (زيلعى)

(٩) قبيل كتاب المساقاة.

(١٠) الواو وصلية.

(١١) يقطمونه.

(١٢) قوله: "بين الخيارات الثلاثة إلخ" أى إن شاعوا جزوا البسر، فقسموه على الشرط، وإن شاعوا أعطوه نصف قيمة البسر، وصار البسر كله بينهم، وإن شاعوا أنفقوا على البسر حتى يبلغ، ويرجعوا بالنفقة في حصة العامل من التمر، كما في المزارعة. (ك)

(١٣) آنفاً.

مالي^(١٣)، وهو ترك الثمار على الأشجار إلى وقت الإدراك، لا أن يكون وراثته في الخيار، فإن أبي ورثة العامل أن يقوموا عليه، كان الخيار في ذلك إلى ورثة رب الأرض على ما وصفنا^(١٤).

قال: وإذا انقضت^(١٥) مدة المعاملة، والخارج بسر أخضر، فهذا والأول سواء^(١٦)، وللعامل أن يقوم عليها إلى أن يدرك لكن بغير أجر^(١٧)؛ لأن الشجر لا يجوز استجاره^(١٨).

بخلاف المزارعة في هذا^(١٩)؛ لأن الأرض يجوز استجارها^(٢٠)، وكذلك العمل كله على العامل ههنا^(٢١)، وفي المزارعة في هذا^(٢٢) عليهما؛ لأنه لما وجب أجر مثل الأرض بعد انتهاء المدة على العامل لا يستحق عليه العمل، وههنا لا أجر، فجاز أن يستحق العمل كما يستحق قبل انتهاءها^(٢٣).

(١٤) قوله: "لقيامهم مقامه إلخ" وكان له في حياته هذا الخيار بعد موت رب الأرض، فكذا يكون لورثته بعد موته. (كافي).

(١٥) قوله: "وهذا [أي الخيار الثابت لورثة العامل. عن] خلافة في حق مالي" إنما قاله جواباً لسؤال مقدر، بأن يقال: خيار الشرط لا يورث عندكم؛ لأنه عوض لا يقبل النقل، فكيف يثبت هذا الخيار لهم، فقال: هذه خلافة في حق مالي إلخ. (غن).

(٢) أي الخيارات الثلاثة التي مرت.

(٣) أي فيما إذا لم يمت واحد منهما.

(٤) قوله: "فهذا [أي انقضاء المدة] والأول [أي صورة الموت. ع] سواء [في خيار العامل]" والعامل بالخيار إن شاء عمل كما كان يعمل، وإن شاء خير بين الخيارات الثلاثة. (ع).

(٥) قوله: "لكن بغير أجر" أي على العامل في معاملة نصيبه، من الثمرة التي بقيت على الشجر، بعد انقضاء المدة. (ك).

(٦) قوله: "لا يجوز استجاره [على ما مر في الإجارة]" حتى لو اشترى ثماراً على الأشجار، ثم استأجر الأشجار إلى وقت الإدراك، لا يجب عليه أجر. (ك).

(٧) أي فيما إذا انقضت مدة المزارعة. (ك).

(٨) قوله: "يجوز استجارها" فإن من اشترى زرعاً في أرض، ثم استأجر الأرض مدة معلومة جاز، ووجب المسمى، وإن استأجرها إلى وقت إدراك الزرع وجب أجر المثل. (ك).

(٩) قوله: "وكذلك العمل إلخ" أي إذا ظهر هذا الفرق يبتى عليه فرق آخر، وهو أن العمل هناك عليهما بحسب ملكهما في الزرع؛ لأن رب الأرض لما استوجب الأجر على العامل، لا يستوجب عليه العمل في نصيبه بعد انتهاء المدة، وههنا العمل على العامل في الكل؛ لأنه لا يستوجب رب النخل عليه أجراً بعد انقضاء المدة، كما كان لا يستوجب عليه ذلك قبل انقضاء المدة، فيكون العمل كله على العامل إلى وقت الإدراك، كما قبل انقضاء المدة. (ك).

(١٠) أي فيما إذا انقضت مدة المزارعة.

(١١) مدة.

قال^(١): "وتفسخ^(٢) بالأعذار؛ لما بينا في الإجازات^(٣)، وقد بينا وجوه العذر فيها^(٤)، ومن جملتها أن يكون العامل سارقاً يخاف عليه سرقة السعف^(٥) والثمر قبل الإدراك؛ لأنه يلزم صاحب الأرض ضرر لم يلتزمه فيفسخ به. ومنها مرض العامل إذا كان يضعفه^(٦) عن العمل؛ لأن في إلزامه استئجار الإجراء زيادة ضرر عليه ولم يلتزمه، فيجعل ذلك عذراً، ولو أراد العامل ترك ذلك العمل هل يكون عذراً؟ فيه روايتان^(٧): وتأويل أحدهما أن يشترط العمل بيده، فيكون عذراً من جهته^(٨).

ومن دفع أرضاً^(٩) بيضاء^(١٠) إلى رجل سنين معلومة، يغرس فيها شجراً على أن تكون الأرض والشجر بين رب الأرض والغارس نصفين لم يجز ذلك؛ لاشتراط الشركة فيما كان حاصلًا^(١١) قبل الشركة لا بعمله^(١٢).

وجميع الثمر والغرس لرب الأرض، وللغارس قيمة غرسه وأجر مثله فيما عمل؛ لأنه في معنى قفيز الطحان، إذ هو استئجار يبيع ما يخرج من عمله^(١٣)، وهو نصف البستان فيفسد، وتعذر رد الغراس^(١٤) لاتصالها^(١٥) بالأرض، فيجب

(١) أى القدورى. (عنى)

(٢) المساقاة.

(٣) من أنه عجز العاقد عن المضى فى موجب العقد، إلا بتحمل ضرر زائد لم يستحق بالعقد.

(٤) قوله: "وقد بينا وجوه العذر فيها [أى فى الإجازة. ع]" يريد به قوله: ولنا أن المنافع غير مقومة، وهى المقود عليها، فصارت العذر فى الإجازة كالعيب قبل القبض إلخ. (٤)

(٥) شاخ خرما يا برى آ. (م)

(٦) مرض.

(٧) قوله: "فيه روايتان" فى أحدهما لا يكون عذراً، ويجبر على ذلك؛ لأن العقد لا زم لا يفسخ إلا من عذر، وهو ما يلحقه به ضرر، وههنا ليس كذلك، وفى الأخرى عذر، وتأويله: أن يشترط عليه العمل بنفسه، فإذا ترك العمل كان ذلك عذراً، أما إذا دفع إليه النخيل على أن يعمل فيه بنفسه وإجراؤه، فعليه أن يستخلف غيره، فلا يكون ترك العمل عذراً فى فسخ المعاملة. (عناية)

(٨) لأنه تعذر عليه استيفاء المقود عليه. (ك)

(٩) هذا من مسائل الأصل، ذكره تفريعاً على مسألة القدورى. (عنى)

(١٠) ليس فيها شجر. (٤)

(١١) وهو الأرض. (٤)

(١٢) عامل.

(١٣) قوله: "إذ هو استئجار يبيع ما يخرج من عمله [عامل]" لأنه استأجر أجيراً ليجعل أرضاً بستاناً بالآت

الأجير، على أن يكون أجرته نصف البستان الذى يظهر بعمله. (زيلعى)

قيمتها وأجر مثله؛ لأنه لا يدخل في قيمة الغراس^(١١)؛ لتقومها بنفسها^(١٢)، وفي تخريبها^(١٣) طريق آخر^(١٤) بيناه في "كفاية المنتهى"، وهذا أصحهما^(١٥)، والله أعلم.

كتاب الذبائح^(١٦)

قال^(١٧): الذكاة شرط حل الذبيحة^(١٨)؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾^(١٩)، ولأن بها يتميز الدم النجس من اللحم الطاهر، وكما يثبت^(٢٠) به الحل، يثبت به الطهارة في المأكول وغيره، فإنها تنبئ عنها^(٢١)، ومنه قوله عليه السلام^(٢٢): «ذكاة

(١٤) بالكسر: نهال نشانده شد. (م)

(١٥) قوله: "لاتصالها [إنما أنت الضمير الراجع إليه على تأويل الأغراس. غن] إلخ" فإنه لو قلع الغراس وسلمها لم يكن تسليمًا للشجر، بل يكون يعطيه خشبة، ولم يكن مشروطًا، بل المشروط تسليم الشجر. (٢)

(١٦) قوله: "لأنه [أجر المثل] لا يدخل في قيمة الغراس" وقد انتفى بعمله أجر، وهو نصف الأرض، ونصف الحارجر، ولم يحصل شيء. (زيلي)

(٢٢) قوله: "لتقومها بنفسها" أى لأنها أعيان متقومة بنفسها لا مجانسته بينها وبين عمل العامل؛ لأنه يقوم بالعقد لا قيمة له بنفسه. (٢)

(٢٣) أنت الضمير الراجع إلى اجر المثل بتأويل الأجرة. (غن)

(٢٤) قوله: "طريق آخر [أى طريق الشراء] وهو أن يكون مشترياً نصف الغراس منه بنصف الأرض، والغراس مجهولة فلا يجوز. (ك)

(٥) قوله: "وهذا أصحهما" يعنى المذكور فى "الهداية" أصحهما؛ لأنه نظير من استأجر صياغاً ليصنع ثوبه يصنع نفسه، على أن يكون نصف المصبوغ للصايغ فى أن الغراس آلة يجعل الأرض بها يستأن، كالصبيغ للثوب، وإذا فسدت الإجارة، بقيت الآلة متصلة بملك صاحب الأرض، وهى متقومة، فيلزمه قيمته، كما يجب على صاحب الثوب قيمة ما زاد الصبيغ فى ثوبه وأجر عمله. (ع)

(٦) قوله: "كتاب الذبائح" ذكرها بعد المساقاة؛ لأن فى كل منهما إصلاح ما لا ينتفع به بالأكل فى الحال للارتفاع فى المال، كذا نقل فى "رد المحتار".

والذبائح هى جمع ذبيحة، وهى اسم ما يذبح، كالذبيح - بالكسر - والذبيح مصدر ذبح إذا قطع الأوداج، والذكاة الذبيح، اسم من ذكى الذبيحة تركية إذا ذبحها. (مل)

(٧) أى المصنف، كذا قال العيني.

(٨) قوله: "الذكاة [ذكا الشاة ذكاة: غلو يريد غوسفند را. من] إلخ" يعنى أن الذبيح شرط لكل ما يؤكل لحمة من الحيوان؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ بعد قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ﴾ إلخ، استثنى من الحرمة المذكى، فيكون حلالاً، والمرتب على المشتق معلول بصيغة المشتق منه؛ لكنه لما كان الحل ثابتاً بالشرع جعلت شرطاً. (٢)

(٩) وحكم ما بعد الاستثناء يخالف ما قبله. (ك)

(١٠) فى المأكول. (٢)

(١١) أى لغة طهارة.

(١٢) قوله: "قوله عليه السلام" قلت: غريب، وروى ابن أبى شيبة فى "مصنفه" عن ابن الحنفية وأبى قلابة قال: إذا

جفت الأرض فقد ذكت. (ت)

الأرض ييسها^(١) *، وهى اختيارية كالجرح فيما بين اللبة^(٢) واللحين^(٣)، واضطرارية: وهى الجرح فى أى موضع كان من البدن. والثانى كالبديل عن الأول^(٤)؛ لأنه لا يصار إليه^(٥)، إلا عند العجز عن الأول، وهذا آية البديلية^(٦). وهذا لأن الأول^(٧) أعمل فى إخراج الدم، والثانى^(٨) أقصر فيه، فاكفى به^(٩) عند العجز عن الأول، إذ التكليف بحسب الوسع، ومن شرطه^(١٠) أن يكون الذابح صاحب ملة التوحيد^(١١)، إما اعتقاداً كالمسلم^(١٢)، أو دعوى كالكتابى^(١٣)، وأن يكون حلالاً خارج الحرم، على ما نبينه إن شاء الله تعالى. قال^(١٤): وذبيحة المسلم والكتابى حلال؛ لما تلونا^(١٥)، ولقوله تعالى: ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم﴾^(١٦)، ويحل إذا كان يعقل التسمية^(١٧) والذبيحة^(١٨)

- (١) قوله: "ذكاة الأرض ييسها" أى طهارة الأرض أى إذا ييست من رطوبة النجاسة طهرت وطابت، كما بالذكاة تطهر الذبيحة وتطيب، كذا فى "الصحاح" و"المغرب".
- * راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨١، وانظر فى الدراية ج ٢ ص ٢٠٥ تحت كتاب الذبائح. (نعيم)
- (٢) لبة: سر سينه. (من) اللبة المنحر من الصدر. (مغرب)
- (٣) اللحى العظم الذى عليه الأسنان. (مغرب) لحى بالفتح جارى ريش از مردم وهما لحيان. (من)
- (٤) قوله: "كالبديل عن الأول" إنما قال كالبديل؛ لأن الإبدال يعرف بالنص ولم يرد فيه، وقد وجدت فيه إماراة البديلية، فقال كالبديل. (ع)
- (٥) ثانى.
- (٦) قوله: "وهذا آية البديلية" لكنه لما اختلف محل كل واحد منهما، لم يجوزم بكونه بدلاً للاختيارية، فجعلت شبهة للبديل. (أعظمى)
- (٧) اختيارى.
- (٨) اضطرارى.
- (٩) ثانى.
- (١٠) ذبح.
- (١١) ملة سماوية. (زىلعى)
- (١٢) قوله: "أما اعتقاداً" والظاهر أنه مفعول له، أى كونه صاحب دين التوحيد؛ لأجل اعتقاده أو لأجل الدعوى. (أعظمى)
- (١٣) قوله: "كالكتابى" فإنه يدعى التوحيد. [ك] ثم إنما يحل ذبيحة الكتابى فيما إذا لم يذكر وقت الذبح اسم عزيز أو اسم المسيح، وأما إذا ذكر ذلك فلا يحل، كما لا يحل ذبيحة المسلم إذا ذكر وقت الذبح غير اسم الله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿وما أهل به لغير الله﴾، فحال الكتابى فى ذلك لا يكون أعلى من حال المسلم. (ك)
- (١٤) أى القدورى. (عينى)
- (١٥) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إلا ما ذكيتم﴾ لأن الخطاب عام. (غن)
- (١٦) قوله: "وطعام الدين إلخ" والمراد به مذكاهم؛ لأن مطلق الطعام غير المذكى يحل من أى كافر كان، ولا يشترط فيه أن يكون من أهل الكتاب. (زىلعى)

ويضبط^(١)، وإن^(٢) كان^(٣) صبيًا أو مجنونًا^(٤) أو امرأة، أما إذا كان لا يضبط، ولا يعقل التسمية، والذبيحة لا تحل؛ لأن التسمية على الذبيحة شرط بالنص، وذلك بالقصد وصحة القصد بما ذكرنا^(٥)، والأقلف^(٦) والمختون سواء؛ لما ذكرنا^(٧)، وإطلاق الكتابي يتنظم الكتابي الذمي والحربي والعربي والتغلي^(٨)؛ لأن الشرط قيام الملة على ما مر^(٩).

قال^(١٠): «ولا تؤكل ذبيحة المجوسى؛ لقوله عليه السلام: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحى نساءهم ولا آكلى ذبائحهم»^(١١)»، ولأنه^(١٢) لا يدعى التوحيد، فأنعدمت الملة اعتقاداً ودغوى.

(١٧) قوله: «إذا كان [الذباح] يعقل إلخ» أى يعقل أن التسمية محللة، ويعقل أن الذبح لإخراج الدم المسفوح، وضبط الذبح أن يقدر على فرى الأوداج. (أعظمى)

(١٨) بكسر الهمزة، نوع من الذبح. (غن)

(١) أى يقدر على فرى الأوداج ويحسن القيام به.. (ك)

(٢) الواو وصلية.

(٣) الذباح.

(٤) قال فى "النهاية": أى معتوها؛ لأن المجنون لا قصد له، ولا به منه. (ع)

(٥) يعنى قوله: إذا كان يعقل التسمية والذبيحة ويضبط. (ع)

(٦) ختنه ناكرده.

(٧) قوله: «لما ذكرنا» قيل أراد به الآيتين المذكورتين، وفيه نظر؛ لأن عادته فى مثله لما تلونا، وقيل: أراد به قوله؛ لأن حل الذبيحة يعتمد الملة، وهذا ليس بمذكور فى الكتاب، والأولى أن يجعل إشارة إلى الآية، وإلى قوله؛ ولأن به يتميز الدم النجس من اللحم الطاهر، وعادته فى مثله ذلك. وقيل: إنما ذكر الأقلف احترازاً عن قول ابن عباس رضى الله تعالى عنه: إنه يقول: شهادة الأقلف وذبيحته لا تجوز. (ع)

(٨) قوله: «والتغلي» عطف على العربى، من عطف الخاص على العام؛ لأن بنى تغلب قوم فلاحون، يسكنون بحرب الروم. (عبنى)

قوله: «والتغلي» بنو تغلب قوم من مشركى العرب، طال بهم عمر رضى الله تعالى عنه بالجزية فأبوا، فصولحوا على أن يعطوا الصدقة مضاعفة فرضوا. (مغرب)

(٩) قوله: «لأن الشرط قيام الملة، على ما مر [أنفاً]» فيه نظر؛ لأن وجود الشرط لا يستلزم وجود المشروط، ويمكن أن يجاب عنه، بأنه شرط فى معنى العلة. (ع)

(١٠) أى القدورى. (عبنى)

(١١) قوله: «سنوا بهم [أى اسلكوا بهم على طريق أهل الكتاب فى إعطاء الأمان بأخذ الجزية] إلخ» قلت: غريب بهذا اللفظ، وأخرج عبد الرزاق عن الحسن بن محمد بن على: «أن النبى ﷺ كتب إلى مجوس هجر يعرض عليه الإسلام فمن أسلم قبل منه ومن لم يسلم ضربت عليه الجزية غير ناكحى نساءهم ولا آكلى ذبائحهم»، انتهى (ب)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨١، والدراية ج ٢، الحديث ٨٩٩ ص ٢٠٥. (نعيم)

قال^(١): والمرتد؛ لأنه لا ملة له؛ فإنه لا يقر على ما انتقل إليه، بخلاف الكتابي إذا تحول إلى غير دينه^(٢)؛ لأنه يقر عليه^(٣) عندنا، فيعتبر ما هو عليه عند الذبح^(٤)، لا ما قبله^(٥). قال^(٦): والوثني؛ لأنه لا يعتقد الملة، قال^(٧): والمحرم يعنى من الصيد^(٨)، وكذا لا يؤكل ما ذبح في الحرم من الصيد، والإطلاق في الحرم ينتظم الحل والحرم، والذبح في الحرم يستوى فيه الحلال والمحرم وهذا؛ لأن الذكاة فعل مشروع، وهذا الصنيع محرم^(٩)، فلم تكن ذكاة بخلاف ما إذا ذبح المحرم غير الصيد، أو ذبح في الحرم غير الصيد صح؛ لأنه فعل مشروع؛ إذ الحرم لا يؤمن الشاة^(١٠)، وكذا لا يحرم ذبحه^(١١) على المحرم.

قال^(١٢): وإن ترك^(١٣) الذابح التسمية عمداً، فالذبيحة ميتة لا تؤكل، وإن تركها ناسياً أكل^(١٤)، وقال الشافعي: أكل في الوجهين^(١٥). وقال مالك: لا تؤكل في الوجهين^(١٦)، والمسلم والكتابي في ترك التسمية

(١) أى القدورى. (عينى)

(٢) قوله: "إذا تحول إلى غير دينه" قيل: معناه إلى غير دينه من أديان أهل الكتاب، ويحتمل أن يكون معناه أنه يخالف المرتد، فى أنه يقر على ما انتقل إليه، ولو كان من غير دين أهل الكتاب. (أعظمى)

(٣) على ما تحول إليه.

(٤) قوله: "عند الذبح" حتى لو تمسح يهودى أو نصرانى لم يحل صيده ولا ذبيحته، بمنزلة ما لو كان مجوسياً فى الأصل، وإن تهود مجوسى، أو تنصر يؤكل صيده وذبيحته، كما لو كان عليه فى الأصل. (ك)

(٥) ذبح.

(٦) أى القدورى. (عينى)

(٧) أى القدورى. (عينى)

(٨) هذا القيد لا بد منه؛ لأنه تحل ذبيحة الحرم من الأهلى. (عينى)

(٩) أى ذبح الحرم والذبح فى الحرم.

(١٠) ونحوها من النعم. (عينى)

(١١) أى ذبح غير الصيد.

(١٢) أى القدورى. (عينى)

(١٣) قوله: "وإن ترك" اعلم أن صورة ترك التسمية عامداً أن يعلم أن التسمية شرط، وتركها مع ذكرها، وأما لو تركها من لم يعلم باشتراطها فهو فى حكم الناسى، كذا ذكره فى الحقائق. (سقاية لعطشان الهداية من تصانيف مولانا محمد عبد الحليم، أدخله الله دار النعيم)

(١٤) قوله: "وإن تركها ناسياً إلخ" والأخرس عاجز عن الذكر، فيكون معذوراً، ويقوم الملة مقامه، كالناسى بل أولى؛ لأنه ألزم. (زيلعى)

(١٥) أى العمد والنسيان.

(١٦) أى العمد والنسيان.

سواء، وعلى هذا الخلاف إذا ترك التسمية^(١) عند إرسال البازي والكلب وعند الرمي، وهذا^(٢) القول من الشافعي مخالف للإجماع؛ فإنه لا خلاف فيمن كان قبله في حرمة متروك التسمية عامداً، وإنما الخلاف بينهم في متروك التسمية ناسياً.

فمن مذهب ابن عمر رضى الله تعالى عنهما، أنه يحرم، ومن مذهب على وابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه يحل، بخلاف متروك التسمية عامداً^(٣)؛ ولهذا قال أبو يوسف والمشايخ رحمهم الله تعالى: إن متروك التسمية عامداً لا يسع فيه الاجتهاد، ولو قضى القاضى بجواز بيعه^(٤) لا ينفذ؛ لكونه^(٥) مخالفاً للإجماع.

له قوله عليه السلام^(٦): «المسلم يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم»^{(٧)*}، ولأن التسمية لو كانت شرطاً للحل لما سقطت بعذر النسيان^(٨) كالطهارة^(٩) في باب الصلاة، ولو كانت شرطاً^(١٠) فالملة أقيمت مقامها^(١١)، كما في الناسي. ولنا الكتاب: وهو قوله تعالى^(١٢): ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾

(١) قوله: "ترك التسمية" يشترط التسمية على المذبح في الذبح، وفي الصيد يشترط عند الإرسال والرمي على آله؛ لأن الطاعة بحسب الطاقة والمقدور. (٤)

(٢) أى حل متروك التسمية عامداً.

(٣) فإنه يحرم بالاتفاق.

(٤) أى بيع متروك التسمية عامداً.

(٥) قضاء.

(٦) سوى بين التسمية وعدمها، والشرط لا يكون كذلك. (٤)

(٧) قوله: "المسلم يذبح على اسم الله إلخ" قلت: غريب بهذا اللفظ، وفي معناه أحاديث: منها ما أخرجه الدارقطني ثم البيهقي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه أن النبي ﷺ قال: «المسلم يكفيه اسمه فإن نسي أن يسمي حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل»، انتهى (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٢، والدراية ج ٢، الحديث ٩٠٠ ص ٢٠٦. (نعيم)

(٨) قوله: "لما سقطت بعذر النسيان" فإن التسمية لو كانت من شرائط الحل، كانت مأموراً بها، وفي الأمور لا فرق بين النسيان والعمد في العمل، كقطع الخلقوم والأرداج والتكبير والقراءة في الصلاة، وإنما يقع الفرق في المزجور كالأكل والشرب في الصوم؛ لأن موجب النهي الانتفاء، والناسي يكون متنبهاً اعتقاداً، فأما موجب الأمر الانتصار، والتارك ناسياً أو عامداً لا يكون مؤثراً. والجواب أنا لا نسلم الملازمة، فإنها تقتضى التسوية بين العمد والنسيان والتسوية بين العمد والنسيان معهودة فيما إذا كان على الناسي هيئة مذكرة، كالأكل في الصلاة، والجماع في الإحرام، وههنا هيئة توجب النسيان، وهى ما يحصل للذابيح عند زهوق روح حيوان من تغير الحال، فليس هيئة مذكرة موجودة. (مل)

(٩) فإنها شرط لم يجز صلاة من نسي الطهارة. (عن)

(١٠) أى سلمنا أنها شرط، لكن الملة إلخ.

(١١) تسمية.

(١٢) وهو قوله تعالى: إلخ وجه الاستدلال أن السلف أجمعوا على أن المراد به الذكر حال الذبح لا غير، وصلة

الآية، نهى وهو^(١) للتحريم، والإجماع وهو ما بينا^(٢).

والسنة: وهو حديث عدى بن حاتم الطائي رضى الله تعالى عنه^(٣)، فإنه عليه السلام قال فى آخره^(٤): «فإنك إنما سميت على كلبك ولم تسم على كلب غيرك» * علل^(٥) الحرمة بترك التسمية.

ومالك يحتج بظاهر ما ذكرنا^(٦)؛ إذ لا فصل فيه، ولكننا نقول^(٧): فى اعتبار ذلك^(٨) من الحرج ما لا يخفى؛ لأن الإنسان كثير النسيان، والحرج مدفوع^(٩)، والسمع^(١٠) غير مجرى على ظاهر؛ إذ لو أريد^(١١) به لجرت المحاجة^(١٢) وظهر الانقياد^(١٣)، وارتفع الخلاف فى الصدر الأول^(١٤)، والإقامة فى حق الناس^(١٥)،

على تدل على أن المراد به الذكر باللسان، يقال: ذكر عليه إذا ذكر باللسان، وذكره إذا ذكر بالقلب، وقوله: ﴿ولا تأكلوا﴾ عام مؤكد بمن الاستغراقية التى تفيد التاكيد. وتأكيد العام ينفي احتمال الخصوص، فهو غير محتمل للخصوص، فيعم كل ما لم يذكر اسم الله عليه حال الذبح عامداً كان أو ناسياً، إلا أن الشرع جعل الناسى ذاكراً؛ لعذر كان من جهته، وهو النسيان. (٤)

(١) نهى.

(٢) قوله: "وهو ما بينا" يريد به ما ذكر فى التشنيع بقوله؛ فإنه لا خلاف فىمن كان قبله فى حرمة متروك التسمية إلخ. (٤)

(٣) قوله: "وهو حديث عدى بن حاتم إلخ" أخرجه الأئمة الستة فى كتبهم عن عدى بن حاتم، قلت: يارسول الله! إني أرسل كلبى وأسمى، فقال: «إذا أرسلت كلبك وسميت فأخذ فقتل فكل فإن أكل منه فلا تأكل فإنما أمسك على نفسه». قلت: إني أرسل كلبى أجد معه كلباً آخر، لا أدري أيهما أخذه، فقال: «لا تأكل فإنك إنما سميت على كلبك ولم تسم على كلب آخر»، انتهى (ت)

(٤) حين سأله عدى عما إذا وجد مع كلبه كلباً آخر. (٤)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٨٤، والدراية ج ٢، الحديث ٩٠١ ص ٢٠٦. (نعيم)

(٥) عليه السلام.

(٦) قوله: "يحتج إلخ" استدلل مالك بظاهر قوله تعالى: ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ فإن فيه النهى بأبلغ وجه، وهو تأكيده بمن الاستغراقية عن أكل متروك التسمية، وهو بإطلاقه يقتضى الحرمة من غير فصل. (٤)

(٧) لدفع قول مالك على سبيل المعارضة. (أعظمى)

(٨) أى حرمة متروك التسمية ناسياً.

(٩) قوله: "والحرج مدفوع" لقوله تعالى: ﴿وما جعل عليكم فى الدين فى الحرج﴾. (٤)

(١٠) قوله: "والسمع [جواب عن قول مالك. (ك) حاصله أن النص مؤول بالحمل على العامد. أعظمى] إلخ" وهو قوله تعالى: ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ ليس المراد منه العموم ظاهراً، ولهذا اختلفت الصحابة فى متروك التسمية ناسياً، ولم يحتج من قال بحرمة بالآية. (غن)

(١١) ظاهر.

(١٢) بين السلف.

(١٣) لأن ظاهر ما يدل عليه الألفاظ لا يدل على أهل اللسان. (٤)

(١٤) زمن الصحابة.

وهو^(١) معذور لا يدل عليها في حق العامد ولا عذر^(٢)، وما رواه محمول على حالة النسيان^(٣). ثم التسمية في ذكاة الاختيار تشترط عند الذبح^(٤)، وهو على المذبوح، وفي الصيد تشترط عند الإرسال والرمي، وهو على الآلة؛ لأن المقدور له في الأول^(٥) الذبح، وفي الثاني^(٦) الرمي، والإرسال دون الإصابة^(٧)، فيشترط^(٨) عند فعل يقدر عليه، حتى إذا أضجع شاة، وسمى فذبح غيرها^(٩) بتلك التسمية لا يجوز^(١٠)، ولو رمى إلى صيد، وسمى وأصاب غيره حل^(١١)، وكذا في الإرسال، ولو أضجع شاة وسمى، ثم رمى بالشفرة^(١٢)، وذبح^(١٣) بأخرى أكل^(١٤)، ولو سمي على سهم، ثم رمى بغيره صيداً لا يؤكل^(١٥).

قال^(١٦): ويكره أن يذكر مع اسم الله تعالى شيئاً غيره، وأن يقول عند الذبح: اللهم تقبل من فلان، وهذه ثلاث مسائل: إحداها: أن يذكر موصولاً لا معطوفاً فيكره^(١٧)، ولا تحرم الذبيحة وهو المراد بما قال^(١٨).

(١٥) قوله: "والإقامة [أي إقامة الملة] في حق الناس إلخ" جواب عن تنزل الشافعي بقوله: ولو كانت شرطاً إلخ. (مل)

(١) الواو حالية.

(٢) الواو حالية.

(٣) قوله: "وما رواه محمول" أي الشافعي، وهو قوله صلى الله عليه السلام: «المسلم يذبح على اسم الله تعالى

سمى أو لم يسم». (ك)

(٤) قوله: "تشترط عند الذبح إلخ" والمعتبر أن يقع الذبح عقيب التسمية قبل أن يتبدل المجلس، حتى إذا سمي، ثم اشتغل بعمل آخر من كلام قليل، أو شرب، أو شرب ماء، أو أكل لقمة، أو تحديد شفرة، ثم ذبح يحل، وإن كان كثيراً؛ لأن إيقاع الذبح بالتسمية بحيث لا يتخلل بينهما شيء لا يمكن إلا بحرج عظيم، فأقيم المجلس مقام الاتصال، فالعمل القليل لا يقطع المجلس، والكثير يقطع. (زيلعي)

(٥) ذكاة الاختيار.

(٦) أي الصيد.

(٧) إلى الصيد.

(٨) تسمية.

(٩) شاة.

(١٠) لفقد التسمية على المذبوح.

(١١) لوجود التسمية على الآلة.

(١٢) كارد. (م)

(١٣) أي ذبح تلك الشاة بشفرة أخرى.

(١٤) لوجود التسمية على المذبوح.

(١٥) لفقد الآلة التي سمي عليها.

(١٦) لم يوجد في النسخة الصحيحة لفظة قال، وهي من مسائل "الجامع الصغير". (عيني)

ونظيره أن يقول: بسم الله، محمد رسول الله^(١)؛ لأن الشراكة لم توجد، فلم يكن الذبح واقعا له^(٢)، إلا أنه يكره لوجود القرآن صورة^(٣)، فيتصور بصورة المحرم.

والثانية: أن يذكر موصولا على وجه العطف والشراكة، بأن يقول: بسم الله واسم فلان، أو يقول: بسم الله وفلان، أو بسم الله ومحمد رسول الله - بكسر الدال -^(٤)، فتحرم الذبيحة؛ لأنه أهل به لغير الله^(٥).

والثالثة: أن يقول مفصولا عنه صورة ومعنى، بأن يقول قبل التسمية وقبل أن يضجع الذبيحة أو بعده^(٦)، وهذا لا بأس به؛ لما روى عن النبي ﷺ^(٧) أنه قال: بعد الذبح «اللهم تقبل هذه عن أمة محمد من شهد لك بالوحدانية ولي بالبلاغ»*.

والشرط هو الذكر الخالص المجرد^(٨) على ما قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه^(٩): جردوا التسمية، حتى لو قال^(١٠) عند الذبح: اللهم اغفر لي، لا يحل؛ لأنه

(١٧) قوله: "فيكره [هذا الذكر]" قال المعنى: أى فيكره هذا الفعل ولا تحرم الذبيحة، وما فى بعض شروح "الهداية" من أن هذا الكلام من التنازع، فالأعمال للثانى، والإضمار للأول عجيب جداً. (سقاية لعطشان الهداية، من تصانيف مولانا محمد عبد الحليم، أدخله الله دار النعيم.)

(١٨) أى محمد فى الكتاب. (سقاية)

(١) قوله: "محمد [بالرفع] رسول الله" إن قال بالخفض لا يحل ذكره فى النوازل، وقال بعضهم: إذا كان يعرف النحر. (زيلعى)

(٢) أى لغير الله.

(٣) قوله: لوجود القرآن صورة" ومن هذا النوع أن يقول: اللهم تقبل من فلان؛ لأن الشراكة لم توجد، ولم يكن الذبح واقعا عليه؛ إلا أنه يكره؛ لما ذكرنا. (زيلعى)

(٤) قوله: "بكسر الدال" وإن رفعه يحل؛ لأنه كلام مبتدأ، وإن نصبه اختلفوا فيه، وعلى هذا القياس لو سئى آخر مع اسم الله تعالى. (ك)

(٥) قوله: "لأنه أهل به إلخ" أهل المعتز أى رفع صوته بالتلبية، وما أهل به لغير الله أى تودى عليه بغير اسم الله. (ديوان)

(٦) أى بعد أن يضجع الذبيحة.

(٧) قوله: "لما روى" أخرجه الحاكم فى "المستدرک" عن أبى رافع، أن رسول الله ﷺ كان إذا ضحى اشترى كبشين أملحين أقرنين، فإذا خطب وصلى ذبح أحد الكبشين بنفسه بالمدينة، ثم يقول: اللهم هذا عن أمتى جميعاً من شهد لك بالوحديد، وشهد لى بالبلاغ، ثم أتى بأخبر فذبحه وقال: اللهم هذا عن محمد وآل محمد، ثم يطعمهما المساكين، ويأكل هو وأهله منهما. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٤، والدراية ج ٢، الحديث ٩٠٢ ص ٢٠٦. (نعيم)

(٨) عن دعائه وغرضه.

(٩) قلت: غريب.

دعاء وسؤال، ولو قال: الحمد لله، أو سبحان الله، يريد التسمية^(١) حل، ولو عطس عند الذبح، فقال: الحمد لله، لا يحل في أصح الروايتين؛ لأنه يريد به الحمد لله على نعمة، دون التسمية^(٢)، وما تداولته الألسن عند الذبح وهو قوله: بسم الله والله أكبر^(٣)، منقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما^(٤) في قوله تعالى^(٥): ﴿فاذكروا^(٦) اسم الله عليها صواف^(٧)﴾.

قال^(٨): والذبح^(٩) بين الحلق واللبة، وفي "الجامع الصغير"^(١٠): لا بأس بالذبح في الحلق كله، وسطه وأعله وأسفله. والأصل فيه قوله عليه السلام^(١١): «الذكاة ما بين اللبة واللحين»^(١٢)،*(١٣)

(١٠) بدل بسم الله، إشارة إلى أنه لو قدمه، أو أخره لا بأس به. (٤)

(١) قوله: "التسمية" أى ذكر الله في افتتاح الفعل.

(٢) قوله: "دون التسمية" بخلاف الخطبة حيث يجوز عنها؛ لأن المذكور فيها ذكر الله تعالى مطلقاً لقوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾. (زيلى)

(٣) قوله: "وهو قوله بسم الله والله أكبر" وذكر الحلوانى المستحب بلا واو، وبالأو يكره؛ لأنه يقطع فور التسمية. (زيلى)

(٤) قوله: منقول عن ابن عباس [رواه الحاكم في "المستدرک" عن ابن عباس. ت] إلخ "ولقد حجر المصنف على نفسه، ففيه حديث مرفوع أخرجه الأئمة الستة فى كتبهم فى الضحايا عن قتادة عن أنس، أن النبى ﷺ كان يضحى بكبشين أملحين أقرنين يذبحهما بيده، ويسمى ويكبر ويضع رجله على صفاحهما.

وفى لفظ لمسلم والبخارى ويقول: بسم الله والله أكبر - انتهى - إلا أن يكون أراد الاستدلال بالقرآن مفسراً بقول صحابى، فيكون حسناً. (ت)

(٥) أى فى تفسير قوله تعالى.

(٦) عند نحرها. (جلالين)

(٧) قوله: "صواف [أى قائمة على ثلث معقولة اليد اليسرى. جلالين]" أى قياماً على ثلث قوائم، قد صفت رجليها ويدها اليمنى وأخرى معقولة فينحرها، وهذا على سبيل التنبؤ، ويجوز نحرها وذبحها مضجعة على جنبها كالقبر. (حاشية جمل بر جلالين)

(٨) أى القدورى. (عينى)

(٩) أى موضع الذكاة ما بين إلخ.

(١٠) قوله: "وفى الجامع الصغير [إنما أعاد لفظ الجامع الصغير؛ لأن فيه بيان أن محل الذبح الحلق، وليس ذلك فى قوله: الذبح بين الحلق واللبة. ك] إلخ" أتى بلفظ الجامع الصغير؛ لأن فيه بياناً ليس فى رواية القدورى، وذلك لأن فى رواية القدورى الذبح بين الحلق واللبة، وليس بينهما مذهب غيرهما، فيحمل على ما يدل عليه لفظ "الجامع الصغير". (٤)

(١١) قوله: "والأصل [دليل] فى إلخ" بين روايتى "المبسوط" و"الجامع الصغير" اختلاف من حيث الظاهر؛ لأن رواية "المبسوط" تقتضى الحل فيما إذا وقع الذبح فوق العقدة قبل الحلق؛ لأنه وإن كان قبل العقدة، فهو بين اللبة واللحين فيحل. ورواية "الجامع الصغير" تقتضى أن لا يحل؛ لأن على روايته محل الذبح الحلق، فلما وقع الذبح قبل العقدة لم يكن الحلق محل الذبح فلا يجوز، فكانت رواية "الجامع الصغير" مقيدة لإطلاق رواية "المبسوط"، فكان المراد من

ولأنه ^(١) مجمع المجرى والعروق ^(٢)، فيحصل بالفعل فيه إنهار ^(٣) الدم على أبلغ الوجوه، فكان حكم الكل سواء ^(٤).

قال: والعروق التي تقطع في الذكاة أربعة، الحلقوم ^(٥)، والمرى ^(٦)، والودجان ^(٧)؛ لقوله عليه السلام ^(٨): «أفر ^(٩) الأوداج بما شئت*»، وهي اسم جمع ^(١٠)، وأقله الثلاث ^(١١) فيتناول ^(١٢) المرى والودجين ^(١٣)، وهو حجة على الشافعي في الاكتفاء بالحلقوم والمرى؛ إلا أنه لا يمكن قطع هذه الثلاثة ^(١٤) إلا بقطع الحلقوم، فيثبت قطع الحلقوم ^(١٥) باقتضائه، وبظاهر ما ذكرنا ^(١٦) يحتاج مالك، ولا يجوز الأكثر

إطلاق رواية "المبسوط"، بأن الذكاة ما بين اللبة واللحين المقيد، وهو أن تقع الذكاة في الحلق بعد أن تكون ما بين اللبة واللحين. وقد صرح في ذبائح "الذخيرة" بأن الذبح إذا وقع أعلى من الحلقوم أو أسفل منه يحرم أكلها؛ لأنه ذبح في غير المذبح؛ لأن المذبح هو الحلقوم. (ن)

(١٢) رأس الصدر الذقن. (غن)

(١٣) قلت: غريب بهذا اللفظ، ورواية "المبسوط" على ظاهر هذا القول.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٥، والدراية ج ٢، الحديث ٩٠٣ ص ٢٠٧. (نعيم)

(١) حلق.

(٢) أى مجمع المجرى أى مجرى الطعام ومجرى النفس.

(٣) روان كردن آب و جز آن. (م)

(٤) أى الأعلى والأسفل والوسط.

(٥) نأى مكلو.

(٦) بالهمزة.

(٧) دو شه رگی.

(٨) قلت: غريب. (ت)

(٩) الفرى القطم للإصلاح، والإفراء الإفساد، وهو ههنا أليق. (ك)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٥، والدراية ج ٢، الحديث ٩٠٤ ص ٢٠٧. (نعيم)

(١٠) قوله: "وهي اسم جمع" فإن قلت: الأوداج جمع، وليس باسم جمع وبينهما فرق، كما عرف في موضعه،

قلت: المراد بالاسم مفهومه اللغوي، أى لفظ جمع ولا يريد به نحو القوم والرهط. (عيني)

(١١) قوله: "وأقله الثلاث" فإن قيل: الجمع المحلى بالألف واللام يصير للجنس، ويلغو فيه معنى الجمع، كقوله تعالى:

«لا يحل لك النساء»، قلنا: إنما يصار إلى الجنس إذا لم يكن ثمة معهود، وههنا العروق التي يرد عليها الذبح معهودة معلومة، فلا يصار إلى الجنس، ولا يلغو صيغة الجمع. (ك)

(١٢) منطوقاً.

(١٣) أى بطريق التغليب. (ك)

(١٤) مرى وودجين.

(١٥) قوله: "فيثبت قطع الخ" وإنما قال أن النص يتناول المرى من حيث اللفظ والحلقوم بطريق الاقتضاء؛ لأن قطع

مجرى النفس أبلغ في حصول المقصود من قطع مجرى العلف، وقد فسر المصنف المرى بمجرى النفس.

منها^(١)، بل يشترط قطع جميعها^(٢).

وعندنا إن قطعها^(٣) حل الأكل، وإن قطع أكثرها، فكذلك^(٤) عند أبي حنيفة. وقالوا: لا بد من قطع الحلقوم والمرئي وأحد الودجين، قال رضى الله تعالى عنه^(٥): هكذا ذكر القدورى الاختلاف في "مختصره".

والمشهور في كتب مشايخنا رحمهم الله تعالى أن هذا قول أبي يوسف وحده^(٦)، وقال^(٧) في "الجامع الصغير": وإن قطع نصف الحلقوم ونصف الأوداج لم يؤكل، وإن قطع الأكثر من الأوداج^(٨)، والحلقوم قبل أن يموت أكل، ولم يحك^(٩) خلافاً، فاختلفت الرواية فيه^(١٠).

والحاصل أن عند أبي حنيفة إذا قطع الثلاث أى ثلاث كان يحل، وبه كان يقول أبو يوسف أولاً، ثم رجع إلى ما ذكرنا^(١١).

وعن محمد أنه يعتبر أكثر كل فرد، وهو رواية عن أبي حنيفة؛ لأن كل فرد منها^(١٢) أصل بنفسه؛ لانفصاله عن غيره، ولورود الأمر بفريه^(١٣)، فيعتبر أكثر كل

واحتج الشافعى بأنه جمع الأوداج، ومائة إلا الودجان، فدل على أن المقصود بها ما يحصل به انزهاق الروح، وهو بقطع الحلقوم والمرئ؛ لأن الحيوان لا يعيش بعد قطعهما، وهو ضعيف لفظاً ومعنى، أما لفظاً؛ فإن الأوداج لا دلالة لها على الحلقوم والمرئ أصلاً، وأما معنى؛ فلأن المقصود إصالة الدم النجس، وهو إنما يحصل بقطع مجراه. (مل)

(١٦) قوله: "بظاهر [أى بظاهر دلالة اللفظ، وبما يقتضيه. ع] ما ذكرنا [حيث شرط قطع الكل. كافى]" أى بظاهرها ذكرنا من اشتراط قطع الأربعة الثابت بدلالة اللفظ محتج مالك حيث لا يجوز الأكثر من الأربعة أى الثلاثة، بل يشترط قطع جميع الأربعة، كذا قال العيني في "البنية"، وقال أبى وأستاذى نور الله مرقدته في "السقاية لعطشان الهداية": فما فى بعض الشروح، وبظاهر ما ذكرنا من الحديث، وهو قطع الثلاثة محتج مالك، ولا يجوز الأكثر منها - انتهى - فشطط. (المولوى محمد عبد الحى).

(١) أربعة.

(٢) أى مالك.

(٣) أربع.

(٤) أى الثلث أى ثلث كان.

(٥) أى المصنف.

(٦) أى لا بد من قطع الحلقوم والمرئ وأحد الودجين.

(٧) أى محمد.

(٨) أى الأكثر من كل وديج وحلقوم.

(٩) محمد.

(١٠) أى فى قطع الأكثر من الحلقوم والأوداج.

(١١) قطع الحلقوم والمرئ وأحد الودجين. (حميدة)

(١٢) أربعة.

فرد^(١) منها^(٢). ولأبى يوسف أن المقصود من قطع الودجين إنهار^(٣) الدم، فينوب أحدهما عن الآخر؛ إذ كل واحد منهما مجرى الدم، أما الحلقوم فيخالف المرىء، فإنه مجرى العلف والماء^(٤)، والمرىء مجرى النفس^(٥)، فلا بد من قطعهما^(٦). ولأبى حنيفة أن الأكثر يقوم مقام الكل في كثير من الأحكام، وأى ثلاث قطعها، فقد قطع الأكثر منها^(٧)، وما هو المقصود يحصل بها^(٨)، وهو إنهار الدم المسفوح، والتوجيه^(٩) في إخراج الروح؛ لأنه لا يحى بعد قطع مجرى النفس أو الطعام، ويخرج الدم بقطع أحد الودجين، فيكتفى به^(١٠) تحرزاً عن زيادة التعذيب، بخلاف ما إذا قطع النصف^(١١)؛ لأن الأكثر باقٍ، فكأنه لم يتقطع شيئاً احتياطاً^(١٢) لجانب الحرمة.

قال^(١٣): ويجوز الذبح بالظفر^(١٤) والسن والقرن^(١٥) إذا كان^(١٦) منزوعاً^(١٧)،

(١٣) فري - بالفتح - شكاكين حمزي. (م)

(١٤) فإن الأكثر يقوم مقام الكل.

(١٥) أربعة.

(١٦) إسالة.

(١٧) قوله: "فإنه مجرى العلف [غورث شور وجزآن. (ص) هذا ليس بجيد، والحق عكسه] والماء إلخ" قيل: هذا عكس، بل الحلقوم مجرى النفس، والمرىء مجرى العلف، وهكذا في "الإيضاح".

وذكر في "المغرب" المرىء مجرى الطعام والشراب، وذكر في "تاج الأسامي": المرىء: راه كثر آب. (ن)

(١٨) دم.

(١٩) وبهذا الدليل يخرج جواب مالك.

(٢٠) أربعة.

(٢١) أى بالثلاث.

(٢٢) يقال: موت وحى وذكاة وحية أى شريعة، والقتل بالسيف أوحى أى أسرع، كذا في "المغرب".

(٢٣) أى بالأكثر.

(٢٤) قوله: "بخلاف ما إذا قطع إلخ" يريد به لما كان الرجحان لجانب التحريم، كان للنصف الباقي حكم الأكثر، ويحتمل أن يريد أن الأكثر من الثلث القائم مقام الأربع باقٍ؛ فإنه إذا ترك الإثنين غير منقطع يكون الباقي أكثر ما شرط قطعة للحل، وهو الثلث.

فإن قيل: للمقطوع أيضاً أكثر ما شرط قطعه للحل، قلنا: اعتبار الأكثر في المتروك أولى من اعتبار الأكثر في المقطوع فرجيحاً للمحرم، ويمكن أن يقال: المراد الأكثر من الواحد باقٍ فيحرم؛ لأن المرنس ترك الواحد لا غير. (ك)

(٢٥) قوله: "لم يقطع شيئاً احتياطاً [دليل لبقاء الأكثر] إلخ" هذا جواب عن النقض بمنع وجود العلة تقديراً، وتقدير النقض أنه لا يحى بعد قطع مجرى النفس فقط مثلاً، وقطع أحد الودجين مع أنه لا يحل، وتقدير الجواب: أن العلة لم توجد حكماً احتياطاً لجانب الحرمة، مع وجود المعارض ظاهراً بين نصف المقطوع وغير المقطوع، فرجحنا المحرم احتياطاً. (اعظمي)

(٢٦) أى محمد في "الجامع الصغير". (عيني)

حتى لا يكون بأكله بأس، إلا أنه يكره هذا الذبيح، وقال الشافعي: المذبوح ميتة؛ لقوله عليه السلام: «كل ما أنهر الدم»^(١) وأفرى^(٢) الأوداج ما خلا الظفر والسن^(٣) فإنها ممدى الحبشة^(٤) *، ولأنه^(٥) فعل غير مشروع، فلا يكون ذكاة، كما إذا ذبح بغير المنزوع^(٦). ولنا قوله عليه السلام^(٧): «أنهر الدم بما شئت»^(٨) ويروى: «أفر الأوداج بما شئت»^(٩) *، وما رواه^(١٠) محمول على غير المنزوع؛ فإن الحبشة كانوا يفعلون ذلك؛ ولأنه آلة جارحة^(١١)، فيحصل به ما هو المقصود، وهو إخراج الدم، وصار^(١٢) كالحجر والحديد، بخلاف^(١٣) غير المنزوع^(١٤)؛ لأنه يقتل بالثقل^(١٥)،

(١٤) ناخن. (م)

(١٥) شاخ. (م)

(١٦) كل واحد.

(١٧) أي بر كنده از موضع خود. (ترجمه)

(١) قوله: "قوله عليه السلام كل [أي كل مذبوح ما أنهر إلخ] ما أنهر [أي الإنهار الإسالة] الدم إلخ" قلت: هو ملفق من حديثين، فروى الأئمة الستة من حديث رافع بن خديج قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر، فقلت: يا رسول الله! إنا نكون في المفاز، فلا تكون معنا ممدى، فقال: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ما لم يكن سناً أو ظفراً وما أحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فمدى الحبشة»، انتهى. والثاني: ما رواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن رافع ابن خديج قال: سألت رسول الله ﷺ عن الذبيح بالليطة فقال: «كل ما أفرى الأوداج إلا سناً أو ظفراً»، انتهى. (ت)

(٢) قوله: "وأفرى" الفرى القطم للإصلاح، والإفراء للإفساد بكسر الهزة ههنا أليق. (ك)

(٣) استثناءهما بالإطلاق عما يجوز أكله، فيتناول الحرمة المنزوع والقائم. (ع)

(٤) قوله: "فإنها ممدى [جمع مدية وهو السكين. غن] الحبشة إلخ" فإنهم لا يقلعون الأظفار، ويحدون الأسنان، ويقاثلون بالخدش والعض. (ع)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٦، والدراية ج ٢، الحديث ٩٠٥ ص ٢٠٧. (نعيم)

(٥) الذبيح بالظفر والسن والقرن.

(٦) فلا يحل اتفاقاً.

(٧) قوله: "ولنا قوله عليه السلام إلخ" وهو بإطلاقه يقتضى الجواز بالمنزوع وغيره، وإنما تركنا غير المنزوع، بما رواه الشافعي، فإن فيه دلالة على ذلك، وهو قوله عليه السلام «فإنها ممدى الحبشة» وهذا معنى قوله: وما رواه إلخ. (ع)

(٨) رواه النسائي، كذا في التخریج.

(٩) قد مرت هذه الرواية.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٧، والدراية ج ٢ تحت الحديث ٩٠٥ ص ٢٠٧. (نعيم)

(١٠) الشافعي.

(١١) قوله: "ولأنه [أي الظفر والسن والقرن] آلة إلخ" جواب عن الدليل المعقول للشافعي، وتقريره: إنا لا نسلم أن ينهار الدم بالظفر والسن والمنزوعين غير مشروع، فإنه آلة إلخ. (ع)

(١٢) أي الظفر والسن والقرن.

(١٣) قوله: "بخلاف" أي بخلاف غير المنزوع؛ فإنه يوجب الموت بالثقل مع الحدة، فتصير الذبيحة في معنى

فيكون^(١) في معنى المنخقة^(٢)، وإنما يكره^(٣)؛ لأن فيه استعمال جزء آدمي^(٤)؛ ولأن فيه إيساراً على الحيوان، وقد أمرنا فيه بالاحسان^(٥).

قال^(٦): ويجوز الذبح بالليطة^(٧) والمروة^(٨) وكل شيء أنهر الدم^(٩)، إلا السن القائم، والظفر القائم، فإن المذبوح بهما ميتة؛ لما بينا^(١٠)، ونص محمد في "الجامع الصغير" على أنها ميتة؛ لأنه وجد فيه نصاً^(١١)، وما لم يجد فيه نصاً يحتاط في ذلك، فيقول في الحل لا بأس به، وفي الحرمة يقول: يكره أو لم يؤكل.

قال^(١٢): ويستحب أن يحد الذابح شفرته^(١٣)؛ لقوله عليه السلام^(١٤): «إن الله كتب الاحسان^(١٥) على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتل^(١٦) وإذا ذبحتم فأحسنوا

المنخقة. (على القارى)

(١٤) أى المتصلين بموضعهما. (مجمع الأنهر)

(١٥) قوله: "لأنه يقتل إلخ" أى لأنه قتل وتخفق وليس يذبح، ففي الذبح الانقطاع بحدة الآلة. (ن)

(١٦) المذبوح بغير المنزوع.

(٢) قوله: "المنخقة" أى الميتة خنقاً، يقال: خنقه إذا عصر حلقه حتى يموت، ومطأوه انخنق واختنق، كذا في "حاشية الحمل".

(٣) هذا الفعل.

(٤) وفيه إهانة.

(٥) وهو فيما قوله عليه السلام: «فإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة». (ن)

(٦) أى القُدورى. (عينى)

(٧) قوله: "بالليطة [ليطة پوست فى. ص] إلخ" الليطة قشر القصب، والمروة الحجر الذى فيه حدة، وفي "المجهر" المروة واحدة، وهى حجارة أبيض براق، أقول: قد صححها بعض شراح الوقاية بكسر الميم ولم يجده فى المعبريات من اللغات، وقد أوردها صاحب الدستور فى الميم المفتوحة، كذا قاله أخى زاده. (منع الغفار).

(٨) المروة حجر أبيض رقيق، وهى كالكساكين يذبح بها. (مغرب)

(٩) أسال.

(١٠) إشارة إلى قوله: "لأنه يقتل بالثقل، فيكون فى معنى المنخقة". (٤)

(١١) حديثاً.

(١٢) أى القُدورى. (عينى)

(١٣) بالفتح كارد. (م)

(١٤) قوله: "لقوله عليه السلام إلخ" أخرجه الجماعة إلا البخارى عن شداد بن أوس عنه عليه السلام. (ت)

(١٥) أى أوجب عليكم. (على قارى)

(١٦) قوله: "القتلة [قتله قتلا والقتلة المرة، وبالكسر الهيئة والحالة. مغرب]" الذبحة والقتلة كلاهما بكسر الأول، وهى الهيئة والحالة، وفى "المغرب": "إذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة" خطأ، وإنما الصواب الذبحة، انتهى.

فما فى بعض الشروح من تفسير القتلة بالمقتول والذبحة بالمذبوح فسخيف، كذا أفاد أبى أستاذى رحمه الله تعالى

فى "السقاية". (مولانا محمد عبد الحى رحمه الله تعالى).

الذبحة^(١) *، وليحد أحدكم شفرته وليرح^(٢) ذبيحته.
ويكره أن يضجعها^(٣)، ثم يحد الشفرة؛ لما روى عن النبي عليه السلام^(٤) :
«أنه رأى رجلاً أضجع شاة وهو يحد شفرته فقال لقد أردت أن تميتها موتات^(٥) هلا
حدتها^(٦) قبل أن تضجعها» *.

_____ قال : ومن بلغ بالسكين النخاع^(٧)، أو قطع الرأس كره له ذلك، وتوكل
ذبيحته، وفي بعض النسخ^(٨) قطع مكان بلغ، والنخاع عرق أبيض في عظم الرقبة.
أما الكراهة فلما روى عن النبي عليه السلام *** : «أنه نهى أن تنزع الشاة إذا
ذبحت^(٩)، وتفسيره ما ذكرناه^(١٠)، وقيل : معناه أن يد رأسه^(١١) حتى يظهر مذبحة.
وقيل : أن يكسر عنقه قبل أن يسكن من الاضطراب، وكل ذلك^(١٢) مكروه،
وهذا لأن في جميع ذلك، وفي قطع الرأس زيادة تعذيب الحيوان بلا فائدة، وهو

(١) قوله : وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة خطأ، إنما الصواب الذبحة؛ لأن المراد الحال والهيئة. (مغرب)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٧، والدرية ج ٢، الحديث ٩٠٦ ص ٢٠٧. (نعيم)

(٢) لإراحة : أسأش دادن. (م)

(٣) إضجاع : برهلو خوابانیدن.

(٤) رواه الحاكم في «المستدرک»، وكذا في «التخريج» للزيلعي.

(٥) قوله : «لقد أردت أن تكون الشاة تموت إذا رأيت تحديد الذابح شفرته مرة وبالذبح مرة أخرى» أن تميتها الخ
قيل : إما يكون ذلك إذا علم المقصود بالذبح، أن التحديد للذبح، وليس كذلك؛ لأن المذبح لا عقل له، وهو مع كونه
سوء أدب ساقط؛ لأن الوهم في ذلك كافٍ، وهو موجود فيه، والعقل يحتاج إليه لمعرفة الكليات، وما نحن فيه ليس كذلك. (ع)
قوله : «لقد أردت الخ» ذكر في «اللبسوط» في هذه المسألة : أنها تعرف ما يريد بها، كما جاء في الخبر أبيهت
البهايم إلا عن أربعة، خالفها ورازقها وحضها وفسدها، فإذا كانت تعرف ذلك، وهو يحد الشفرة بين يديها، كان فيه
زيادة لإيذاء غير محتاج إليه. (ك)

(٦) حد السكين : تيز كرد كارد را بستگ یا بسوختن. (عن)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٨، والدرية ج ٢، الحديث ٩٠٧ ص ٢٠٧. (نعيم)

(٧) قوله : «النخاع [حرام مغز] بالكسر والفتح والضم لغة فيه، وقصره المصنف بأنه عرق أبيض في عظم الرقبة
ونسبه صاحب «النهاية» إلى السهوى، وقال : هو خيط أبيض في جوف عظم الرقبة يمتد إلى الصلب، ورد بأن بدن الحيوان
مركب من عظام وأعصاب وعروق، وهى شرايين وأوتار، وما ثمة شيء يسمى بالخيط أصلاً. (عتاية)

(٨) أى نسخ القدورى. (عينى)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٨٨، والدرية ج ٢، الحديث ٩٠٨ ص ٢٠٨. (نعيم)

(٩) قلت : غريب، ومعناه روى الطبرانى في «معجمه». (ت)

(١٠) أى بلوغ السكين إلى النخاع.

(١١) مذبوح.

(١٢) أى اللد والكسر والنخم والقطع.

منهى عنه^(١) *. والحاصل أن ما فيه زيادة إيلام لا يحتاج إليه في الذكاة مكروه، ويكره أن يجر ما يريد ذبحه برجله إلى المذبح^(٢)، وأن تنزع^(٣) الشاة قبل أن تبرد يعني تسكن من الاضطراب وبعده^(٤) لا ألم، فلا يكره النزع والسلخ^(٥)، إلا أن الكراهة^(٦) لمعنى زائد، وهو زيادة الألم قبل الذبح أو بعده، فلا يوجب التحريم، فلهاذا قال^(٧): تؤكل ذبيحته.

قال^(٨): وإن ذبح الشاة من قفاها^(٩)، فبقيت حية حتى قطع العروق^(١٠) حل؛ لتحقيق الموت بما هو ذكاة ويكره^(١١)؛ لأن فيه زيادة الألم من غير حاجة، فصار كما إذا جرحها، ثم قطع الأوداج، وإن ماتت قبل قطع العروق لم تؤكل؛ لوجود الموت بما ليس بذكاة فيها.

قال^(١٢): وما استأنس من^(١٣) الصيد فذكاته الذبح، وما توحش من النعم^(١٤) فذكاته العقر^(١٥) والجرح؛ لأن ذكاة الاضطرار إنما يصار إليه عند العجز عن ذكاة الاختيار على ما مر^(١٦)، والعجز متحقق في الوجه الثاني^(١٧) دون الأول^(١٨).

(١) بلسان النبي ﷺ.

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٨٩، والدراية ج ٢ تحت الحديث ٩٠٨ ص ٢٠٨. (نعيم)

(٢) قوله: "ويكره أن يجر إلخ" وكلنا لو ذهبها موجهاً لغير القبلة يكره ويؤكل؛ لأن السنة أن يستقبل القبلة. (ت)

(٣) أي يكسر عنقها.

(٤) سكود.

(٥) پوست بلز كردن.

(٦) قوله: "إلا أن الكراهة" أي كراهة هذا الفعل، أي حرمة لمعنى زائد أي عارض، فلا يوجب هذا التحريم تحريم للمبرح، ولو قال: "إلا أن النهي لمعنى في غيره" لكان أظهر. (عظمي)

(٧) القدرى.

(٨) أي القدرى. (عيني)

(٩) قفا كعصا: پس سر وپس گردن. (من)

(١٠) كلها أو أكثرها.

(١١) قوله: "ويكره" أي يكره هذا الذبح؛ لأن فيه زيادة الألم، وما في بعض الشروح: "ويكره أكلها" فشطط؛ لأنه لا ينطبق عليه الدليل. (سقاية)

(١٢) أي القدرى. (عيني)

(١٣) بيان ما.

(١٤) بيان ما.

(١٥) عقره عقرًا جرحه، وعقر الناقة بالسيف ضرب قوائمها. (مغرب)

(١٦) قوله: "على ما مر" إشارة إلى ما ذكر في أول الباب، وهو قوله: "والثاني كالبدل من الأول". (غاية البيان)

وكذا ما تردى^(١١) من النعم فى بشر ووقع العَجَز عن ذكاة الاختيار؛ لما بينا^(١٢)، وقال مالك: لا يحل بذكاة الاضطرار فى الوجهين^(١٣)؛ لأن ذلك نادر^(١٤). ونحن نقول: المعتبر حقيقة العجز، وقد تحقق^(١٥)، فيصار إلى البدل^(١٦)، كيف؟ وإننا لا نسلم الندرة^(١٧)، بل هو غالب، وفى الكتاب^(١٨) أطلق فيما توحش من النعم. وعن محمد: أن الشاة إذا ندت^(١٩) فى الصحراء فذكاتها العقر، وإن ندت فى المصر لا تحل بالعقر؛ لأنها لا تدفع عن نفسها، فيمكن أخذها فى المصر فلا عجز. والمصر وغيره سواء فى البقر والبعير؛ لأنهما يدفعان عن أنفسهما^(٢٠)، فلا يقدر^(٢١) عن أخذهما وإن ندا^(٢٢) فى المصر فيتحقق العجز، والصيال^(٢٣) كالند إذا كان لا يقدر على أخذه، حتى لو قتله المصول عليه وهو^(٢٤) يريد الذكاة حل أكله.

قال^(٢٥): والمستحب^(٢٦) فى الإبل النحر^(٢٧)، فإن ذبحها جاز ويكره، والمستحب

(١٧) أى ما توحش من النعم.

(١٨) أى ما استأنس من الصيد.

(١٩) أى سقط. (غن)

(٢٠) قوله: "لما بينا" من أن ذكاة الاضطرار إنما يصار إليه عند العجز. (ك)

(٢١) أى فيما توحش من النعم وفيما تردى فى ببر. (ك)

(٢٢) ولا عبرة للنادر فى الأحكام. (كافى)

(٢٣) العجز.

(٢٤) أى ذكاة الاضطرار.

(٢٥) أى ندرة التوحش والتردى.

(٢٦) أى القدورى. (ك)

(٢٧) هربت، الند: راه يافتن ستور براگنده.

(٢٨) قوله: "لأنهما يدفعان عن أنفسهما" لأن البقر يدفع بقرنه والبعير بشفره ونابه، ويخاف القتل منهما، فيقع

العجز عن ذكاة الاختيار فيهما. (عينى)

(٢٩) أحد.

(٣٠) الواو وصلية.

(٣١) بالكسر: بريك ديكبر حمله كردن. (م)

(٣٢) الواو حالية، أى المصول عليه.

(٣٣) أى القدورى. (عينى)

(٣٤) ويسن. (كنز)

(٣٥) قوله: "النحر [النحر قطع العروق عند الصدر، والذبح قطعها تحت اللحين. ع] أى قطع عروقها الكائنة فى

أسفل عنقها عند صدورها؛ لأن موضع النحر عنها لا لحم عليه، وما سوى ذلك من الحلق عليه لحم غليظ، فالنحر أسفل من الذبح. (مجمع الأنهر)

فى البقر والغنم الذبح، فإن نحرهما جاز ويكره^(١)، أما الاستحباب فيه؛ لموافقة السنة المتوارثة^(٢)؛ ولاجتماع العروق^(٣) فيها^(٤) فى المنحر، وفيهما^(٥) فى الذبح، والكره لمخالفة السنة، وهى لمعنى فى غيره^(٦)، فلا يمنع الجواز والحل، خلافاً لما يقوله مالك: إنه لا يحل.

قال^(٧): ومن نحر ناقه، أو ذبح بقرة، فوجد فى بطنها جنيئاً ميتاً لم يؤكل أشعر أو لم يشعر^(٨)، وهذا عند أبى حنيفة، وهو قول زفر والحسن بن زياد رحمهما الله تعالى. وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى^(٩): إذا تم خلقته أكل^(١٠)، وهو قول الشافعى؛ لقوله عليه السلام^(١١): «ذكاة الجنين»^(١٢) ذكاة أمه^(١٣)، *، ولأنه جزء من الأم حقيقة؛ لأنه يتصل بها^(١٤) حتى يفصل^(١٥) بالمقراض، ويتغذى

(١) أى فعله، لا المدبوح. (عبنى)

(٢) قوله: "لموافقة السنة المتوارثة" قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾، و﴿فَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾، و﴿فَصَلِّ لِرَبِّكِ وَانْحَرِي﴾ فى التفسير أى وأنحر الجزور. (زيلعى)

(٣) قوله: "ولاجتماع الخ" أى لأن موضع النحر من البقر ما لا لحم عليه، وما سوى ذلك من حلقه عليه لحم غليظ وعروقها مجتمع فى المنحر، فكان فى الإبل أسهل، فأما فى البقر والغنم، فالذبح أيسر؛ لاجتماع العروق فى المذبح. (كافى)

(٤) إبل.

(٥) بقر وغنم.

(٦) أى فى غير الذبح، وهو ترك السنة. (٤)

(٧) أى القدورى. (عبنى)

(٨) موبر أو رذن عضو. (م) معناه نبت شعره مثل أعشب المكان. (٤)

(٩) قوله: "وقال أبو يوسف ومحمد الخ" وفى "المبسوط": قال أبو يوسف ومحمد والشافعى: يؤكل، إلا أنه روى عن محمد إنما يؤكل إذا أشعر وتمت خلقته. (ن)

(١٠) وإن لم يتم خلقته لا يؤكل. (ك)

(١١) أخرجه الترمذى عن الخدرى. (ت)

(١٢) قوله: "ذكاة الجنين الخ" أى ذكاة الأم نائبة عن ذكاة الجنين، كما يقال: لسان الوزير لسان الأمير، وبيع الوصى بيم اليتيم. (ك)

(١٣) قوله: "ذكاة أمه" والجواب عن هذا الحديث أنه لا يصح الاستدلال به، فإنه روى ذكاة أمه بالنصب والرفع، فإن كان منصوباً، فلا إشكال؛ فإنه للتشبيه، وإن كان مرفوعاً فكذلك؛ لأنه أقوى من التشبيه من الأول، عرف ذلك فى علم البيان، وقيل: مما يدل على ذلك تقديم ذكاة الجنين، كما فى قوله: وعيناك عيناها وجيدك جيدها سوى أن عظم الساق منك دقيق. (٤)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ١٨٩، والدراية ج ٢، الحديث ٩٠٩ ص ٢٠٨. (نعيم)

(١٤) أم.

(١٥) وقت التوالد. من أمه يقطع سرته.

بغذاءها^(١)، ويتنفس بتنفسها^(٢)، وكذا حكماً حتى يدخل في البيع الوارد على الأم، ويعتق بإعتاقها^(٣)، وإذا كان جزءاً منها، فالجرح في الأم ذكاة له عند العجز عن ذكاته، كما في الصيد^(٤).

وله أنه أصل في الحياة حتى يتصور حياته بعد موتها^(٥)، وعند ذلك يفرد بالذكاة، ولهذا يفرد^(٦) بإيجاب الغرة^(٧)، ويعتق بإعتاق مضاف إليه، وتنصح الوصية له وبه، وهو حيوان دموى، وما هو المقصود من الذكاة، وهو التمييز بين الدم واللحم لا يتحصل بجرح الأم؛ إذ هو^(٨) ليس بسبب لخروج الدم عنه، فلا يجعل تبعاً في حقه^(٩).

بخلاف الجرح في الصيد؛ لأنه سبب لخروجه^(١٠) ناقصاً، فيقام مقام الكامل فيه عند التعذر، وإنما يدخل في البيع^(١١) تحريماً لجوازه^(١٢) كى لا يفسد^(١٣) باستثناءه، ويعتق بإعتاقها^(١٤)؛ كيلا ينفصل من الحرية ولد رقيق.

(١) أم.

(٢) أم.

(٣) أم.

(٤) قوله: "كما في الصيد" فإنه إذا لم يوجد القدرة على ذكاة الاعتقار، اكتفى بذكاة الاضطراب، وهي الجرح في أى موضع كان. (هينى)

(٥) أم.

(٦) قوله: "يفرد" يعنى إذا تلفت الأم وغوات الجنين من ذلك، يضمن العالف دية الأم وغرة الجنين، ولو كان جزء الأم لكان بمنزلة اليد والرجل، ولا يجب في هذه الأعضاء شيء بعد إيجاب الدية. (هينى)

(٧) أى عبد أو أمة قيمته خمسمائة درهم، كما نعلق به الحديث، وسيجىء في الجنائيات.

(٨) أى جرح الأم.

(٩) لأنه لا يحصل المقصود بذكاة أمه، وهو إخراج دمه. (زيلعى)

(١٠) د.

(١١) الوارد على الأم.

(١٢) بيم.

(١٣) قوله: "كى لا يفسد [البيع]" فإنه لو لم يدخل في بيع الأم، كان ذلك بمنزلة استثناء الولد من بيع الأم وإنه مفسد بيم الأم، فيدخل الولد في بيم الأم، تحريماً لجواز بيم الأم. (ك)

(١٤) قوله: "ويعتق بإعتاقها [أم]" أى أن عتقه عند اعتاق الأم بطريق السراية عن الأم، والسراية مخصوصة بالصفات الشرعية، وكونه مذكى من الصفات الحقيقية وقائم مقام ذكاة الاختيار ما هو خلف عنه، وهو ما يفيد مقصودها بوصف المقصود عنها في إفادته، وهو الجرح الدمى. ولهذا لو أصاب السهم الظلف أو القرن، فمات لا يحل؛ لعدم الجرح، وأما قولهم: أنه يتغذى بغذاء الأم، قلنا: لا نسلم، بل يقيه الله تعالى في بطن الأم من غير غلله، أو يوصل الله تعالى الغذاء إليه كيف شاء. (ك)

فصل فيما يحل أكله وما لا يحل^(١)

قال^(٢): "ولا يجوز أكل ذى ناب^(٣) من السباع، ولا ذى مخلب^(٤) من الطيور؛ لأن النبي عليه السلام^(٥): "نهى عن أكل كل ذى مخلب من الطيور وكل ذى ناب من السباع"، وقوله: من السباع ذكر عقيب النوعين^(٦)، فينصرف إليهما^(٧)، فيتناول سباع الطيور والبهائم، لا كل ما له مخلب، أو ناب^(٨).
والسبع^(٩) كل مختطف منتهب جارح قاتل عاد عادة^(١٠) ومعنى التحريم - والله أعلم - كرامة بنى آدم؛ كيلا يعدو شيء^(١١) من هذه الأوصاف الذميمة إليهم

(١) قوله: "فصل إلخ" لما ذكر أحكام الذبائح وما يتعلق بها، ذكر في هذا الفصل المأكول منها وغير المأكول؛ إذا المقصود الأصلي من شرعية الذبح هو التوصل إلى الأكل، وقدم الذبائح؛ لأنه ذكر في "المبسوط": أن شرط حل تناول فيما يحل من الحيوانات الذكاة؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ فالشرط يقدم على المشروط. (ن)

(٢) أى القدورى. (عنى)

(٣) الناب من الأسنان ما يلى الرباعيات. (ك)

(٤) بالكسر جنكال مرغ. (م) المخلب للطيء كالظفر للإنسان. (ك)

(٥) قوله: "لأن النبي عليه السلام إلخ" أخرجه مسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: "نهى رسول الله ﷺ عن كل ذى ناب من السبع وعن كل ذى مخلب من الطير، انتهى (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٩٢، والدراية ج ٢، الحديث ٩١٠ ص ٢٠٩. (نعيم)

(٦) أى ذى مخلب وذى ناب.

(٧) قوله: "فينصرف إليهما" أى إلى النوعين المذكورين فى الحديث، لا إلى أحدهما، وإذا انصرف إليهما صار تحرير الحديث كأنه قال: "نهى عن أكل ذى مخلب من سباع الطير ونهى عن أكل كل ذى ناب من السباع"، فيكون المحرم بهذا الحديث كل ذى مخلب من سباع الطير، لا كل طير له مخلب، وكل ذى ناب من السباع، لا كل حيوان له ناب، (غاية البيان)

(٨) قوله: "لا كل ما له مخلب إلخ" فالحماسة لها مخلب، والبمير له ناب، والبقر كذلك، وقالوا: المراد بالناب والمخلب ما هو سلاح منهما، بأن يصيد بهما فذو الناب من السباع الأسد والذئب والنمر والفهد والثعلب والضبع والكلب والسنور البرى والأهلى، وذو المخلب من الطير الصقر والبازى والنسر والعقاب والشاهين. والمؤثر فى الحرمة الإلزامى فهو طوراً يكون بالناب، وتارة يكون بالمخلب أو الحفيث، وهو قد يكون خلقة كما فى الحشرات والهوام، وقد يكون يعارض كما فى الجلالة. (ك)

(٩) قوله: "والسبع كل مختطف إلخ" إذا عد هذه الأوصاف ليهتنى عليها قوله: كيلا يعدو شيء من هذه الأوصاف الذميمة إليهم، ولما كان اسم السبع شاملاً على التيلين، فسر السبع بالوصفين، أى الاختطاف والانتهاج. (مل)

(١٠) قوله: "كل مختطف [اختطاب: زيودن. م] منتهب [انتهاج: غارت كردن] جارح قاتل عاد عادة [من عدا عليه عنواناً. ع] إلخ" الفرق بين الاختطاف والانتهاج، أن الاختطاف من فعل الطيور، والانتهاج من فعل سباع البهائم، قال فى "المبسوط": فالمراد بذى الخطفة ما يخطف بمخلبه من الهواء كالبازى والعقاب، ومن ذى النبهة ما ينهب بنباه من الأرض، كالأسد والذئب. (ع)

(١١) قوله: "كيلا يعدو [عدو - بالقضم - دويدن. م] شيء إلخ" لما أن الغداء من الأثر فى ذلك، قال عليه الصلاة

بالأكل^(١)، ويدخل فيه الضيع والثعلب^(٢)، فيكون الحديث حجة على الشافعي في إباحتهما^(٣)، والفيل ذو ناب فيكره، واليربوع^(٤) وابن عرس^(٥) من السباع الهوام^(٦)، وكرهوا أكل الرّخم والبغاث^(٧)، لأنهما يأكلان الجيف^(٨).
قال^(٩): ولا بأس بغراب الزراع؛ لأنه يأكل الحب ولا يأكل الجيف، وليس من سباع الطير، قال: ولا يؤكل الأبقع الذي يأكل الجيف^(١٠)، وكذا الغداف^(١١)، قال أبو حنيفة: لا بأس^(١٢) بأكل العقعق^(١٣)؛ لأنه يخلط^(١٤)، فأشبهه الدجاجة^(١٥)، وعن أبي يوسف: أنه يكره؛ لأنه غالب أكله الجيف.

والسلام: ولا يرضع لكم الحمقاء، فإن اللبن يغذى. (ك)

(١) أى بسبب الأكل.

(٢) قوله: "ويدخل فيه [أى فى السبع] الضيع [يفارسى كفتار. مخزن] والثعلب [روياه]" لأن لهما ناباً يقاتلان بنابه، فلا يؤكل لحمهما كالذئب. (ك)

(٣) قوله: "فيكون الحديث حجة إلخ" وما روى أنه عليه السلام أباح أكلها محمول على الابتداء. (ت)

(٤) موش دشتى.

(٥) راسو.

(٦) من السباع الهوام [بالتشديد. غن] إلخ" هى جمع هامة، وهى الدابة من دواب الأرض. (غن)

(٧) قوله: "وكرهوا أكل الرّخم [ويسمى الرخمة أكل العظم. غرر الأفكار] والبغاث [مرغى است تيره رنگ] إلخ" الرّخم جمع رخمة، وهى طائر أبلق، يشبه النسر فى الخلقة، يقال له: الأنوق، والبغاث ما يصيد من صغار الطير وضعافه كالعصافير ونحوها، الواحدة بغائة، وفى أوله الحركات الثلاث. (ك)

(٨) جيفة - بالكسر - مردار بوكرفته. (م)

(٩) أى القلورى. (عينى)

(١٠) قوله: "الأبقع [أبقع جانور سياه وسفيد، وغراب أبقع زاغ بيته. م] إلخ" أما الغراب الأبقع والأسود، فهو أنواع ثلاثة نوع: يلتقط الحب ولا يأكل الجيف، وليس بمكروه، ونوع منه لا يأكل إلا الجيف، وهو الذى سماه المصنف الأبقع الذى يأكل الجيف، وأنه مكروه، ونوع منه يخلط بأكل الحب مرةً والجيف أخرى، ولم يذكره فى الكتاب، وهو غير مكروه عند أبى حنيفة، ومكروه عند أبى يوسف. (ع)

(١١) قوله: "وكذا الغداف [كغراب زاغ سياه. من] هو غراب القيط، ويكون ضخماً زافى الجناحين، والفاخته تؤكل، وكذلك الدبسى بضم الدال، وكذلك الخطاف، وأما الخفاش فقد ذكر فى بعض المواضع أنه يؤكل، وقد ذكر فى بعضها أنه لا يؤكل؛ لأنه له نابا. (ن)

قوله: "وكذا الغداف" وربما سماوا النسر الكثير الريش غسافاً، وقال ابن فارس الغداف الغراب الضخم. (حياة الحيوان)

(١٢) وهو الأصح. (ع)

(١٣) قوله: "العقعق [عكه]" وزان جعفر طائر نحو الحمامة طويل الذنب، فيه بياض وسواد، وهو نوع من الغربان، يتشابه به ويعقعق بصوت يشبه العين العين والقاف. (رد المحتار)

(١٤) الجيف بالحب فى الأكل.

(١٥) وقد أكلها رسول الله ﷺ، كذا فى "النهاية".

قال^(١): ويكره أكل الضبع والضب^(٢) والسلحفاة^(٣) والزنبور والحشرات^(٤) كلها، أما الضبع فلما ذكرنا^(٥)، وأما الضب* فلأن النبي عليه السلام نهى عائشة رضي الله تعالى عنها حين سألته عن أكله^(٦)، وهو حجة على الشافعي^(٧) في إباحته، والزنبور من المؤذيات، والسلحفاة من خبائث الحشرات، ولهذا لا يجب على المحرم بقتله شيء، وإنما تكره الحشرات كلها استدلالا بالضب؛ لأنه^(٨) منها^(٩).

قال^(١٠): ولا يجوز أكل الحمر الأهلية والبغال^(١١)؛ لما روى خالد ابن الوليد رضي الله تعالى عنه^(١٢): «أن النبي ﷺ نهى عن لحوم الخيل والبغال والحمير***»، وعن علي رضي الله تعالى عنه^(١٣): «أن النبي عليه السلام أهدر^(١٤) المتعة وحرم لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر***».

(١) أي القدوري. (عيني)

(٢) بفارسي سوسمار، وبهندي گوه. (مخزن)

(٣) سنگ پشت، وبهندي كجهوا. (مخزن)

(٤) صفار دواب الأرض.

(٥) وهو قوله: ويدخل فيه الضبع وهو ذو ناب. (٦)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٩٥، والدراية ج ٢، الحديث ٩١١ ص ٢٠٩. (نعيم)

(٦) قوله: "نهي عائشة إلخ" قلت: غريب، وأخرج أبو داود في الأطلعة أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل لحم الضب، انتهى. (ت)

(٧) قوله: "وهو [حديث] حجة على الشافعي" فإن قيل: يعارضه حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي ﷺ سئل عن الضب، فقال: ولم يكن من طعام قومي، فأجد نفسي تعافه، فلا أحله ولا أحرمه، وحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: أكل الضب على مائدة رسول الله ﷺ، وفي الآكابن أبو بكر رضي الله تعالى عنه. وأجيب بأن الأصل أن الحاضر والمبيع إذا تعارضا، يرجح الحاضر على المبيع، أو مؤول بما قبل التحريم. (٦)

(٨) ضب.

(٩) أي من الحشرات.

(١٠) أي القدوري. (عيني)

(١١) خجرتها.

(١٢) أخرجه ابن ماجه. (ت)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٩٦، والدراية ج ٢، الحديث ٩١٢ ص ٢١٠. (نعيم)

(١٣) قوله: "وعن علي رضي الله تعالى عنه إلخ" قلت: أخرجه البخاري ومسلم عن علي ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: «أن رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحمر الإنسية». (ت)

(١٤) أبطل.

*** راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٩٧، والدراية ج ٢، الحديث ٩١٣ ص ٢١٠. (نعيم)

قال^(١): ويكره لحم الفرس عند أبي حنيفة^(٢)، وهو قول مالك، وقال أبو يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله تعالى: لا بأس بأكله؛ لحديث جابر رضى الله تعالى عنه^(٣) أنه قال: «نهى رسول الله ﷺ عن لحوم الحمر الأهلية وأذن^(٤) في لحوم الخيل يوم خيبر».*

ولأبي حنيفة قوله تعالى: ﴿والخيل^(٥) والبغال والحمير لتركبوها وزينة^(٦)﴾ خرج مخرج الامتنان^(٧)، والأكل من أعلى منافعها، والحكيم لا يترك الامتنان بأعلى النعم^(٨)، ويمتن بأدناها^(٩)؛ ولأنه^(١٠) آلة إرهاب^(١١) العدو، فيكره أكله احتراماً له، ولهذا يضرب^(١٢) له بسهم في الغنيمة^(١٣)؛ ولأن في إباحته تقليل آلة الجهاد. وحديث جابر معارض بحديث خالد رضى الله تعالى عنه^(١٤)، والترجيح للمحرم. ثم قيل: الكراهة عنده كراهة تحريم، وقيل: كراهة تنزيه، والأول^(١٥)

(١) أى القلورى فى "مختصره". (عينى)

(٢) قلت: أخرجه البخارى فى غزوة خيبر. (ت)

(٣) تأذين: دستورى دادن كسى را بكارى. (م)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ١٩٨، والدراية ج ٢، الحديث ٩١٤ ص ٢١١. (نعيم)

(٤) أى خلق الخيل الآية.

(٥) أى لتربو بها زينة. (بيضاوى)

(٦) قوله: "خرج [هذا القول] إلخ" يعنى أن هذه الآية سيقى لبيان المنع، وقد من علينا بالركوب ولم يبين الأكل، ولو كان مأكولاً لكان الأولى بيان منفعة الأكل؛ لأنه أعظم وجوه المنافع؛ لأن فيه بقاء النفوس، ولا يليق بحكمة الحكيم العلول عن بيان أعظم المنافع إلى بيان الأدنى عند إظهار المنع، وهذا الاستدلال منقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما. (ك)

(٧) قوله: "والحكيم [الله] لا يترك إلخ" وقد اعترض بأنه ترك ذكر الحمل عليه؛ فيبغى أن لا يحمل عليه، وهو فاسد، فإن الكلام فى أن ترك أعلى النعم والذهاب إلى ما دونه دليل حرمة الأعلى، والحمل ليس كذلك. (ع)

(٨) نعم.

(٩) فرس.

(١٠) ترسانيدن.

(١١) قالوا: ضرب فى ماله سهماً أى جعل. (مغرب)

(١٢) فإن للراجل سهماً، وللغارى سهمين.

(١٣) قوله: "معارض إلخ" قلت: يشير إلى حديث خالد المتقدم: وأنه عليه السلام نهى عن لحوم الخيل والبغال والحمير، وهذا فيه نظر؛ فإن حديث جابر رضى الله تعالى عنه صحيح، وحديث خالد متكلم فيه، كيف؟ وقد قال الواقدي: إن خالداً أسلم بعد فتح خيبر، فلم يشهد خيبر، فتدبر. (مل)

(١٤) قوله: "والأول" يعنى كون الحرمة للتحريم أصح؛ لأنه روى أن أبا يوسف سأل أبا حنيفة لو قلت فى شيء: أنا أكرهه، فما رأيك فيه، قال: التحريم. (ع)

أصح^(١)، وأما لبته فقد قيل: لا بأس به^(٢)؛ لأنه ليس في شربه^(٣) تقليل آلة الجهاد. قال^(٤): ولا بأس بأكل الأرنب^(٥)؛ لأن النبي عليه السلام أكل منه^(٦) حين أهدى إليه مشويًا*، وأمر الصحابة رضى الله تعالى عنهم بالأكل منه، ولأنه ليس من السباع، ولا من أكلة الجيف، فأشبهه الطيبي.

قال^(٧): وإذا ذبح ما لا يؤكل لحمه، طهر جلده ولحمه^(٨) إلا الآدمي والخنزير؛ فإن الذكاة لا تعمل فيهما، أما الآدمي فلحرمته وكرامته^(٩)، والخنزير لنجاسته كما في الدباج^(١٠). وقال الشافعي: الذكاة لا تؤثر في جميع ذلك؛ لأنه يؤثر في إباحة اللحم^(١١) أصلاً^(١٢)، وفي طهارته^(١٣)، وطهارة الجلد تبعاً، ولا تبع بدون الأصل، وصار كذبيح المجوسى^(١٤). ولنا أن الذكاة مؤثرة في إزالة الرطوبات والدماء السيالة، وهى النجسة دون ذات الجلد واللحم، فإذا زالت^(١٥) طهر كما في الدباج^(١٦).

(١) قوله: "أصح" قال المعنى أشار صاحب الهداية به إلى اختياره، انتهى. وقال ابن ملك في "شرح مجمع البحرين": ذكر الإمام الإسيبحاني أن الصحيح هو أنه مكروه تنزيهاً، وقال محمود بن إلياس في "شرح النقاية": هو ظاهر الرواية. (سقاية لعطشان الهداية)

(٢) وروى الحسن عن أبي حنيفة الكراهة في سورة. (ك)

(٣) وهذا يخالف التعليل السابق؛ لحمة لحمه من قبح ترك الامتنان بالأعلى. (أعظمي)

(٤) أى القلورى. (عينى)

(٥) أرنب - بالفتح - خرغوش. (م)

(٦) قوله: "أكل إلخ" لما فى البخارى عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال: أنفجنا أرنباً بمراً الظهران، فسعى القوم فغلبوا، فأحرقوها فأخذتها فأتيت بها طليحة فذبحها، وبعث بوركها أو قال: بفخذها إلى رسول الله ﷺ فقبله، قلت وأكل منه، فقال وأكل منه. وفى "سنن النسائى" عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه: جاء أعرابى إلى النبي ﷺ بأرنب قد شواهها، فوضعها بين يديه، فأمسك رسول الله ﷺ فلم يأكل، وأمر القوم أن يأكلوا، وزاد فى لفظه قال: إنى لو اشتيتها أكلتها. (شرح نقاية من على القارى)

* راجع نصب الرابة ج ٤ ص ١٩٩، والذرية ج ٢، الحديث ٩١٥ ص ٢١١. (نعيم)

(٧) أى القلورى. (عينى)

(٨) قوله: "طهر جلده ولحمه" وفى رواية لا يطهر بالذكاة لحم ما لا يؤكل لحمه، والجلد يطهر، وهو الصحيح. (ت)

(٩) وعزته.

(١٠) فإن كل إهاب إذا دبر فقد طهر؛ إلا جلد الآدمى والخنزير.

(١١) قوله: لأنه يؤثر إلخ" أى لأن الذكاة تؤثر فى إباحة اللحم قصداً، وفى طهارة اللحم تبعاً، وفوات الأصل يدل

على قوات التيم، فصار كذبيح المجوسى. (مل)

(١٢) أى بطريق الأصل.

(١٣) لحم.

(١٤) فإنه لا يؤثر فى حل المذبح، فكذا فى طهارة جلده ولحمه.

وهذا^(١) حكم مقصود في الجلد^(٢) كالتناول^(٣) في اللحم، وفعل المجوسى^(٤) إماتة في الشرع^(٥)، فلا بد من الدباغ، وكما يطهر لحمه يطهر شحمه، حتى لو وقع في الماء القليل لا يفسده خلافاً له^(٦)، وهل يجوز الانتفاع به^(٧) في غير الأكل، قيل: لا يجوز اعتباراً بالأكل، وقيل يجوز كالزيت إذا خالطه ودك^(٨) الميتة، والزيت غالب لا يؤكل، ويستفَع به في غير الأكل.

قال^(٩): «ولا يؤكل من حيوان الماء إلا السمك»، وقال مالك وجماعة من أهل العلم: بإطلاق جميع ما في البحر^(١٠)، واستثنى بعضهم^(١١) الخنزير والكلب والإنسان. وعن الشافعى أنه أطلق ذلك كله، والخلاف في الأكل والبيع واحد^(١٢)، لهم قوله تعالى: ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ من غير فصل^(١٣)، وقوله عليه السلام في البحر^(١٤): «هو الطهور مائه والحل ميتته»^(١٥)، ولأنه لا دم في هذه الأشياء^(١٦)؛

(١٥) الرطوبات والدماء السيالة.

(١٦) يطهر الجلد بالدباغ بإزالة الرطوبات.

(١) أى طهارة الجلد.

(٢) وليس تبعاً، كما ذكر الشافعى.

(٣) مقصود.

(٤) جواب عن قوله: وصار كذبهم المجوسى.

(٥) قوله: «إماتة في الشرع» لأنه ليس على الوجه المشروع، واختلفوا فى أن الموجب لطهارة ما لا يؤكل لحمه مجرد الذبح، أو الذبح مع التسمية، قال بعضهم: مجرد الذبح، وقال بعضهم: بل الذبح مع التسمية؛ لأن المطهر هو الذكاة، وهى عبارة عن الذبح مع التسمية. (ك)

(٦) شافعى.

(٧) أى بشحمه.

(٨) بفتحون: جرى گوشت.

(٩) أى القدورى. (عينى)

(١٠) أى كل ما في البحر حلال.

(١١) من حيوان الماء.

(١٢) وينبغى أن يجوز بيعه لطهارته. (زيلعى).

(١٣) أى بين صيد وصيد. (ك)

(١٤) أخرجه أصحاب السنن الأربعة عن أبى هريرة، كذا قال الزيلعى.

(١٥) من غير فصل بين ميتة وميتة. (ك)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٠١، والدراية ج ٢ تحت الحديث ٩١٥ ص ٢١١. (نعيم)

(١٦) البحرية.

إذ الدموى لا يسكن الماء، والمحرم هو الدم، فأشبه السمك.
ولنا قوله تعالى^(١): ﴿ويحرم^(٢) عليهم الخبائث﴾، وما سوى السمك
خبث^(٣)، ونهى رسول الله عليه السلام^(٤) عن دواء يتخذ فيه الضفدع^(٥)،
ونهى^(٦) عن بيع السرطان^(٧)، والصييد المذكور فيما تلا محمول على
الاصطياد، وهو مباح فيما لا يحل، والميتة المذكورة فيما روى محمولة على
السمك، وهو حلال مستثنى من ذلك^(٨)؛ لقوله عليه السلام^(٩): «أحلت لنا
ميتتان ودمان أما الميتتان فالسمك والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال»***.
قال^(١٠): ويكره أكل الطافي منه^(١١)، وقال مالك والشافعي رحمهما الله تعالى:
لا بأس به؛ لإطلاق ما روينا^(١٢)؛ ولأن ميتة البحر موصوفة بالحل^(١٣) بالحديث^(١٤).

(١) قوله: "ولنا قوله تعالى الخ" وروى جابر أنهم أصابهم جوع شديد في الغزو، فألقى البحر ميتاً، يقال له: العنبر، فأكلنا منه نصف شهر، فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك لرسول الله ﷺ، فقال ﷺ: «كلوا رزقاً أخرج الله لكم أطعمونا إن كان معكم الحديث. ولنا أنه لا يدل على مرادهم؛ فإنه قال: فجعلنا جوعاً شديداً، فألقى البحر حوتاً ميتاً لم نر مثله، يقال له: العنبر، هكذا روى البخاري ومسلم وأحمد، وهذا يدل على أنه كان سمكاً، وإن لم يكن سمكاً، فهو في حال الحمصة، وفيها يحل الميتة والخنزير، فما ظنك بصيد البحر، وهو طاهر بالإجماع. (زيلعي)

(٢) رسول.

(٣) أى يستخبثه الطيب. (ك)

(٤) لما سأل الطيب أن يجعلها في دواء، كذا رواه أبو داود.

(٥) غوك.

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٠١، والدراية ج ٢، الحديث ٩١٦ ص ٢١٢. (نعيم)

(٦) قلت: غريب جداً.

(٧) بفتحين: خر جند.

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٠١، والدراية ج ٢ تحت الحديث ٩١٦ ص ٢١٢. (نعيم)

(٨) أى من سائر الميتات. (ك)

(٩) قوله: "لقوله عليه السلام: أحلت الخ" فإن قيل: هذا الخبر مخالف لقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الميتة والدم﴾ قلنا: هذا الخبر مشهور مؤيد بالإجماع، فيجوز تخصيص الكتاب به، والدم المحلى بالآلف واللام معهود على ما ذكر في آية أخرى ﴿أو دماً مسفوفاً﴾، فينصرف إلى المعهود، ولا يثبت التعارض بين الكتاب والخبر. (ك)

*** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٠١، والدراية ج ٢، الحديث ٩١٧ ص ٢١٢. (نعيم)

(١٠) أى القدورى. (عينى)

(١١) قوله: "الطافي" هو اسم فاعل من طفا الشيء فوق الماء يطفو إذا علا، والمراد من السمك الطافي، هو الذى يموت فى الماء تحت أنفه ويعلو. (ع)

(١٢) وهو الحل ميتة. (ك)

(١٣) وهذا الاستدلال بالنظر إلى لفظ ميتة.

ولنا ما روى جابر رضى الله عنه عن النبي عليه السلام أنه قال : «ما نضب عنه الماء فكلوا»^(١) وما لفظه^(٢) الماء فكلوا وما طفا فلا تأكلوا* .
وعن جماعة من الصحابة^(٣) مثل مذهبننا^(٤) ، وميتة البحر ما لفظه البحر^(٥) ؛ ليكون موته مضافاً إلى البحر^(٦) ، لا ما مات فيه^(٧) من غير آفة .

قال^(٨) : «ولا بأس بأكل الجريث»^(٩) والمارماهي^(١٠) وأنواع السمك والجراد بلا ذكاة ، وقال مالك : لا يحل الجراد إلا أن يقطع الأخذ رأسه ويشويه^(١١) ؛ لأنه صيد البر ، ولهذا يجب على المحرم بقتله^(١٢) جزاء^(١٣) يليق به ، فلا يحل^(١٤) إلا بالقتل كما في سائرته^(١٥) .

والحجة عليه ما روينا^(١٦) ، ومثل على رضى الله عنه عن الجراد يأخذه الرجل من الأرض** وفيها الميت وغيره ، فقال : «كله كله»^(١٧) ، وهذا عد من فصاحته^(١٨) ،

(١٤) المذكور آنفاً .

(١) قوله : «ما نضب [نضب أى ذهب (غن)، النضوب - بالضم - فرو شدن آب در زمین . م] إلخ» قلت : غريب بهذا اللفظ ، وقد روى عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : «كلوا ما حصرته البحر وما ألقاه ، وما وجدتموه طافياً فوق الماء ميتاً فلا تأكلوه» ، وأخرجه ابن عدى فى «الكامل» ، كذلك قال الزيلعى فى «تخریجه» . (مل)
(٢) أى رماه .

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٠٢ ، والدرایة ج ٢ ، الحديث ٩١٨ ص ٢١٢ . (نعیم)

(٣) قوله : «عن جماعة من الصحابة» وهم علي وابن عباس وأبو هريرة وابن عمر رضى الله تعالى عنهم مثل مذهبننا ، وأنه باب لا يعرف قياساً ، ثبت أنهم قالوه سماعاً . (ك)

(٤) أى كراهة أكل الطافى . (ت)

(٥) جواب عن استدلال الشافعى .

(٦) أى أماته البحر .

(٧) بحر .

(٨) أى القدورى . (عینى)

(٩) قوله : «بأكل الجريث» - بكسر المعجمة وتشديد المهملة - قال فى «القاموس» : كسكيت هو سمك أسود ، كذلك قاله العينى ، وقال البزائى : نوع من السمك مدور كالترس أبو السعود . (رد المحتار)

(١٠) سمك فى صورة الحية ، وأفردهما بالذكر للنفاء ، وخلاف محمد . (در مختار)

(١١) يربطه قلوب .

(١٢) جراد .

(١٣) إن قتل قملة ، أو جرادة تصدق بما شاء ، ولم يقدر الصدقة فى ظاهر الرواية . (مجمع الأنهر)

(١٤) جراد .

(١٥) أى كسائر حيوان البر . (كافى)

(١٦) قوله : «والحجة عليه ما روينا» يعنى قوله عليه السلام : «أحلت لنا ميتتان ودمان» إلخ (ع) .

ودل على إباحته وإن^(١) مات حتف أنفه^(٢).

بخلاف السمك إذا مات من غير آفة^(٣)؛ لأننا خصصناه بالنص الوارد في الطافي، ثم الأصل^(٤) في السمك عندنا أنه إذا مات بأفة يحل كالمأخوذ، وإذا مات حتف أنفه من غير آفة لا يحل كالطافي، وتنسحب^(٥) عليه فروع كثيرة، بينها في "كفاية المنتهى"^(٦).

وعند التأمل يقف المبرز عليها^(٧)، منها إذا قطع بعضها، فمات يحل أكل ما أبين وما بقى؛ لأن موته بأفة، وما أبين من الحى^(٨)، وإن^(٩) كان ميتاً فميتته حلال، وفي ملوت بالحر والبرد روايتان^(١٠)، والله أعلم بالصواب.

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٠٥ أشار بقوله: سئل على عن الجراد البع، والدرأج ٢، الحديث ٩١٩ ص ٢١٣. (تعييم)

(١٧) قوله: "فقال: كله-كله" قلت: غريب بهذا اللفظ، وقد روى عبد الرزاق في "مصنفه" عن علي رضي الله تعالى عنه قال: الحيتان والجراد ذكي كله، انتهى. (ت)

(١٨) على.

(١) والواو وصلية.

(٢) قوله: "حتف أنفه [من غير سبب حادث]" حتف بالفتح مرگ حتوف جمع مات فلان حتف أنفه مرد بر فهاش بدون قتل، وضرب، وغرق، وحرق، قيل: هذا في الآدمي، ثم عم في كل حيوان إذا مات بغير سبب. (٣) فإنه لا يحل.

(٤) قوله: "ثم الأصل" في بعض الشروح السمك الميتة يحل إذا مات بغير سبب، وأما إذا مات بسبب فلا يحل، انتهى. وهذا غلط فاحش. (سقاية لمطشان الهداية لمولانا محمد عبد الحلیم نور الله مرقده)

(٥) تنفر ٤، انسحاب: كشيدته شذن. (من)

(٦) قوله: بينها في كفاية المنتهى إلخ" وهي أنه لو وجد في بطن السمك سمكة أخرى، فإنها تؤكل؛ لأن ضيق المكان سبب لموتها، وكذا إن قتلها شيء من طير الماء وغيره، وكذلك إن ماتت في جب ماء؛ لأن ضيق المكان سبب لموتها، وكذلك إن جمعتها في حظيرة، فلا يستطيع الخروج منها، وهو يقدر على أخذها من غير صيد؛ لأن ضيق المكان سبب لموتها، وإن كانت لا تؤخذ بغير صيد، فلا خير في أكلها؛ لأنه لم يصير لموتها سبب.

ولا بأس بأكل سمكة يصيدها الجوسى؛ لأنها تحل من غير تسمية؛ فإن المسلم إذا أخذ السمكة وترك عليها التسمية عهداً يحل، وما يحل بدون التسمية، فالجوسى وغير الجوسى فيه سواء. (ن)

(٧) أى الفائق على الأقران.

(٨) دفع دخل وهو أن ما أبين من الحى ميت فلا يكون حلالاً.

(٩) الواو وصلية.

(١٠) قوله: "روايتان" أحدهما: أنها تؤكل؛ لأنها ماتت بسبب حادث، فكان كما لو ألقاه الماء على اليبس، والأخرى: أنها لا تؤكل؛ لأن الحر والبرد صفتان من صفات الزمان، وليسا من أسباب الموت في الغالب، وأطلق القدورى الروايتين ولم ينسبهما إلى أحد، وذكر شيخ الإسلام أنه على قول أبى حنيفة: لا يحل، وعلى قولهما: يحل. (ع)

كتاب الأضحية^(١)

قال^(٢): الأضحية واجبة^(٣) على كل حر مسلم مقيم موسر^(٤) في يوم الأضحي عن نفسه وعن ولده^(٥) الصغار، أما الوجوب فقول أبي حنيفة ومحمد وزفر والحسن وإحدى الروایتين عن أبي يوسف رحمهم الله تعالى. وعنه: أنها سنة، ذكره في "الجوامع"^(٦)، وهو قول الشافعي، وذكر الطحاوي أن على قول أبي حنيفة: واجبة، وعلى قول أبي يوسف ومحمد: سنة مؤكدة، وهكذا ذكر بعض المشايخ الاختلاف. وجه السنة قوله عليه السلام^(٧): «من أراد أن يضحي منكم فلا يأخذ من شعره^(٨) وأظفاره شيئاً*»، والتعليق بالإرادة ينافي الوجوب، ولأنها لو كانت واجبة على المقيم لوجبت على المسافر؛ لأنهما لا يختلفان في الوظائف المالية^(٩) كالزكاة^(١٠)، وصار كالعتيرة^(١١).

(١) قوله: "كتاب الأضحية [أورد الأضحية عقيب الذبائح؛ لأن التضحية ذبح خاص، والخاص بعد العام. ع] هو في اللغة: اسم ما يذبح في يوم الأضحي، وهو أفعولة، وكان أصله أضحية، اجتمعت الواو والياء، وسبقت إحداهما بالسكون، قُلبت الواو ياء، وأدغمت الياء وكسرت الحاء؛ لتناسب الياء، ويجمع على أضاحي بتشديد الياء. قال الأصمعي: وفيها أربع لغات: بضم الهجزة وكسرها، وضحية بفتح الضاد كهدية وهدايا وأضحية وجمعه أضحي كأرطاة وأرطى، وقال القراء: الأضحي مذكر ومؤنث. وفي الشريعة: عبارة عن ذبح حيوان مخصوص في وقت مخصوص في يوم مخصوص وهو يوم الأضحي. وسبب وجوب الأضحية الوقت، وهو أيام النحر، والغناء الذي يتعلق به وجوب صدقة الفطر شرط وجوبها، كذا في "النهاية" وغيرها. (مل)

(٢) أي القدوري. (عيني)

(٣) قوله: "الأضحية إلخ" أعلم أن القرية المالية نوعان: نوع بطريق التملك كالصدقات، ونوع بطريق الإنفاق كالإعطاء، وفي الأضحية اجتمع المعنيان، فإنها تقرب بإراقة الدم وهو إنفاق، ثم بالتصدق باللحم، وهو تملك. (ك)

(٤) وإن كان حاجاً في منى. (منع الغفار)

(٥) بضم الواو وسكون اللام: جمع ولد. (عيني)

(٦) اسم كتاب في الفقه، صنفه أبو يوسف. (٤)

(٧) قوله: "قوله عليه السلام: «من أراد إلخ» قلت: أخرجه الجماعة إلا البخاري عن أم سلمة عن النبي ﷺ قال: «من رأى هلال ذي الحجة منكم وأراد أن يضحي فليمسك عن شعره وأظفاره»، انتهى. (ت)

(٨) أي لا يأخذ المضحي من شعر نفسه وأظفاره. (ك)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٠٦، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٠ ص ٢١٣. (نعيم)

(٩) قوله: "في الوظائف [وظيفة چیزی که برای کسی مقرر کرده باشد] المالية" قيد بالمالية احترازاً عن البدنية كالصلاة والصوم، فإنهما يختلفان فيها؛ لأن المسافر يلحقه المشقة في أدائها. (٤)

(١٠) فإنها واجبة عليهما.

(١١) قوله: "وصار كالعتيرة" في "المغرب": العتيرة ذبيحة في رجب، يتقرب بها أهل الجاهلية، والمسلمون في

ووجه الوجوب قوله عليه السلام: «من وجد سعة»^(١) ولم يضح فلا يقربن مصلانا*، ومثل هذا الوعيد لا يلحق بترك غير الواجب^(٢)؛ ولأنها قرينة يضاف إليها وقتها.

يقال: يوم الأضحى، وذلك يؤذن بالوجوب؛ لأن الإضافة للاختصاص^(٣)، وهو بالوجود^(٤)، والوجوب هو المفضى إلى الوجود ظاهراً بالنظر إلى الجنس، غير أن الأداء يختص بأسباب^(٥) يشق على المسافر استحضارها، ويفوت^(٦) بمضى الوقت، فلا تجب عليه بمنزلة الجمعة.

والمراد^(٧) بالإرادة فيما روى - والله أعلم - ما هو^(٨) ضد السهو^(٩) لا التخيير^(١٠)، والعتيرة^(١١) منسوخة^(١٢)، وهى شاة تقام فى رَجَب^(١٣) على ما قيل^(١٤).

صدر الإسلام ثم نسخ، يعنى أن العتيرة لما لم تجب على المسافر، لا تجب على المقيم، فكذا الأضحية، لما لم تكن واجبة على المسافر لا تكون واجبة على المقيم. والجامع كون كل واحد منهما، قرينة يتقرب بها إلى الله تعالى، وصار قوله كالركاة لبيان الطرد، وقوله: كالعتيرة لبيان العكس، والعكس مؤكد ومرجع للعللة. (كفاية)

(١) قوله: "من وجد سعة" [بافتح والكسر: فراخى وتوانگوی. م.] إلخ" قلت: أخرجه ابن ماجه فى "سننه" عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا»، انتهى. (ت)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٠٧، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢١ ص ٢١٣. (نعيم)

(٢) قوله: "لا يلحق إلخ" اعترض عليه بقوله ﷺ: «من ترك سنتى لم تنله شفاعتى»، وأجيب: بأنه محمول على الترك اعتقاداً، أو الترك أصلاً؛ فإن ترك السنة أصلاً حرام، ولذا يجب المقابلة مع جماعة تركوا الأذان، وإن كان الأذان سنة؛ لأن إحياء السنة واجب. (مل)

(٣) قوله: "لأن الإضافة للاختصاص" أى لاختصاص المضاف بالمضاف إليه، والاختصاص إنما يثبت إذا وجد المضاف إليه لا محالة، وإنما يوجد المضاف إليه لا محالة، إذا كان واجباً بالنظر إلى الجنس، أى جنس المكلفين؛ لجواز أن يجتمعوا على ترك ما ليس بواجب، ولا يجتمعون على ترك الواجب، ولا يصح الإضافة باعتبار جواز الأداء فيه، فالصوم يجوز فى سائر الشهور، والمسعى بشهر الصوم رمضان. (ك)

(٤) لأنه إذا لم يوجد فيه لا يكون متعلقاً به فضلاً عن القصاص. (ف)

(٥) قوله: "يختص بأسباب [وشروط] إلخ" يعنى أن المسافر يلحقه زيادة مشقة فى إقامة هذه القرينة؛ لأنه لا بد من شراء ما يصلح للأضحية، فربما يجد ذلك، وربما لا يجد، ومتى وجد واشترى، احتاج إلى حفظها إلى أن يجيء وقتها، ويتعسر عليه ذلك حالة السفر، ثم بعد الذبح يحتاج إلى إصلاح السقط وغير ذلك؛ لياكل، أو يطعم غيره، ويتعسر عليه ذلك أيضاً، فسقطت عن المسافر دفعاً للحرج. (غن)

(٦) الأداء.

(٧) جواب عما تمسك به الشافعى من الحديث.

(٨) فالمعنى من قصد التضحية التى هى واجبة إلخ كقول من قال: من أراد الصلاة فليتوضأ. (ف)

(٩) أى العمد والقصد.

(١٠) فإنه ينافى الوجوب. (ك)

(١١) جواب عما استشهد بها. (عناية)

وإنما اختص الوجوب بالحرية^(١)؛ لأنها^(٢) وظيفة مالية لا تتأدى إلا بالملك والمالك هو الحر، وبالإسلام لكونها قرينة^(٣)، وبالإقامة؛ لما بينا^(٤)، واليسار^(٥)؛ لما روي^(٦) من اشتراط السعة، ومقداره ما يجب به صدقة الفطر، وقد مر في الصوم^(٧)، وبالوقت^(٨) وهو يوم الأضحى؛ لأنها^(٩) مختصة به، وسنين مقداره^(١٠)، إن شاء الله تعالى.

وتجب عن نفسه؛ لأنه أصل في الوجوب عليه على ما بيناه^(١١)، وعن ولده الصغير؛ لأنه في معنى نفسه^(١٢)، فيلحق به كما في صدقة الفطر^(١٣)، وهذه رواية الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى. وروى عنه^(١٤) أنه لا يجب عن ولده^(١٥)، وهو ظاهر الرواية^(١٦)، بخلاف صدقة

(١٢) قوله: "منسوخة [والقياس على المنسوخ لا يجوز. عن]" روى الأئمة الستة في كتبهم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: "لا فرع ولا عتيرة انتهى، والفرع أول التاج كان ينتج لهم فيذبحوه ليطواغيثهم. (ت)

(١٣) غير منصرف.

(١٤) قوله: "على ما قيل" فيه إشارة إلى الخلاف في تفسير العتيرة، وفي "الإيضاح": العتيرة هي ما كان الرجل إذا ولدت له الناقة أو الشاة ذبح أول ولدها فأكل وأطعم، وقيل: ينذر العرب، فيقول: إذا بلغ شياءه كذا وكذا، فعليه أن يذبح من كل عشر منها في رجب كذا. (كفاية)

(١) قوله: "وإنما اختص إلخ" بيان الشرائط المذكورة في أول الباب. (عناية)

(٢) أضحية.

(٣) والكافر ليس بأهل لها.

(٤) قوله: "لما بينا" وهو قوله: غير أن الأداء يختص بأسباب يشق على المسافر استحضارها. (ك)

(٥) معطوف على الإقامة.

(٦) قوله: "لما روي" إشارة إلى قوله: "من وجد سعة ولم يضم الحديث. (عناية)

(٧) في باب صدقة الفطر.

(٨) معطوف على اليسار.

(٩) أضحية.

(١٠) أي مقدار الوقت. (ع)

(١١) قوله: "على ما بيناه [أي في صدقة الفطر]" قال في باب صدقة الفطر: والأصل في الوجوب رأسه، وهو يمونه، ويلى عليه، فيلحق به ما هو في معناه، كأولاده الصغار؛ لأنه يمونه. ويلى عليهم وماليكهم؛ لقيام الولاية والمؤنة.

(١٢) لأنه يلحق بنفسه وماله. (ك)

(١٣) قوله: كما في صدقة الفطر [فإنها تجب عن نفسه وعن ولده الصغير] وهذا لأن كل واحد منهما قرينة مالية

تعلقت بيوم العيد، فكانا نظيرين من هذا الوجه. (ك)

(١٤) أي عن أبي حنيفة. (ك)

الفطر؛ لأن السبب هناك^(١) رأس يمونه^(٢) ويلى عليه، وهما موجودان فى الصغير^(٣)، وهذه قرية محضة^(٤) والأصل فى القرب أن لا تجب على الغير، بسبب الغير، ولهذا^(٥) لا تجب^(٦) عن عبده، وإن^(٧) كان يجب عنه^(٨) صدقة الفطر، وإن كان للصغير مال يضحى عنه أبوه، أو وصيه^(٩) من ماله^(١٠) عند أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما الله تعالى. وقال محمد وزفر والشافعى رحمهم الله تعالى: يضحى من مال نفسه لا من مال الصغير، فالخلاف^(١١) فى هذا كالحلاف^(١٢) فى صدقة الفطر. وقيل: لا يجوز التضحية من مال الصغير فى قولهم جميعاً^(١٣)؛ لأن هذه القرية تتأدى بالإراقة^(١٤)، والصدقة بعدها^(١٥) تطوع فلا يجوز ذلك^(١٦) من مال الصغير، ولا

(١٥) قوله: "لا يجب عن ولده" يعنى سواء كان صغيراً أو كبيراً، إذا لم يكن له مال. (٤)

(١٦) والفتوى على ظاهر الرواية، كذا فى "فتاوى قاضى خان" .. (ك)

(١) أى فى صدقة الفطر.

(٢) قوله: "يمونه" مانه مونا - بالفتح - ومؤنة قيام در زيد بر نفقة وكفالت عيال وبرداشت بار ایشان. (من)

(٣) فإن الأب يمون رأس الصغير ويلى عليه.

(٤) قوله: "وهذه [أضحية]" أى الإراقة صارت قرية من العبد إلى الرب من غير شائبة، ولا كذلك التصديق بالمال؛ لأنه كما يتقرب به إلى الله تعالى، يتقرب به إلى العباد، فلا يكون قرية محضة. (نهاية)

(٥) الأصل.

(٦) الأضحية اتفاقاً.

(٧) الواو وصلية.

(٨) أى عن عبده.

(٩) أب.

(١٠) أى من مال الصغير.

(١١) وفى نسخة: والحلاف.

(١٢) قوله: كالحلاف قال فى باب صدقة الفطر: إن كان لهم أى للصغار مال يؤدى من مالهم عند أبى حنيفة وأبى يوسف، خلافاً لحمد؛ لأن الشرع أجراه مجرى المؤنة، فأشبهه النفقة.

(١٣) قوله: "لا يجوز التضحية إلخ" أى ليس للأب أن يفعل من ماله؛ لأنه إن كان المقصود الإلتلاف، فالأب لا يملك إلتلاف مال ولده كالإعتاق، وإن كان المقصود التصديق باللحم بعد الإراقة، فذلك تطوع، ومال الصبى لا يحتمل صدقة التطوع، كذا فى "المبسوط". (كافى)

(١٤) قوله: "لأن القرية إلخ" أى لأن الواجب فى الأضحية إراقة الدم، والصدقة بعدها تطوع، وذلك فى مال الصغير، ولا يقدر الصغير فى العادة أن يأكل جميعها، ولا يجوز البيع فلذلك لم يجب. (عن)

(١٥) إراقة.

(١٦) تطوع.

يمكنه أن يأكل كله، والأصح أن يضحي من ماله^(١)، ويأكل منه ما أمكنه^(٢)، ويتناع بما بقي ما يتنفع بعينه^(٣).

قال^(٤): "ويذبح عن كل واحد منهم شاة، أو يذبح بقرة أو بدنة^(٥) عن سبعة، والقياس أن لا تجوز إلا عن واحد^(٦)؛ لأن الإراقة واحدة وهي القرية؛ إلا أنا تركناه^(٧) بالأثر، وهو ما روى عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه قال: «نحرننا مع رسول الله عليه السلام البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة»^(٨)، ولا نص في الشاة، فبقى على أصل القياس.

وتجوز عن خمسة، أو ستة، أو ثلاثة^(٩)، ذكره محمد في "الأصل"^(١٠)؛ لأنه لما جاز عن سبعة فعمن دونهم أولى، ولا تجوز عن ثمانية أخذا بالقياس فيما، لا نص فيه، وكذا إذا كان نصيب أحدهم أقل من السبع لا يجوز^(١١) عن الكل^(١٢)؛ لانعدام وصف القرية في البعض^(١٣)، وسنينه^(١٤) إن شاء الله تعالى.

وقال مالك: تجوز عن أهل بيت واحد، وإن كانوا أكثر من سبعة، ولا تجوز عن أهل بيتين، وإن كانوا أقل منها^(١٥)؛ لقوله عليه السلام^(١٦):

(١) قوله: "والأصح أن يضحي من ماله" أي من مال الصغير، ويأكل أي الصغير من الأضحية التي هي من ماله ما أمكنه، ويتناع بما بقي ما يتنفع بعينه، كالغربال والمنحلة. (عناية)

(٢) أي من المضحى.

(٣) أي ببقاء عينه، كالثوب ومتاع البيت. (ك)

(٤) أي القدوري. (عيني)

(٥) شتر.

(٦) أي البقرة والبدنة.

(٧) قياس.

(٨) قلت: أخرجه الجماعة إلا البخاري. (ت)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٠٩، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٢ ص ٢١٣. (نعيم)

(٩) ذكره تفرعاً على مسألة القدوري. (عيني)

(١٠) مبسوط.

(١١) قوله: "وكذا إذا كان نصيب أحدهم أقل من السبع لا يجوز" كما إذا مات وترك ابناً وامراً وبقرة، فضحياً بها يوم العيد لم يجز؛ لأن نصيب المرأة أقل من السبع، فإذا لم يجز في نصيبها، لم يجز في نصيب الابن أيضاً. (٤)

(١٢) قوله: "لا يجوز عن الكل" أي كما لا يجوز من صاحب الكثير، لا يجوز من صاحب القليل. (غاية البيان)

(١٣) الذي هو أقل من السبع.

(١٤) لعل مراده: وإذا أراد أحدهم بنصيبه اللحم لم يجز عن الباقيين إلخ. (ك)

(١٥) الواو وصلية.

«على كل أهل بيت فى كل عام أضحية وعتيرة»*.

قلنا: المراد منه - والله أعلم - قيم أهل البيت^(٢)؛ لأن اليسار له، يؤيده ما يروى على كل مسلم^(٣) فى كل عام أضحية وعتيرة^(٤)، ولو كانت البدنة^(٥) بين اثنين نصفين تجوز فى الأصح^(٦)؛ لأنه لما جاز ثلاثة الأسباع جاز نصف السبع تبعاً له، وإذا جاز على الشركة، فقسمة اللحم بالوزن؛ لأنه موزون، ولو اقتسموا جزاً^(٧) لا يجوز، إلا إذا كان معه شيء^(٨) من الأكراع^(٩) والجلد اعتباراً بالبيع^(١٠).

ولو اشترى بقرة^(١١) يريد أن يضحي بها عن نفسه، ثم أشرك فيها ستة معه جاز

(١٦) الواو وصلية.

(١٧) سبعة.

(١٨) قوله: "لقوله عليه السلام إلخ" قلت: أخرجه أصحاب السنن الأربع عن ابن سليم قال: «كنا وقوفاً مع رسول الله ﷺ يعرفات فقال يا أيها الناس على كل أهل بيت فى كل عام أضحية وعتيرة أتدرون ما العتيرة هى التى يقول الناس إنها الرجبية انتهى. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٠، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٣ ص ٢١٤. (نعيم)

(٢) منتظم وصاحب.

(٣) قوله: "يؤيده ما يروى" قلت: روايته غريبة [على كل مسلم إلخ] هذا محكم، وقوله عليه الصلاة والسلام: «على كل أهل بيت» محتمل، فحملناه على المحكم. (ك)

(٤) قوله: "أضحية" الأضحية بفتح لفة: الأضحية لا جمع الأضحية، كما فى بعض الشروح؛ فإن جمع الأضحية الضحايا. (سقاية)

(٥) ذكره تقريراً على مسألة القدورى. (عيسى)

(٦) قوله: "فى الأصح" هذا احتراز عن قول بعض المشايخ؛ فإنهم قالوا: لا يجوز بهما؛ لأن لكل واحد منهما ثلاثة أسباع ونصف سبع، ونصف السبع لا يجوز فى الأضحية، فإذا لم يجوز البعض لم يجوز الباقي. وقال بعضهم: يجوز به أخذ الفقيه أبو الليث، والصدر الشهيد رحمهما الله تعالى؛ لأنه لما جاز ثلاثة الأسباع جاز نصف السبع تبعاً، وجه ذلك أن نصف السبع وإن لم يكن أضحية، فهى قرينة تبعاً للأضحية، كما إذا ضحى شاة، فخرج من بطنها جنين حى؛ فإنه يجب عليه أن يضحيه، وإن لم يجوز تضحيته ابتداء. (ك)

(٧) تخمين وقياس كردن در بيم و شراء و جز آن. (م)

(٨) قوله: "إلا إذا كان معه شيء" حتى يصرف الجنس إلى خلافه. عيسى [إلخ] يعنى إذا كان مع أحدهما بعض الأكراع، ومع الآخر الجلد، أو بعض الأكراع، أو مع أحدهما بعض الأكراع والجلد، حتى يصرف الجنس إلى خلاف الجنس فيجوز؛ كما فى البيع، أى فى بيع الجنس مع الجنس جزاً، إذا كان مع أحدهما أو مع كل واحد منهما شيء من خلاف الجنس فيجوز. (ك)

(٩) قوله: "من الأكراع" كراع بالضم باجه "گوسفند و گاو و جز آن. م" الأكراع جمع أكرع، وأكرع جمع كراع، والكراع فى الفهم والبقر بمنزلة الظلف فى الفرس والبعير، وهو الساق يذكر ويؤنث، وفى المثل أعطى العبد كراعا، فطلب ذراعاً؛ لأن الذراع فى اليد، وهو أفضل من الكراع فى الرجل. (عيسى)

(١٠) لأن القسمة فيها معنى المبادلة. (زيلعى)

استحساناً، وفي القياس لا يجوز، وهو قول زفر؛ لأنه أعدها للقربة، فيمتنع عن بيعها تمولاً، والإشراك هذه صفته^(١).

وجه الاستحسان أنه قد يجد بقرة سميئة يشتريها، ولا يظفر بالشركاء وقت البيع، وإنما يطلبهم^(٢) بعده^(٣)، فكانت الحاجة إليه ماسة، فجوزناه دفعاً للحرج وقد أمكن^(٤)؛ لأن بالشراء للتضحية لا يمتنع البيع^(٥)، والأحسن أن يفعل ذلك^(٦) قبل الشراء؛ ليكون أبعد عن الخلاف، وعن صورة الرجوع في القربة، وعن أبي حنيفة أنه يكره الإشراك بعد الشراء؛ لما بينا^(٧).

قال^(٨): وليس على الفقير والمسافر أضحية؛ لما بينا^(٩)، وأبو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما كانا لا يضحيان إذا كانا مسافرين^(١٠)، وعن علي ** : "ليس على المسافر جمعة ولا أضحية"^(١١).

قال^(١٢): ووقت الأضحية يدخل بطلوع الفجر من يوم النحر، إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار الذبح، حتى يصلى الإمام العيد، فأما أهل السواد^(١٣)، فيذبحون بعد الفجر. والأصل^(١٤) فيه قوله عليه السلام: «من ذبح قبل الصلاة فليعد ذبيحته»^(١٥) ومن

(١١) هذه من مسائل الأصل، ذكره تقيماً على مسألة القدوري. (عيني)

(١٢) قوله: "والإشراك هذه صفته" أى البيع بطريق التمول. (ك)

(٢) شركاء.

(٣) بيع.

(٤) أى دفع الحرج بهذا الإشراك.

(٥) قوله: لا يمتنع البيع [ولهذا لو اشترى أضحية ثم باعها، فاشترى مثلها لم يكن به بأس] فإن من اشترى شاة للتضحية، فوجدها عجفاء فبيعهها ليشتري سميئة يجوز، فكذا الإشراك. (مل)

(٦) إشراك.

(٧) قوله: "لما بينا" أراد به قوله: لأنه أعدها للقربة، فيمنع عن بيعها إلخ. (ك)

(٨) أى القدوري. (عيني)

(٩) قوله: "لما بينا" من اشتراط اليسار والإقامة. (غن)

(١٠) قلت: غريب. (ت)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢١١، والدراية ج ٢ تحت الحديث ٩٢٣ ص ٢١٤. (نعيم)

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢١١، والدراية ج ٢ تحت الحديث ٩٢٣ ص ٢١٤. (نعيم)

(١١) قلت: غريب. (ت)

(١٢) أى القدوري. (عيني)

(١٣) ديهل شهر. (م)

ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه^(١) وأصاب سنة المسلمين*.

وقال عليه السلام** : «إن أول نسكنا في هذا اليوم الصلاة^(٢) ثم الأضحية»
غير أن هذا الشرط في حق من عليه الصلاة^(٣)، وهو المصرى دون أهل السواد؛ ولأن
التأخير لاحتمال التشاغل به^(٤) عن الصلاة، ولا معنى للتأخير في حق القروى،
ولا^(٥) صلاة عليه، وما روينا^(٦) حجة على مالك والشافعى رحمهما الله تعالى في
نفى الجواز بعد الصلاة قبل نحر الإمام.

ثم المعتبر في ذلك مكان الأضحية حتى لو كانت في السواد والمضحى في المصر
يجوز^(٧)، كما^(٨) انشق الفجر ولو كان على العكس^(٩) لا يجوز، إلا بعد الصلاة.

وحيلة المصرى إذا أراد التعجيل أن يبعث بها إلى خارج المصر^(١٠)، فيضحى بها
كما طلع الفجر، وهذا^(١١) لأنها تشبه الزكاة من حيث إنها تسقط بهلاك المال قبل مضى
أيام النحر، كالزكاة^(١٢) بهلاك النصاب، فيعتبر^(١٣) في الصرف^(١٤) مكان المحل^(١٥)؛

(١٤) دليل.

(١٥) قوله: "من ذبح إلخ" قلت: أخرجه البخارى ومسلم عن البراء بن عازب قال: «ضحى خالى أبو بردة قبل
الصلاة فقال رسول الله ﷺ تلك شاة لحم فقال يا رسول الله إن عندى جذعة من المعز فقال ضح بها ولا تصلح لغيرك ثم
قال من ضحى قبل الصلاة فأما ذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين»، انتهى. (زيلعى)

(١) نسك - بالضم - عبادت كردن و قربانى كردن، وبضمتين: قربانیا. (م)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١١، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٤ ص ٢١٥. (نعيم)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٢، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٥ ص ٢١٥. (نعيم)

(٢) قوله: "إن أول نسكنا إلخ" قلت: أخرجه البخارى ومسلم بمعناه عن البراء بن عازب قال: قال رسول الله
ﷺ: «إن أول ما نبأ به فى يومنا هذا أن نصلى ثم نرجم فتنحر». (تخريج زيلعى)

(٣) قوله: "فى حق من عليه إلخ" لأن النص ورد فى حق من عليه الصلاة؛ ولا يجوز إلحاق غيره به؛ لعدم الجامع. (أعظمى)

(٤) أى بالذبح.

(٥) الواو حالية.

(٦) قوله: "وما روينا إلخ" أراد به قوله عليه الصلاة والسلام: «ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه»، وهو لعمومه
يتناول ما قبل نحر الإمام وما بعده. (ك)

(٧) قبل الصلاة.

(٨) الكاف ههنا للمفاجأة، لا للتشبيه، كما فى كما خرجت رأيت زيدا.

(٩) أى الأضحية فى المصر والمضحى فى القرى.

(١٠) قوله: "أن يبعث بها إلخ" قالوا: هذا إذا خرج مقدار ما يباح للمسافر قصر الصلاة فى ذلك المكان، يجوز
الذبح قبل الصلاة وإلا فلا. (قاضى خان)

(١١) أى المعتبر فى ذلك إلخ.

لإمكان الفاعل اعتباراً بها.

بخلاف صدقة الفطر^(١)؛ لأنها لا تسقط بهلاك المال^(٢)، بعد ما طلع الفجر من يوم الفطر، ولو ضحى بعد ما صلى أهل المسجد^(٣)، ولم يصل أهل الجبانة^(٤) أجزاءه استحساناً^(٥)؛ لأنها صلاة معتبرة، حتى لو اكتفوا بها أجزاءهم^(٦)، وكذا على^(٧) هذا عكسه^(٨)، وقيل: هو جائز^(٩) قياساً واستحساناً^(١٠).

قال^(١١): وهي جائزة في ثلاثة أيام: يوم النحر، ويومان بعده، وقال الشافعي ثلاثة أيام بعده؛ لقوله عليه السلام^(١٢): «أيام التشريق^(١٣) كلها أيام ذبح».*

(١٢) تسقط.

(١٣) الأداء. (زيلعي)

(١٤) أى في الإراقة. (ك)

(١٥) أى المال. (ك)

(١) حيث يعتبر فيها مكان الفاعل.

(٢) قوله: "لأنها لا تسقط إلخ" فكان محلها الذمة، فاعتبر فيها مكان المؤدى؛ لإمكان الولد والرقيق على ما عليه الفتوى. (كفاية)

(٣) قوله: "ولو ضحى [هذا من مسائل الأصل. عني] إلخ" معناه أن يخرج الإمام بالناس إلى الجبانة، ويستخلف من يصلى بالضعفاء في الجامع، هكذا فعله على رضي الله تعالى عنه حين قدم الكوفة. (٢)

(٤) عيد گاه در صحرا. (من)

(٥) قوله: "أجزأه استحساناً" والقياس أن لا يجوز؛ لأنها عبادة دارت بين الجواز وعدمه، فينبغي أن لا يجوز احتياطاً، وهذا؛ لأنها من حيث كونها بعد الصلاة تجوز، ومن حيث كونها قبل الصلاة التي تؤدي في الجبانة لا تجوز. (ك)

(٦) قوله: "أجزأتهم" معنى لا يجب عليهم الذهاب إلى الجبانة، ولولم تكن معتبرة لوجب عليهم الذهاب إليها. (ك)

(٧) أى على القياس والاستحسان. (ك)

(٨) أى صلى أهل الجبانة ولم يصل أهل المسجد.

(٩) قوله: "هو جائز" ولو صلى الإمام ثم تبين أنه صلى بغير طهارة، تعاد الصلاة دون الأضحية؛ لأن من العلماء من قال: لا يعيد الصلاة إلا الإمام وحده، فكان للاجتهاد فيه مسأغ، فجعلناه عذراً في حق جواز التضحية تحريماً للجواز وصيانة لأضاحيهم عن الفساد. (زيلعي)

(١٠) قوله: "قياساً واستحساناً" لأن المستون في العيد الخروج إلى الجبانة، فأهل الجبانة هو الأصل، وقد صلوا، فيجوز قياساً واستحساناً، وقيل: بل الاستحسان والقياس فيهما. (كافي)

(١١) أى القدوري. (عني)

(١٢) قوله: "لقوله عليه السلام إلخ" قلت: رواه أحمد في "مسنده" وابن حبان في "صحيحه" في النوع الثالث والأربعين من القسم الثالث من حديث عبد الرحمن بن أبي حسين عن جبير بن مطعم عن النبي ﷺ قال: «كل أيام التشريق ذبح، وعرفة كلها موقف» إلى آخره، ورواه البزار في "مسنده"، وقال ابن أبي حنبل، لم يلق جبير بن مطعم. (ت)

(١٣) سميت أيام التشريق بها؛ لأن الأضاحى تشرق فيها أى تقدر في الشمس. (مغرب)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٢، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٦ ص ٢١٥. (نعيم)

ولنا ما روى^(١) عن عمر^(٢) وعلى وابن عباس رضي الله تعالى عنهم أنهم قالوا: أيام النحر ثلاثة، أفضلها أولها، وقد قالوه سماعاً^(٣)؛ لأن الرأي لا يهتدى إلى المقادير، وفي الأخبار تعارض، فأخذنا بالمتيقن^(٤)، وهو الأقل، وأفضلها أولها كما قالوا، أو لأن فيه^(٥) مسارعة إلى أداء القرية، وهو الأصل إلا لمعارض^(٦). ويجوز الذبح في لياليها^(٧)، إلا أنه يكره؛ لاحتمال الغلط في ظلمة الليل^(٨)، وأيام النحر ثلاثة، وأيام التشريق ثلاثة، والكل يمضي بأربعة، أولها^(٩) نحر لا غير، وآخرها^(١٠) تشريق لا غير، والمتوسطان نحر وتشريق، والتضحية فيها^(١١) أفضل من التصديق بثمان الأضحية؛ لأنها تقع واجبة، أو سنة، والتصديق تطوع محض^(١٢) فتفضل عليه؛ ولأنها تفوت بفوات وقتها، والصدقة تؤتى بها في الأوقات كلها، فنزلت منزلة الطواف^(١٣)، والصلاة في حق الآفاقي.

(١) قلت: غريب جداً. (ت)

(٢) قوله: "عن عمر" قال الشيخ ابن حجر: أما عن عمر فلم أره، وأما عن علي فذكره مالك في "الموطأ" بلاغاً، وأما عن ابن عباس فلم أره. (سقاية)

(٣) منه تتبع.

(٤) احتياطاً.

(٥) أي في اختيار الأول.

(٦) قوله: "وهو الأصل" أي الأصل المسارعة إلى أداء القرية إلا لمعارض، كما في الإسفار بالفجر، والإيراد بالظهر ونحوه، وهو قوله عليه السلام: وأسفروا وأبردوا. (ك)

(٧) قوله: "في لياليها" أي في ليالي أيام النحر، والمراد بها الليلتان المتوسطتان لا غير، فلا يدخل الليلة الأولى، وهي ليلة العاشر من ذي الحجة، ولا ليلة الرابع عشر من يوم النحر؛ لأن وقت الأضحية يدخل بطلوع الفجر من يوم النحر، على ما ذكر في الكتاب، وهو اليوم العاشر، ويفوت بغروب الشمس من اليوم الثاني عشر، فلا يجوز في ليلة النحر البتة؛ لوقوعها قبل وقتها، ولا في ليلة التشريق المحض لخروجه، وإنما جازت في الليل؛ لأن الليالي تبع للأيام، وأما الكراهة فلما ذكره في الكتاب. (٦)

(٨) قوله: "لا احتمال الغلط" أي في المذبح، أو في الشاة في أنها له، أو لغيره، أو بذبح شاة، فإن فيها بعض الشرائط. (كفاية)

(٩) العاشر.

(١٠) الثالث عشر.

(١١) قوله: "والتضحية فيها" أي في أيام النحر أفضل من التصديق بثمان الأضحية، أما في حق الموسر؛ فلأنها تقع واجبة في ظاهر الرواية، أو سنة في أحد قولي أبي يوسف، والتصديق بالثمان تطوع محض، ولا شك في أفضلية الواجب أو السنة على التطوع، وأما في حق المعسر؛ فلأن فيها جمعاً بين التقرب بإراقة الدم، والتصديق والإراقة قرينة تفوت بفوات هذه الأيام، ولا شك أن الجمع بين القريتين أفضل، وهذا الدليل يشمل الغنى والفقر. (عناية)

(١٢) وإن كان يسقط عنه الواجب.

ولو لم يضح حتى مضت أيام النحر، إن كان أوجب على نفسه^(١)، أو كان فقيراً، وقد^(٢) اشترى الأضحية^(٣) تصدق بها حية^(٤)، وإن كان غنياً^(٥) تصدق بقيمة شاة، اشترى أو لم يشتر؛ لأنها واجبة على الغنى^(٦)، وتجب على الفقير بالشراء بنية التضحية عندنا^(٧)، فإذا فات الوقت^(٨) يجب عليه التصدق^(٩) إخراجاً له عن العهدة، كالجمعة تقتضي بعد فواتها ظهراً^(١٠)، والصوم بعد العجز فدية^(١١).

قال^(١٢): ولا يضحى^(١٣) بالعمياء^(١٤)، والعوزاء^(١٥)، والعرجاء^(١٦) التي لا تمشي إلى المنسك^(١٧) ولا العجفاء^(١٨)؛ لقوله عليه السلام^(١٩): «لا تجزئ في

(١٣) قوله: فنزلت منزلة إلخ" فإن الطواف في حق الآفاقي لفواته أفضل من صلاة التطوع، بخلاف للمكي؛ فإن الصلاة في حقه أفضل. (عناية)

(١٤) قوله: "إن كان [سواء كان الموجب غنياً أو فقيراً. عناية] أوجب [بالنذر] إلخ" أي شاة يعينها بأن يكون في ملكه شاة، فيقول: أضحي بهذه أو يقول: لله على أن أضحي بهذه، أو يقول: على أن يضحى بهذه. (كفاية)
(٢) (الواو حالية).

(٣) أي اشترى شاة بنية الأضحية. (ك)

(٤) قوله: "تصدق بها حية" وإن ذبح لا يجوز له تناول من لحمها، بل يتصدق بلحمها، وفضل ما بين قيمتها مذبوحة، وغير مذبوحة، كذا في الأوضح. (ك)

(٥) ولم يوجب على نفسه. (٤)

(٦) عينا أو لم يعينها. (عناية)

(٧) قوله: "عندنا" وروى الزعفراني عن أصحابنا رحمهم الله تعالى أنه لا يجب، وهو قول الشافعي؛ لأن القرب إنما يلزم بالشروع أو بالنذر ولم يوجد واحد، وإنا نقول الشراء من الفقير مقروناً بنية الأضحية بمنزلة النذر. (ك)

(٨) أي وقت التقرب بالإرافة. (عناية)

(٩) بالعين أو القيمة.

(١٠) قوله: "كالجمعة إلخ" والجامع بينهما أن قضاء ما وجب عليه في الأداء بجنس غير جنس الأداء. (ك)

(١١) يقتضي.

(١٢) القدوري. (عنى)

(١٣) قوله: "ولا يضحى إلخ" هذا بيان ما لا يجوز التضحية به، والأصل فيه أن العيب الفاحش مانع، واليسير غير مانع؛ لأن الحيوان قلما ينجو عن يسير العيب، واليسير ما لا أثر له في لحمها، وللعمراء أثر في ذلك؛ لأنه لا يبصر بعين واحد من العلف ما يبصر من العينين، وقلة العلف تورث الهزال. (٤)

(١٤) عمى - بفتحين - رفن بينائي چشم.

(١٥) عور - بالفتح وبفتحين - يك چشم شدن.

(١٦) لنگ.

(١٧) أي المذبح. (زيلعي)

(١٨) عجف - بالضم والكسر - لاغرى ستور. (م)

(١٩) قلت: أخرجه الترمذي، ورواه مالك أيضاً، كذا قال الزيلعي.

الضحايا أربعة العوراء البين عورها والعرجاء البين عرجها^(١) والمريضة البين مرضها والعجفاء التي لا تنقى^(٢) *.

قال^(٣): ولا تجزئ مقطوعة الأذن والذنب، أما الأذن، فلقوله عليه السلام^(٤): «استشرفوا العين والأذن» * أي اطلبوا سلامتهما، وأما الذنب فلأنه عضو كامل مقصود، فصار كالأذن.

قال^(٥): ولا التي ذهب أكثر أذنها وذنبها، وإن بقي أكثر الأذن والذنب جاز؛ لأن للأكثر حكم الكل بقاءً وذهاباً^(٦)؛ ولأن العيب اليسير لا يمكن التحرز عنه، فجعل عفواً، واختلفت الرواية عن أبي حنيفة في مقدار الأكثر.

ففي "الجامع الصغير" عنه^(٧): وإن قطع من الذنب أو الأذن، أو العين، أو الألية^(٨) الثلث، أو أقل أجزاءه، وإن كان أكثر^(٩) لم يجزه؛ لأن الثلث تنفذ فيه الوصية من غير رضاء الورثة، فاعتبر قليلاً، وفيما زاد^(١٠) لا تنفذ^(١١) إلا برضاهم، فاعتبر كثيراً. ويروى عنه الربع^(١٢)؛ لأنه يحكى^(١٣) حكاية الكمال على ما مر في الصلاة^(١٤)، ويروى الثلث^(١٥)؛ لقوله عليه السلام^(١٦) في حديث الوصية^(١٧): «الثلث

(١) قوله: "البين عرجها [عرج بفتح حين لنگ شدن]" هي أن لا يمكنها المشي برجلها العرجاء، وإنما تمشى بثلاث قوائم، حتى لو كانت تضم الرابعة على الأرض وضعاً خفيفاً يجوز، ذكره خواهر زاده. (ك)

(٢) قوله: "لا تنقى" أي ليس لها نقي، وهو المخ من شدة العجف. (ك)

قوله: "لا تنقى" النقي المخ، ومنه نهي أن يضحي بالعجفاء التي لا تنقى، أي ليس لها نقي من شدة عجفها. (مغرب)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢١٣، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٧ ص ٢١٥. (نعيم)

(٣) أي القدوري. (عينى)

(٤) أخرجه الطبراني، كذا قال الزيلعي.

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢١٤، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٨ ص ٢١٦. (نعيم)

(٥) أي القدوري. (عينى)

(٦) قوله: "بقاءً وذهاباً" أي بقاء الأكثر كبقاء الكل، وذهاب الأكثر كذهاب الكل. (ك)

(٧) أي عن أبي حنيفة.

(٨) ألية: سرين يابيه وگوشت سرين. (من)

(٩) من الثلث.

(١٠) على الثلث.

(١١) وصية.

(١٢) قوله: "ويروى عنه [أي عن أبي حنيفة] الربع" يعنى إذا كان الذاهب الربع لا يجوز؛ لأن الربع له حكم

الكمال، وهو رواية ابن شجاع عن أبي حنيفة. (ن)

(١٣) كما فى مسح الرأس.

والثلث كثير*.

وقال أبو يوسف ومحمد: إذا بقي الأكثر من النصف أجزاء، اعتباراً للحقيقة^(٢) على ما تقدم^(٣) في الصلاة، وهو اختيار الفقيه أبي الليث.

وقال: أبو يوسف: أخبرت بقولي أبا حنيفة فقال: قولي هو قولك، قيل: هو رجوع منه إلى قول أبي يوسف^(٤)، وقيل: معناه قولي قريب من قولك^(٥)، وفي كون النصف مانعاً روايتان^(٦) عنهما، كما في انكشاف العضو عن أبي يوسف.

ثم معرفة المقدار في غير العين متيسر، وفي العين قالوا: تشد العين المعيبة بعد أن لا تعتلف الشاة^(٧) يوماً، أو يومين، ثم يقرب العلف^(٨) إليها قليلاً قليلاً، فإذا رآته من موضع أعلم على ذلك المكان، ثم تشد عينها الصحيحة، وقرب إليها العلف قليلاً قليلاً، حتى إذا رآته من مكان أعلم عليه، ثم ينظر إلى التفاوت ما بينهما^(٩)، فإن كان^(١٠) ثلثاً فالذهب الثلث، وإن كان نصفاً فالنصف.

(١٤) قوله: "على ما مر في الصلاة [في باب شروط الصلاة]" من أن الكشف في عدم جواز الصلاة مقدر بره العورة، وتقدير النجاسة بره الثوب. (عيني)

(١٥) قوله: "ويروى الثلث" يعني إذا كان الذهب الثلث لا يجوز، وإن كان أقل من الثلث يجوز. (ن)

(١٦) أخرجه الأئمة الستة. (ت)

(١٧) أي أو من الثلث.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٥، والدرية ج ٢ تحت الحديث ٩٢٨ ص ٢١٦. (تميم)

(٢) قوله: "اعتباراً للحقيقة" فإن القليل والكثير من أسماء المقابلة، فما دون النصف قليل حقيقة. (مل)

(٣) قوله: "على ما تقدم [في باب شروط الصلاة]" قال المصنف في باب شروط الصلاة: فإن صلت، وثلت ساقها، أو ربعها مكشوف تعيد الصلاة عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى، وإن كان أقل من الربع لا تعيد. وقال أبو يوسف: لا تعيد إن كان أقل من النصف، وفي النصف عنه روايتان: فاعتبر الخروج عن حد القلة، أو عدم الدخول في ضده.

(٤) قوله: "هو رجوع منه إلخ" يعني كان يقول أولاً: إن الثلث قليل، والكثير ما زاد على الثلث، ثم رجع وقال: الكثير النصف وما زاد على النصف، كما هو قولهما. (ك)

(٥) قوله: "قولي قريب إلخ" أي قولي، وهو أن الأكثر من الثلث مانع لا ما دونه، أقرب إلى قولك الذي هو أن الأكثر من النصف، إذا بقي أجزاء بالنسبة إلى قول من يقول: إن الربع والثلث مانع. (٢)

(٦) قوله: "روايتان [أي عن أبي يوسف ومحمد]" في رواية: مانع؛ لأن القليل عفو، والنصف ليس بقليل؛ لأن ما يقابله ليس بكثير، وفي رواية: غير مانع؛ لأن المانع هو الكثير، والنصف غير كثير؛ لأن ما يقابله ليس بقليل. (عيني)

(٧) اعتلاف: علف خورذن.

(٨) بفتحين: خورش ستور وجزء آن. (م)

(٩) مكانين.

(١٠) تفاوت.

قال^(١): ويجوز أن يضحي بالجماء، وهى التى لا قرن^(٢) لها؛ لأن القرن لا يتعلق به مقصود^(٣)، وكذا مكسورة القرن^(٤)؛ لما قلنا^(٥)، والخصى؛ لأن لحمها أطيب، وقد صح^(٦) أن النبى ﷺ ضحى بكبشين^(٧) أملحين^(٨) موجوئين*.

والثولاء^(٩)، وهى المجنونة، وقيل: هذا إذا كانت تعتلف؛ لأنه لا يخل بالمقصود، أما إذا كانت لا تعتلف لا تجزئه، والجرباء^(١٠) إن كانت سميئة جاز؛ لأن الجرب^(١١) فى الجلد، ولا نقصان فى اللحم، وإن كانت مهزولة^(١٢) لا تجوز؛ لأن الجرب فى اللحم فانتقص.

وأما الهتماء^(١٣) وهى التى لا أسنان لها، فعن أبى يوسف أنه يعتبر فى الأسنان الكثرة والقلة، وعنه إن بقى ما يمكن الاعتلاف به أجزاءه؛ لحصول المقصود، والسكاء^(١٤) وهى التى لا أذن لها خلقة لا تجوز، إن كان هذا^(١٥)؛ لأن مقطوع أكثر الأذن إذا كان لا يجوز فعديم الأذن أولى^(١٦)

(١) أى القدورى. (عنى)

(٢) شاخ.

(٣) قوله: "لا يتعلق به مقصود" ألا يرى أن التضحية بالإبل جائزة، ولا قرن له. (عناية)

(٤) أى يجوز.

(٥) من أن القرن لا يتعلق به مقصود.

(٦) قوله: "وقد صح إلخ" رواه ابن ماجه فى سننه عن عائشة وأبى هريرة، أن النبى ﷺ كان إذا أراد أن يضحي اشترى كبشين عظيمين سمينين أقرنين أملحين موجوئين. (ت)

(٧) أحدهما عن نفسه، والآخر عن أمته، كبش - بالفتح - غوسفند. (م)

(٨) قوله: "أملحين" كبش أملح فيه ملح، وهى بياض يشوبه شعرات سود، وهى من لون الملح والوجاء، على فعال، نوع من الخصاء، وهو أن يضرب العروق بحديدة، ويطن فيها من غير إخراج الخصيتين، يقال: كبش موجوء إذا فعل به ذلك. (ك)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٥، والدراية ج ٢، الحديث ٩٢٩ ص ٢١٦. (نعيم)

(٩) الثولاء من الشاة وغيرها: المجنونة، وقولهم فى تفسيرها: التى بها ثؤلول غلط. (مغرب)

(١٠) جرب - بفتح الحين - كركين شدن. (م)

(١١) خارش.

(١٢) لاغر.

(١٣) هتم - بالفتح - شكست دندان از بين. (م)

(١٤) خردى گوش چنانكه بلند و ظاهر نه باشد. (م)

(١٥) قوله: "إن كان هذا [أى إن كان الشان هذا. أعظمى]" معنى أنه لا يكون هذا، وإن وقع نادراً لا يجوز. (كفاية)

وهذا الذى ذكرنا إذا كانت هذه العيوب قائمة وقت الشراء، ولو اشتراها ^(١) سليمة ثم تعيبت بعيب مانع ^(٢)، إن كان غنياً فعليه غيرها ^(٣)، وإن كان فقيراً تجزئته هذه؛ لأن الوجوب على الغنى بالشرع ابتداءً، لا بالشراء، فلم تعين ^(٤) به ^(٥)، وعلى الفقير بشراءه بنية الأضحية، فتعينت ^(٦)، ولا يجب عليه ضمان نقصانه، كما فى نصاب الزكاة ^(٧).

وعن هذا الأصل ^(٨) قالوا: إذا ماتت المشتراة للتضحية، على الموسر مكانها أخرى، ولا شيء على الفقير، ولو ضلت، أو سرفت، فاشتري أخرى ^(٩)، ثم ظهرت الأولى فى أيام النحر، على الموسر ذبح إحداها، وعلى الفقير ذبحهما ^(١٠). ولو أضجعها فاضطربت، فانكسر رجلها ^(١١) فذبحها أجزأه استحساناً عندنا، خلافاً لزفر والشافعى رحمهما الله تعالى ^(١٢)؛ لأن حالة الذبح ومقدماته ^(١٣) ملحقة بالذبح، فكأنه ^(١٤) حصل به ^(١٥) اعتباراً ^(١٦) وحكماً، وكذا لو تعيبت فى هذه الحالة ^(١٧).

(١٦) قوله: "أولى [بعدم الجواز]" ولا يجوز الجلالة التى تأكل العذرة، ولا تأكل غيرها. (زيلعى)

(١) أضحية.

(٢) عن التضحية.

(٣) قوله: "عليه غيرها" لأن الواجب فى ذمته بصفة الكمال، فلا يتأذى بالنقص. (كافى)

(٤) أى الشاة المشتراة.

(٥) أى بالشراء.

(٦) يعنى هذه الشاة المشتراة للأضحية. (٤)

(٧) قوله: "كما فى نصاب الزكاة" فإنها إذا انتقص النصاب الذى وجب فيه الزكاة بعد الحول، ينتقص الواجب بقدره، ولا يضمن رب المال النقصان إن لم يكن بفعله، والجامع بينهما أن محل الوجوب فيهما جميعاً المال لا الذمة؛ فإنه يسقط الوجوب بهلاك ذلك المال المعين فيهما جميعاً، فكذا فى النقصان ينتقص الواجب بقدره من غير ضمان. (مل)

(٨) قوله: "وعن هذا الأصل" يعنى كون الوجوب على الغنى بالشرع لا بالشراء، وعلى الفقير بالمكس. (مل)

(٩) للتضحية.

(١٠) قوله: "وعلى الفقير إلخ" لأن الوجوب على الفقير بالشراء بنية الأضحية، والشراء قد تعدد، فيتعدد الوجوب، وعلى الغنى بإيجاب الشرع، والشرع لم يوجب إلا أضحية واحدة، كذا فى "الفتاوى الظهيرية". (نهاية)

(١١) قوله: "فانكسر رجلها" من باب ذكر الخاص وإرادة العام؛ فإنه إذا أصابها عيب مانع غير الانكسار بالاضطراب حالة الاضطجاع للذبح، كان الحكم كذلك. (٤)

(١٢) قوله: "خلافاً لزفر والشافعى" لأنها صارت معية قبل الذبح، فلم تجز تضحيتها. (عينى)

(١٣) ذبح.

(١٤) عيب.

(١٥) ذبح.

(١٦) شرعاً.

فانفلتت^(١)، ثم أخذت من فوره، وكذا بعد فوره عند محمد خلافاً لأبي يوسف^(٢)؛ لأنه^(٣) حصل بمقدمات الذبح.

قال^(٤): والأضحية من الإبل^(٥) والبقر والغنم؛ لأنها عرفت شرعاً، ولم تنقل التضحية بغيرها^(٦) من النبي عليه السلام، ولا من الصحابة رضي الله تعالى عنهم.

قال^(٧): ويجزئ من ذلك كله الثني فصاعداً إلا الضأن^(٨)، فإن الجذع منه^(٩) يجزئ؛ لقوله عليه السلام^(١٠): «ضحوا بالثنايا إلا أن يعسر على أحدكم فليذبح الجذع من الضأن»*، وقال عليه السلام^(١١): «نعمت الأضحية الجذع من الضأن»**، قالوا: وهذا إذا كانت^(١٢) عظيمة بحيث لو خلط بالثنيان^(١٣) يشتبه^(١٤) على الناظر من بعيد.

(١٧) أى حالة الذبح.

(١) قلت بالتحريك رهائي، يقال: مالك منه فلت أى لا تنفلت منه. (من)

(٢) قوله: "خلافاً لأبي يوسف" وجه قول أبي يوسف أنه متى أخذ من فوره، فالفعل الذى حدث منه كان من أسباب هذا الذبح، فصار ملحقاً بحقيقة الذبح، فأما إذا انقطع الفور فالفعل الذى حصل به العيب خرج من أن يكون سبباً من أسباب هذا الذبح الذى وجد بعد الفور، فصار بمنزلة ما لو حدث العيب بسبب آخر، ووجه قول محمد أن القاتل بأسباب الذبح كالقاتل بالذبح. (غن)

(٣) دليل محمد.

(٤) أى القدورى. (عيني)

(٥) قوله: "من الإبل" وقالت الظاهرية: يجوز التضحية بكل حيوان وحشى أو إنسى، وكل طائر يؤكل لحمه، لحديث أبي هريرة مرفوعاً مثل المهجر إلى الجمعة كمثل من يهدى بدنة، ثم كمن يهدى بقرة، ثم كمن يهدى شاة، ثم كمن يهدى دجاجة، ثم كمن يهدى بيضة، والعصفور قريب إلى البيضة، والجواب عنه أن المراد به بيان قدر الثواب، لا أنه يجوز التضحية به. (سقاية لعطشان الهداية)

(٦) أى بغير الإبل والبقر والغنم، وأما بهذه الثلاثة، فقد ثبت أنه ﷺ ضحى بها، كذا قال الزيلعى.

(٧) أى القدورى. (عيني)

(٨) ضأن - بالفتح - مئش، خلاف معز. (من) هو ماله آية منع. (رد المحتار)

(٩) ضأن.

(١٠) أخرجه مسلم عن جابر. (ت)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢١٦، والدراية ج ٢، الحديث ٩٣٠ ص ٢١٦. (نعيم)

(١١) أخرجه الترمذى عن أبي هريرة. (ت)

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢١٦، والدراية ج ٢، الحديث ٩٣١ ص ٢١٧. (نعيم)

(١٢) الجذع.

(١٣) جمع ثنى.

(١٤) أنه ثنى أو جذع. (غن)

والجذع من الضأن ما تمت له ستة أشهر في مذهب الفقهاء^(١)، وذكر الزعفراني أنه^(٢) ابن سبعة أشهر، والثني منها^(٣) ومن المعز^(٤) ابن سنة، ومن البقر ابن ستين، ومن الإبل ابن خمس سنين، ويدخل في البقر الجاموس^(٥)؛ لأنه من جنسه، والمولود بين الأهلى والوحشى يتبع الأم؛ لأنها هي الأصل في التبعية^(٦)، حتى إذا نزا^(٧) الذئب على الشاة يضحى بالولد.

قال^(٨): وإذا اشترى سبعة بقرة ليضحوا بها، فمات أحدهم قبل النحر، وقالت الورثة^(٩) اذبحوها عنه وعنكم أجزأهم، وإن كان شريك الستة نصرانياً، أو رجلاً يريد اللحم لم يجز عن واحد منهم.

ووجهه أن البقرة تجوز عن سبعة؛ لكن من شرطه أن يكون قصد الكل القرية^(١٠) وإن^(١١) اختلفت جهاتها، كالأضحية والقران^(١٢) والمتعة^(١٣) عندنا؛ لاتحاد المقصود، وهو القرية، وقد وجد هذا الشرط في الوجه الأول؛ لأن التضحية عن الغير عرفت قرية، ألا ترى أن النبي عليه السلام ضحى عن أمته* على ما روينا من قبل^(١٤).

(١) قوله: "في مذهب الفقهاء" قيد بقوله في مذهب الفقهاء؛ لأن عند أهل اللغة الجذع من الشاة ما تمت له سنة، كما في "النهاية". (عناية)

(٢) جذع.

(٣) ضأن.

(٤) معز بالفتح، ير خلاف ضأن. (من)

(٥) گاؤ ميش.

(٦) قوله: "لأنها هي الأصل في التبعية" لأنه جزءها، ولهذا يتبعها في الرق والحرية، وهذا لأن المنفصل من الفحل هو الماء، فإنه غير محل لهذا الحكم، والمنفصل من الأم هو الحيوان، وهو محل. (٤)

(٧) نزو: برجستن نر ير ماده. (م)

(٨) أى القدورى. (عينى)

(٩) أى الكبار منهم. (ك)

(١٠) قوله: "لكن من شرطه أن يكون قصد الكل القرية"؛ لأن النص ورد على خلاف القياس في ذلك، فإن قيل: النص ورد في الأضحية، فكيف جوزتم مع اختلاف جهة القرب من الأضحية والقران والمتعة.

قلنا: اعتمد على ذلك زفر، ولم يجوزوه عند اختلافها، لكننا نقول: إذا كانت الجهات قرباً اتحد معناها، من حيث كونها قرية، فجاز الإلحاق، بخلاف ما إذا كان بعضها غير قرية، فإنه ليس في معناها. (غن)

(١١) الواو وصلية.

(١٢) قوله: "والقران" وهو أن يهبل بحج وعمره من الميقات أو قبله في أشهر الحج أو قبلها، ويقول: بعد الصلاة اللهم إني أريد الحج والعمره، فيسرهما لى وتقبلهما منى. (تنوير الأبصار)

(١٣) قوله: "والمتعة" فإن في القران والمتعة يجب الدم شكرًا" والمتعة هو أن يفعل العمرة أو أكثر أشواطها في أشهر الحج عن إحرام بها قبلها أو فيها. (تنوير الأبصار)

ولم يوجد^(١) في الوجه الثاني؛ لأن النصرائي ليس من أهلها^(٢)، وكذا قصد اللحم ينافيها^(٣)، وإذا لم يقع البعض قربة، والإراقة لا تتجزأ في حق القربة لم يقع^(٤) الكل أيضاً، فامتنع الجواز، وهذا الذي ذكره^(٥) استحسان، والقياس أن لا يجوز^(٦)، وهو رواية عن أبي يوسف؛ لأنه تبرع بالإتلاف^(٧)، فلا يجوز عن غيره كالإعتاق عن الميت^(٨).

لكننا نقول: القربة قد تقع عن الميت كالتصدق^(٩)، بخلاف الإعتاق؛ لأن فيه إلزام الولاء على الميت^(١٠)، ولو ذبحوها عن صغير في الورثة^(١١)، أو أم ولد جاز؛ لما بينا^(١٢)، أنه قربة^(١٣) ولو مات واحد منهم^(١٤) فذبحها الباقيون بغير إذن الورثة لا يجزئهم؛ لأنه لم يقع بعضها^(١٥) قربة، وفيما تقدم وجد الإذن من الورثة، فكان قربة. قال^(١٦): ويأكل من لحم الأضحية^(١٧)، ويطعم الأغنياء والفقراء ويدخر^(١٨)؛

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٨، والدراية ج ٢ تحت الحديث ٩٣١ ص ٢١٧. (نعيم)

(١٤) رواه ابن ماجه عن عائشة.

(١) هذا الشرط.

(٢) قربة.

(٣) قربة.

(٤) أي قربة.

(٥) أي محمد. (عيني)

(٦) الوجه الأول.

(٧) أي لأن إجازة الورثة بالذبح على الميت، أي من الوارث عن الميت.

(٨) أي إذا أعتق الوارث عن الميت لا يجوز؛ لأنه تبرع بالإتلاف.

(٩) بأن أوصى لها.

(١٠) قوله: "لأن فيه إلزام إلخ" لأن الولاء لمن أعتق، وليس للوارث الإلزام على الميت، بخلاف الأضحية عنه، فإنها

جازت لعدم الإلزام. (عيني)

(١١) قوله: "ولو ذبحوها إلخ" أي لو كان فيهم صبي، وضحي عنه أبوه، أو كان أحد الشركاء أم ولد، وضحي

عنها مولاهما جاز؛ لأن الصبي أهل للقربة، وكذا أم الولد. (كافي)

(١٢) قوله: "لما بينا إلخ" يشير إلى وجه الاستحسان، وفي القياس لا يجوز؛ فإن الإراقة لا تتجزئ، وبعض الإراقة

صار نقلاً أو لحماً، فصار الكل كذلك؛ لأن الأب لا يجب عليه أن يضحي عن ولده الصغير، إذا لم يكن له مال على

ظاهر الرواية، فكان الأب متطوعاً، وكذا نصيب أم الولد يكون تطوعاً، ونصيب الميت انقلب تطوعاً أيضاً؛ لأنه لما مات

ولم يتعرض، لم يجب على الورثة أن يضحيوا عنه، وإذا لم يجب عليهم، كانوا متطوعين عن الميت. (غن)

(١٣) مالية فتجوز عن الغير. (ك)

(١٤) أي من الشركاء.

(١٥) وهو نصيب الميت.

لقوله عليه السلام^(١): «كنت نهيتكم عن أكل لحوم الأضاحي فكلوا منها وأدخروا» *، ومتى جاز أكله وهو^(٢) غني، جاز أن يؤكل^(٣) غنياً، ويستحب أن لا ينقص الصدقة عن الثلث^(٤)؛ لأن الجهات ثلاث: الأكل والأدخار، لما روينا^(٥)، والإطعام؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾^(٦)، فانقسم عليها^(٧) أثلاثاً.

قال^(٨): ويتصدق بجلدها^(٩)؛ لأنه جزء منها، أو يعمل منه آلة تستعمل في البيت، كالنطع^(١٠) والجراب^(١١) والغريال^(١٢) ونحوها^(١٣)؛ لأن الانتفاع به غير محرم، ولا بأس بأن يشتري به ما ينتفع به في البيت بعينه، مع بقاءه استحساناً، وذلك مثل ما ذكرنا^(١٤)؛ لأن للبذل حكم المبدل، ولا يشتري به ما لا ينتفع به إلا بعد استهلاكه

(١٦) أي القدوري . (عيني)

(١٧) قوله: "ويأكل من لحم الخ" هذا في الأضحية الواجبة والسنة سواء، إذا لم تكن واجبة بالنذر، وإن وجبت بالنذر، فليس لصاحبها أن يأكل منها شيئاً، ولا أن يطعم غيره من الأغنياء، سواء كان الناذر غنياً أو فقيراً؛ لأن سبيلها التصديق، وليس للمصدق أن يأكل من صدقته، ولا أن يطعم الأغنياء، ولو أكل فعليه قيمة ما أكل. (زيلي)

(١٨) أدخار: ذخيره كردن.

(١) قوله: "لقوله عليه السلام الخ" أخرج أبو داود عن نبشة الهذلي قال: قال رسول الله ﷺ: «إنا كنا نهيناكم عن لحومها أن تأكلوها فوق ثلث لكي تسمعكم وجاء الله السعة فكلوا وأدخروا». (ت) * راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٨، والدراية ج ٢، الحديث ٩٣٢ ص ٢١٧. (تعيم)

(٢) الوالو حالية.

(٣) أكله الشيء إيكالاً: داد او را این چیز تا بخورد، ومنه: «لعم الله أكل الربا ومؤكله». (من)

(٤) هذا لفظ القدوري. (عيني)

(٥) يعني قوله عليه السلام: «فكلوا منها وأدخروا». (ع)

(٦) قوله: "القانع والمعتَر" القانع وهو الراضي بما عنده، وبما يعطى من غير سؤال، والمعتَر المعترض للسؤال، كذا في "الكشاف"، كذا قال العيني، وقال في "المنهاج": القانع هو السائل من القنوع لا من القناعة، والمعتَر هو الذي يتعرض السؤال ولا يسأل. (مل)

(٧) جهات.

(٨) القدوري. (عيني)

(٩) أضحية.

(١٠) بالفتح والكسر وفتحين: بساط. (م)

(١١) جراب بالفتح والكسر: انبان وتوشه دان.

(١٢) بالكسر: پرويزن. (م)

(١٣) كالدلو والصفرة والقراب. (عيني)

(١٤) قوله: "وذلك مثل ما ذكرنا" يعني كالنطع والجراب والغريال والقدر والقصة؛ لأنه لو دهنه وانتفع به في بيته يجوز، فكذا إذا اشترى به ما ينتفع به في بيته؛ لأن للبذل حكم المبدل. (ك)

كالخل والأبازير^(١)، اعتباراً بالبيع بالدرهم، والمعنى فيه^(٢) أنه تصرف على قصد التمول واللحم بمنزلة الجلد في الصحيح^(٣).
ولو باع الجلد، أو اللحم بالدرهم، أو بما لا يتتفع به إلا بعد استهلاكه تصدق بثمنه^(٤)؛ لأن القرية انتقل إلى بدله، وقوله عليه السلام^(٥): «من باع جلد أضحية فلا أضحية له» يفيد كراهة البيع، أما البيع جائز لقيام الملك والقدرة على التسليم؛ ولا يعطى^(٦) أجره الجزأ^(٧) من الأضحية؛ لقوله عليه السلام لعللى رضى الله تعالى عنه^(٨): «تصدق بجلالها»^(٩) وخطامها^(١٠) ولا تعط أجر الجزار منها شيئاً^(١١)، والنهي عنه نهى عن البيع أيضاً، لأنه فى معنى البيع^(١٢).
ويكره أن يجز^(١٣) صوف أضحيته^(١٤)، ويتتفع به قبل أن يذبحها؛ لأنه التزم

- (١) قوله: «والأبازير [التوابل جمع أبزار - بالفتح - (ع) توابلى كه در طعام مى كنند. م] جمع الأبزار وهو خلط القدر كالأرز والحمص ونحوها. (ك)
(٢) قوله: «والمعنى [الوجه]» أى المعنى فى عدم اشتراء ما لا يتتفع به إلا بعد استهلاكه، أنه تصرف على قصد التمول، وهو قد خرج عن جهة التمول، فإذا تمولته بالبيع وجب التصديق؛ لأن هذا الثمن حصل بفعل مكروه، فيكون غيبثاً، فيجب التصديق. (عينى)
(٣) قوله: «فى الصحيح» احتراز عما قيل: إنه ليس فى اللحم إلا الأكل، أو الإطعام، فلو باع بشئ لا يجوز أصلاً، سواء باعه بشئ يتتفع به بعينه، أو باعه بشئ لا يتتفع به إلا بعد استهلاكه.
والصحيح ما قال شيخ الإسلام، أن اللحم بمنزلة الجلد، إن باعه بشئ يتتفع به بعينه جاز، وروى ابن سماعة عن محمد أنه لو اشترى باللحم ثوباً فلا بأس بلبسه. (مل)
(٤) قوله: «تصدق بثمنه» لأن معنى التمول سقط عن الأضحية، فإذا تمولها بالبيع، انتقلت القرية إلى بدله، فوجب التصديق. (كافى)
(٥) [رواه الحكم فى «المستدرک» فى تفسير سورة الحج. (ت)] دفع دخل هو أنه لا يجوز بيعه لقوله عليه السلام: «من باع الخ».

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٨، والدراية ج ٢، الحديث ٩٣٣ ص ٢١٨. (نعيم)

(٦) المضحى.

(٧) قصاب.

(٨) أخرجه الجماعة إلا الترمذى عن على. (ت)

(٩) جل - بالضم - يوشش ستور. (م)

(١٠) خطام - بالكسر - زمام. (م)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢١٩، والدراية ج ٢ تحت الحديث ٩٣٣ ص ٢١٨. (نعيم)

(١١) قوله: «لأنه فى معنى البيع» لأن كل واحد منهما معارضة؛ لأنه إنما يعطى الجزار بمقابلة جزره، والبيع مكروه، فكذا ما هو بمعناه. (ك)

(١٢) قوله: «يجز [يقطع]» يقال: جز الصوف وجز النخل إذا صرمه، والجزاز كالجلاد بالفتح والكسر، إلا أن

إقامة القرية بجميع أجزائها، بخلاف ما بعد الذبح^(١)؛ لأنه أقيمت القرية بها^(٢)، كما في الهدى، ويكره أن يحلب لبنها فينتفع به كما في الصوف^(٣).

قال^(٤): والأفضل أن يذبح أضحيته بيده إن كان يحسن الذبح^(٥)، وإن كان لا يحسنه، فالأفضل أن يستعين بغيره، وإذا استعان بغيره ينبغي أن يشهدا بنفسه؛ لقوله عليه السلام^(٦) لفاطمة رضى الله تعالى عنها: «قومي فاشهدي أضحيتك فإنه يغفر لك بأول قطرة من دمها كل ذنب»*.

قال^(٧): ويكره أن يذبحها الكتابي؛ لأنه^(٨) عمل هو قرية، وهو ليس من أهلها، ولو أمره فذبح جاز؛ لأنه من أهل الذكاة، والقرية أقيمت بإنابته ونيته، بخلاف ما إذا أمر المجوسى^(٩)؛ لأنه^(١٠) ليس من أهل الذكاة، فكان إفساداً^(١١).

قال^(١٢): وإذا غلط رجلان^(١٣)، فذبح كل واحد منهما أضحية الآخر، أجزئ

الجداد خاص في النخل، والجزاز فيه وفي الزرع والصوف والشجر، وقد فرق محمد بينهما، فذكر الجداد قبل الإدراك والجزاز بعده، وهو إن ثبت حسن. (مغرب)

(١٣) هذا من مسائل الأصل ذكره تفرعاً.

(١) فإنه يجوز.

(٢) قوله: "لأنه أقيمت القرية بها" لأن القرية بالذبح، والانتفاع بعد إقامة القرية مطلق كالأكل. (كافى)

(٣) قوله: "ويكره أن يحلب لبنها فينتفع [بالنصب. عني] بها كما في الصوف" أى كما يكره له الانتفاع بصوفها؛ وهذا لأن اللبن يتولد من عينها، وقد جعلها للقرية، فلا تصرف شيئاً منها إلى منفعة نفسه قبل أن يبلغ محلها؛ ولكنه ينضح ضرعها بالماء البارد حتى ينتقص اللبن فلا يتأذى به.

إلا أن هذا إما يقع إذا كان بقرب من أيام النحر، وأما إذا كان بالبعد فلا يفيد هذا؛ لأنه ينزل ثانياً وثالثاً بعد ما ينتقص، ولكن ينبغي أن يحلبها، ويتصدق باللبن، كالهدى إذا عطب قبل أن يبلغ محلها، فإن عليه أن يذبحه، ويتصدق بلحمه، كذا في "المبسوط". (كفاية)

(٤) ليس في النسخ الصحيحة: قال، أى القدورى. (عيني)

(٥) لأن الأولى في القرب أن يتولاها بنفسه. (زيلعى)

(٦) رواه الحاكم في "المستدرک" عن عمران بن حصين. (ت)

* راجع نصب الرعية ج ٢ ص ٢١٩، والدرية ج ٢، الحديث ٩٣٤ ص ٢١٨. (نعيم)

(٧) أى القدورى، وليس في النسخ الصحيحة: "قال". (عيني)

(٨) ذبح.

(٩) فإنه لا يحل ذبحه.

(١٠) المجوسى.

(١١) أى ذبحه أو أمره.

(١٢) أى القدورى، وليس في النسخ الصحيحة: "قال". (عيني)

(١٣) قوله: "وإذا غلط رجلان إلخ" هذا شرط؛ لأنه ذكر في النوازل أن سماعه عن محمد لو تعمد الرجل فذبح

عنهما، ولا ضمان عليهما، وهذا استحسان.

وأصل هذا أن من ذبح أضحية غيره بغير إذنه، لا يحل له ذلك، وهو ضامن لقيمتها ولا يجزيه من الأضحية في القياس، وهو قول زفر، وفي الاستحسان يجوز ولا ضمان على الذابح، وهو قولنا.

وجه القياس أنه ذبح^(١) شاة غيره بغير أمره، فيضمن كما إذا ذبح^(٢) شاة اشتراها^(٣) القصاب، وجه الاستحسان أنها تعينت للذبح؛ لتعينها للأضحية حتى وجب عليه أن يضحى بها بعينها في أيام النحر^(٤).

ويكره أن يبدل بها غيرها^(٥)، فصار المالك مستعيناً^(٦) بكل من يكون أهلاً للذبح أدناً له دلالة^(٧)؛ لأنها^(٨) تفوت بمضى هذه الأيام، وعساه^(٩) أن يعجز عن إقامتها لعوارض، فصار كما إذا ذبح شاة^(١٠) شد القصاب رجلها.

فإن قيل: يفوته أمر مستحب^(١١)، وهو أن يذبحها بنفسه، أو يشهد الذبح، فلا يرضى به. قلنا: يحصل له^(١٢) به مستحبان آخران صيرورته مضحياً^(١٣) لما عينه، وكونه معجلاً به^(١٤) فيرتضيه.

أضحية رجل عن رجل، لم يجز عن صاحب الأضحية، ولو أن صاحب الأضحية ضمن الذابح قيمته في العمد جازت الأضحية عن الذابح. (غن)

(١) والتضحية قرينة فلا يتأدى بنية غيره. (زيلعي)

(٢) فيضمن.

(٣) لا للأضحية.

(٤) قوله: "حتى وجب عليه [أي على مالكها] أن يضحى بها بعينها في أيام النحر" هذا في نذر الغنى، وشراء الفقير. (ك)

(٥) قوله: "ويكره أن يبدل بها غيرها" أي إذا كان غنياً. (ك)

(٦) أي لما تعينت للذبح فصار إلخ.

(٧) قوله: "أدناً له [أي إذا لكل من هو أهل للذبح بالذبح] دلالة [وهي كالصريح] الإذن دلالة كالإذن

صريحاً، كما في شرب ماء السقاية وذبح شاة، شد القصاب رجلها للذبح؛ لأن الشاة تعينت للذبح بشد الرجل، فيكون راضياً بالذبح دلالة، مع أنه ربما يعرض له مانع من الذبح، كذا هذا. (كفاية)

(٨) أي الأضحية.

(٩) أي المالك.

(١٠) فلا ضمان.

(١١) أي يفوت المالك.

(١٢) أي للمالك.

(١٣) أي باعتبار نائه.

ولعلماءنا رحمهم الله تعالى من هذا الجنس مسائل استحسانية، وهي أن من طبخ لحم غيره، أو طحن حنطته، أو رفع جرتة^(١) فانكسرت، أو حمل على دابته، فعطبت^(٢) كل ذلك بغير أمر المالك يكون ضامناً.

ولو وضع المالك اللحم في القدر^(٣)، والقدر على الكانون^(٤) والخطب تحته، أو جعل الحنطة في الدورق^(٥)، وربط الدابة عليه^(٦)، أو رفع الجرة، وأمالها إلى نفسه، أو حمل على دابته، فسقط^(٧) في الطريق، فأوقد هو^(٨) النار فيه فطبخه، أو ساق الدابة^(٩) فطحنها^(١٠)، أو أعانه^(١١) في رفع الجرة، فانكسرت فيما بينهما، أو حمل^(١٢) على دابته ما سقط فعطبت^(١٣)، لا يكون^(١٤) ضامناً في هذه الصور استحساناً؛ لوجود الإذن دلالة.

إذا ثبت هذا، نقول في مسألة الكتاب^(١٥): ذبح كل منهما أضحية غيره بغير إذنه صريحاً، فهي خلافية زفر بعينها، ويتأتى فيها القياس والاستحسان كما ذكرنا^(١٦)، فيأخذ^(١٧) كل واحد منهما مسلوخة^(١٨) من صاحبه، ولا يضمنه^(١٩)؛ لأنه^(٢٠) وكيله

(١٤) والتعجيل أفضل وأحب. (غن)

(١) جرة: سبو. (من)

(٢) ملكت الدابة.

(٣) ديك.

(٤) آتش دان.

(٥) دورق [كجعفر سبوى گوشه دار وپیمانه شراب وأن سه رطل یا چهار رطل بغدادیست. من] في "ديوان الأدب": الدورق مكيال الشراب، وقال ابن دريد: وأما الدورق الذى يستعمل، فأعجمى معرب، كذا في "الجمهرة"، والمراد به هنا هو الدلو التى يحطون فيها الحنطة عند الطحن ينزل منها الحنطة إلى قلب الرحى. (غن)

(٦) الدورق.

(٧) المحمول.

(٨) رجل.

(٩) سوق - بالفتح - رائدن. (م)

(١٠) حنطة.

(١١) رجل.

(١٢) رجل.

(١٣) الدابة.

(١٤) ذلك الرجل.

(١٥) أى القلورى المذكورة.

(١٦) أنفاً.

فيما فعل دلالة .

فإن كانا قد أكلا، ثم علما^(١) فليحلل^(٢) كل واحد منهما صاحبه، ويجزئهما؛ لأنه^(٣) لو أطعمه^(٤) في الابتداء يجوز، وإن^(٥) كان غنياً، فكذا له أن يحلله في الانتهاء، وإن تشاحا^(٦)، فلكل واحد منهما أن يضمن صاحبه قيمة لحمه، ثم يتصدق بتلك القيمة؛ لأنها بدل عن اللحم، فصار كما لو باع أضحيته^(٧)، وهذا لأن التضحية لما وقعت عن صاحبه، كان اللحم له، ومن أتلف لحم أضحية غيره^(٨)، كان الحكم ما ذكرناه^(٩).

ومن غصب شاة، فضحى بها ضمن قيمتها^(١٠)، وجاز عن أضحيته؛ لأنه ملكها بسابق الغصب^(١١)، بخلاف ما لو أودع شاة^(١٢)، فضحى بها^(١٣)؛ لأنه^(١٤) يضمنه بالذبح، فلم يثبت الملك له^(١٥) إلا بعد الذبح، والله أعلم.

(١٧) أى على حكم الاستحسان.

(١٨) شاة مسلوخة.

(١٩) صاحب.

(٢٠) صاحب.

(١) بالغلط.

(٢) تحليل: حلال گرددنیدن. (م)

(٣) أى كل واحد.

(٤) صاحب.

(٥) الواو وصلية.

(٦) قوله: "تشاحا" تشاح باهم دیگر حریصی کردن بر کاری تا فوت نشود يقال: تشاح الرجلان على الأمر أى لا يريدان أن يفوتهما. (من)

(٧) قوله: "فصار كما لو باع إلخ" يعنى أنه باع أضحيته، واشترى بثمنها غيرها، فلو كان غيرها أنقص من الأولى، تصدق بما فضل على الثانية، ولو لم يشتر به حتى مضت أيام النحر، تصدق بثمنها كله. (٤)

(٨) قوله: "ومن أتلف إلخ" متصل بقوله وأن تشاحا، يعنى إن تشاحا عن التحليل كان كل واحد منهما متلفاً لحماً أضحية صاحبه، ومن أتلف لحم أضحية صاحبه كان الحكم فيه ما ذكرناه، وهو قوله فلكل واحد منهما أن يضمن صاحبه قيمة لحمه. (عناية)

(٩) قوله: "كان الحكم ما ذكرناه" وهو أنه يجب الضمان، ويتصدق آخذ الضمان. (حميدة)

(١٠) قوله: "ومن غصب شاة إلخ" ولو ذبح أضحية غيره بغير أمره عن نفسه، فإن ضمنه المالك قيمتها يجوز عن الذابح، دون المالك؛ لأنه ظهر أن الإراقة حصلت على ملكه. (زيلعى)

(١١) قوله: "لأنه ملكها [بعد الضمان ملكاً مستنداً]" يعنى فكانت التضحية واردة على ملكه. (٤)

(١٢) فلا يجوز.

(١٣) أى المودع.

(١٤) المودع.

(١٥) مودع.

كتاب الكراهية^(١)

قال رضى الله تعالى عنه^(٢): تكلموا فى معنى المكروه، والمروى عن محمد نصاً أن كل مكروه^(٣) حرام، إلا أنه لما لم يجد فيه نصاً قاطعاً^(٤) لم يطلق عليه لفظ الحرام^(٥)، وعن أبى حنيفة وأبى يوسف: أنه إلى الحرام أقرب^(٦)، وهو يشتمل على فصول منها:

فصل فى الأكل والشرب

قال أبو حنيفة: يكره لحوم الأتّن وألبانها^(٧)، وأبوال الإبل، وقال أبو يوسف ومحمد: لا بأس بأبوال الإبل.

وتأويل قول أبى يوسف^(٨): إنه لا بأس بها للتداوى، وقد بينا هذه الجملة فيما تقدم فى الصلاة، والذبائح فلا نعيدها، واللبن متولد من اللحم، فأخذ حكمه^(٩).

قال^(١٠): ولا يجوز الأكل والشرب والادّهان والتطيب فى أنية^(١١) الذهب والفضة للرجال والنساء؛ لقوله عليه السلام^(١٢) فى الذى يشرب فى إناء الذهب

(١) قوله: "كتاب الكراهية [هى ضد الرضاء والإرادة لغة، وفى الشرع ما هو المذكور فى الكتاب]" أورد الكراهية بعد الأضحية؛ لأن عامة مسائل كل واحد منهما لم تخل من أصل أو فروع ترد فيه الكراهية، ألا ترى أن فى وقت الأضحية فى ليالى أيام النحر، وفى التصرف فى الأضحية بهز الصوف وحلب اللبن وغيرها من المسائل، كيف تحققت الكراهية، وفى كتاب الكراهية أيضاً. (ن)

(٢) أى المصنف.

(٣) أى حكماً.

(٤) قوله: "إلا أنه لما لم يجد [محمد] إلخ" أى إذا وجد نصاً يثبت القول فى المنصوص بالتحريم، أو التحليل، وفى غير المنصوص يقول فى الحل لا بأس، وفى الحرمة أكره أو لم يؤكل. (غن)

(٥) فممنكر الحرام كافر دون منكر المكروه.

(٦) فى أن تاركهما يستحق العقاب بالنار.

(٧) قوله: "لحوم الأتّن [أتان - بالفتح - مائة خمر، أتّن فبضمين جمع. م]" خص الأتّن مع شمول الكراهية لحم سائر الحمر، ليستقيم عطف الألبان عليه. (ك)

(٨) قوله: "وتأويل قول أبى يوسف إلخ" والاحتياج إلى التأويل إلى قوله: وأما على قول محمد: فظاهر؛ لأن بول ما يؤكل لحمة طاهر عنده، نجس عند أبى حنيفة وأبى يوسف. (مل)

(٩) قوله: "فأخذ حكمه" يرد عليه لبن الخيل على قول أبى حنيفة فى رواية هذا الكتاب، حيث جعل لبنه حلالاً بما لا بأس به، وأكل لحمة محرماً مع أن لبن الخيل متولد من لحمة، فلا بد من زيادة قيد، وهو أن يقال بعد قوله: فأخذ حكمه فيما لم يختلف ما هو المطلوب من كل واحد منهما؛ لما أن المقصود من تحريم لحمة عدم تقليل آلة الجهاد، ولا يوجد ذلك فى اللبن، فكان شربه مما لا بأس به. (ع)

(١٠) أى القلورى. (عينى)

(١١) جمع إناء نحو حمار وأحمر. (ت)

والفضة: «إنما يجرجر^(١) في بطنه نار جهنم^(٢)»، وأتى أبو هريرة^(٣) بشراب في إناء فضة، فلم يقبله، وقال: نهانا عنه رسول الله ﷺ، وإذا ثبت هذا في الشرب، فكذا في الأدهان ونحوه^(٤)؛ لأنه في معناه^(٥)؛ ولأنه تشبه^(٦) بزى^(٧) المشركين، وتنعم بتنعم المترفين^(٨) والمُسرفين.

وقال في «الجامع الصغير»: يكره، ومراده التحريم، ويستوى فيه الرجال والنساء؛ لعموم النهي^(٩)، وكذلك الأكل بملعة^(٩) الذهب والفضة والاكتهال بيل^(١٠) الذهب والفضة، وكذلك ما أشبه ذلك كالمكحلة^(١١)، والمرأة^(١٢) وغيرهما؛ لما

(١٢) أخرجه مسلم عن أم سلمة. (ت)

(١) قوله: «إنما يجرجر [جرجرة بفتح هر دو جيم گردانیدن چیزی، وگردانیدن صوت در خنجر. م]» الجرجرة بانگ کردن درختن، فعلى الأول قولنا: نار جهنم - بالرفع - وعلى الثاني - بالنصب - (حميدية)

(٢) قوله: «نار جهنم» في «المغرب»: هذا محفوظنا من الثقات بنصب الراء، ومعناه: يرددها من جرجر الفحل إذا ردد صوته في خنجرته، وتفسير الأزهرى يجرجر أى يحلر يعنى يرسل، وأما ما في الفردوس من رفع النار، وتفسير يجرجر بيصوت، فليس بذلك. (ك)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٠، والدراية ج ٢ ص ٢١٨، الحديث ٩٣٥. (نعيم)

(٣) قوله: «وأتى أبو هريرة إلخ» قلت: غريب عن أبي هريرة، وهو في الكتب الستة عن حذيفة، من رواية عبد الرحمن ابن أبي ليلى قال: استقى حذيفة، فسقاه مجوسى في إناء من فضة، فقال: إني سمعت من رسول الله ﷺ يقول: ولا تلتسوا الحريرة ولا الديباج ولا تشربوا في أنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة. (ت)

(٤) من التطيب.

(٥) قوله: «لأنه في معناه» لأن كلا منهما استعمال لها، والمحرم هو الاستعمال، قيل: صورة الأدهان المحرم هو أن يأخذ أنية الذهب أو الفضة، ويصب الدهن به على الرأس، وأما إذا أدخل يده فيها، وأخذ الدهن، ثم صبه على الرأس لا يكره. قال صاحب «النهاية»: كذا ذكره صاحب «الذخيرة» في «الجامع الصغير»، وأرى أنه مخالف لما ذكره المصنف في المكحلة، فإن الكحل لا بد أن ينفصل عنها حين الاكتهال، ومع ذلك فقد ذكره في المحرمات. (ع)

(٦) وقال عليه السلام: «من تشبه بقوم فهو منهم».

(٧) زى - بالكسر - پوشش وهيت.

(٨) قوله: «المترفين [تراف: بسيار نعمت دادن وگمراه گردانیدن نعمت كسى را. م]» أى المنعمين، يقال: أترفه أى نعمه وأترفه النعمة أى أطعمته، كذا في «الدبوان». (غن)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٠، والدراية ج ٢ ص ٢١٨، الحديث ٩٣٦. (نعيم)

(٩) بالكسر: جمجه.

(١٠) بالكسر: ميل سرمه. (م)

(١١) سرمه دان، وقلم ودوات. (در مختار) المكحلة بضمين وعاء الكحل. (مغرب)

(١٢) قوله: «والمرأة [آئينه]» قال أبو حنيفة: لا بأس بخلقه المرأة من الفضة إذا كانت المرأة حديدا، وقال أبو يوسف: لا خير فيه. (تاترخانية، رد المحتار)

ذكرنا^(١).

قال^(٢): ولا بأس باستعمال آنية الرصاص^(٣) والزجاج^(٤) والبلور والعقيق^(٥).

وقال الشافعي: يكره؛ لأنه في معنى الذهب والفضة في التفاخر به، قلنا: ليس كذلك؛ لأنه ما كان من عادتهم^(٦) التفاخر بغير الذهب والفضة.

قال^(٧): ويجوز الشرب في الإناء المفضّض^(٨) عند أبي حنيفة^(٩)، والركوب

على السرج المفضّض، والجلوس على الكرسي المفضّض، والسير المفضّض إذا كان يتقى موضع الفضة، ومعناه يتقى موضع الفم.

وقيل: هذا^(١٠) وموضع اليد في الأخذ، وفي السير والسرج^(١١) موضع الجلوس، وقال أبو يوسف: يكره ذلك، وقول محمد: يروى مع أبي حنيفة، ويروى مع أبي يوسف. وعلى هذا الخلاف الإناء المضرب بالذهب والفضة^(١٢)، والكرسي المضرب بهما، وكذا إذا جعل ذلك^(١٣) في السيف والمشحذ^(١٤) وحلقة المرأة^(١٥)، أو

(١) قوله: "لما ذكرنا" إشارة بذلك إلى قوله تشبه بزي المشركين. (غاية البيان)

(٢) أي القدوري. (عيني)

(٣) قوله: "الرصاص" بالفتح: أرزيم وأن دو قسم است سفيد كه آن را قلعي گویند و سیاه كه آن را سرب گویند. (منتخب)

(٤) شیشه. (م)

(٥) قوله: "والبلور [سنگی است معروف. م] والعقيق [العقيق كأمير: خرز أحمر. (رد المحتار) مهره ایست سرخ ومخطوط كه از جانب ابن آرنه. م]" ويجوز استعمال الأواني من الصفر؛ لما روى عن عبد الله ابن بريدة أنه قال: أتانا رسول الله ﷺ فأخبرنا له ماء في تور من صفر فتوضأ، رواه البخاري وأبو داود وغيرهما. (زيلي)

(٦) مشركين.

(٧) أي القدوري. (عيني)

(٨) قوله: "في الإناء المفضّض [أي المصبغ بالفضة يعني سيم كوفته]" أي المزوق بفضة، كذا في "الدر المختار"، وقال في رد المحتار نقلاً عن "القاموس": يقال: لكل منقش ومزين مزوق. (مل)

(٩) قوله: "عند أبي حنيفة" روى أن هذه المسألة وقعت في مجلس أبي جعفر الدوانيقي وأبو حنيفة وأئمة عصره حاضرون، فقالت الأئمة: يكره، وأبو حنيفة ساكت، فقيل له: ما تقول، فقال: إن وضع فاه في موضع الفضة يكره، وإلا فلا، فقيل له: من أين ذلك، فقال: رأيت لو كان في إصبعه خاتم فضة، فشرب من كفه أكره ذلك فوقف الكل، وتعجب أبو جعفر من جوابه. (زيلي)

(١٠) أي يتقى موضع الفم وموضع اليد أيضاً.

(١١) يتقى.

(١٢) قوله: "المضرب [تضبيب ضباب ساختن، برائی درد ضباب الباب آهن مسمار در، كذا في "منتبهی الأرب"] أي المشدد، يقال: باب مضرب أي مشدود بالضباب جمع الضبة، وهي الحديدية العريضة التي يضرب بها، ومنه ضرب أسنانه بالفضة إذا شدها بها، وفي "الذخيرة" الذهب العريض، أو الفضة العريضة يجعل على وجه الباب، وما أشبه ذلك.

جعل المصحف مذهباً، أو مفضّضاً^(١)، وكذا الاختلاف في اللجام والركاب^(٢) والثفر^(٣) إذا كان مفضّضاً، وكذا الثوب فيه كتابة بذهب، أو فضة^(٤) على هذا^(٥)، وهذا الاختلاف فيما يخلص^(٦)، فأما التمويه^(٧) الذي لا يخلص^(٨)، فلا بأس به بالإجماع^(٩). لهما أن يستعمل جزء من الإناء يستعمل جميع الأجزاء، فيكره كما إذا استعمل موضع الذهب والفضة. ولأبى حنيفة أن ذلك^(١٠) تابع، ولا معتبر بالتوابع، فلا يكره^(١١) كالجبة المكفوفة^(١٢) بالحرير^(١٣)، والعلم في الثوب^(١٤)، ومسمار الذهب في الفص^(١٥)

قال^(١٦): ومن أرسل أجيراً له مجوسياً أو خادماً^(١٧)، فاشتري لحماً فقال:

- (١٣) قوله: "وكذا [أى على هذا الخلاف] إذا إلخ" أى لو جعله أى التفضيض فى نصل سيف وسكين، أو فى قبضتهما، أو لجام، أو ركاب، ولم يضم يده موضع الذهب الفضة. (درمختار)
- (١٤) المشخذ المسن - بالكسر - سنگى كه بآن كارد وتیغ تیز کنند. (م)
- (١٥) قوله: "وحلقة المرأة" والمراد حلقة المرأة التى تكون حوالى المرأة لا يأخذ المرأة بيدها، فذلك مكروه اتفاقاً. (ك)
- (١) قوله: "أو جعل المصحف إلخ" قال فى "غرر الأفكار": يجتنب فى المصحف ونحوه موضع الأخذ وفى السرج ونحوه موضع الجلوس، وفى الركاب موضع الرجل، وفى الإناء موضع الفم، وقيل: موضع الأخذ أيضاً، ويجتنب فى النصل والقبضة واللجام موضع اليد، فالحاصل أن المراد الاتقاء بالعضو الذى يقصد به الاستعمال. (رد المحتار)
- (٢) بالكسر: چیزیكه بر زین بندند تا پای دران نهند.
- (٣) الثفر - بفتح ثين - ما يجعل تحت ذنب الدابة. (ع)
- (٤) قوله: "وكذا الثوب إلخ" سیأتى أن للنسوج بذهب يحل إن كان مقدار أربع أصابع، تأمل. (رد المحتار)
- (٥) الخلاف.
- (٦) يخلص [بالإذابة. غن] أى جدا كردن طلا ونقره بغير عمل ممكن باشد.
- (٧) ملمع ساختن، اى چیزی را از زر وقره اندود کردن. (م)
- (٨) بالإذابة. (غن)
- (٩) لأنه مستهلك، فلا عبرة ببقائه لونا. (رد المحتار)
- (١٠) أى التفضيض ونحوه إذا لم يستعمل بخصوصه.
- (١١) فإن كلها يجوز لأنه تابع.
- (١٢) قوله: "كالجبة المكفوفة [كف دو پاره دوختن جامه را بر یک دیگر]" يقال: ثوب مكفوف لما كف جيبه وأطراف كميء بشىء من اللدياج، وقد صح أن النبى ﷺ لبس جبة أطرافها من اللدياج. (ك)
- (١٣) أى سنجاف از حریر باشد.
- (١٤) قوله: "والعلم [نقش ونگار] فى الثوب" علم الثوب رقمه، وهو الطراز، كما فى "القاموس"، والمراد به ما كان من خالص الحرير نسجاً، أو خياطة. (رد المحتار)
- (١٥) قوله: مسمار [میخ] الذهب فى الفص [نگینه].
- (١٦) أى محمد فى "الجامع الصغير". (عینی)

اشتريته من يهودى، أو نصرانى، أو مسلم وسعه أكله؛ لأن قول الكافر مقبول فى المعاملات^(١)؛ لأنه خبر صحيح؛ لصدوره عن عقل ودين يعتقد فيه حرمة الكذب^(٢)، والحاجة ماسة إلى قبوله؛ لكثرة وقوع المعاملات، وإن كان غير ذلك لم يسعه أن يأكل منه^(٣)، معناه^(٤) إذا كان ذبيحة غير الكتابى والمسلم؛ لأنه لما قبل قوله فى الحل أولى أن يقبل فى الحرمة.

قال^(٥): ويجوز أن يقبل فى الهدية^(٦) والإذن^(٧) قول العبد والجارية والصبي؛ لأن الهدايا تبعت عادة على أيدي هؤلاء، وكذا لا يمكنهم استصحاب الشهود على الإذن عند الضرب^(٨) فى الأرض، والمبايعه فى السوق، فلولم يقبل قولهم يؤدى إلى الحرج. وفى "الجامع الصغير": إذا قالت جارية لرجل: بعثنى مولاي إليك هدية، وسعه أن يأخذها^(٩)؛ لأنه لا فرق بين ما إذا أخبرت بإهداء المولى غيرها، أو نفسها؛ لما قلنا^(١٠).

قال^(١١): ويقبل فى المعاملات قول الفاسق^(١٢)، ولا يقبل فى الديانات إلا قول

(١٧) أى خادماً مجوسياً.

(١) قوله: "مقبول إلخ" لا يقال: كان ينبغي أن لا يقبل قوله؛ لأنه إخبار بأن هذا لحم خلال والحل والحرمة من الديانات، ولا يقبل فى الديانات إلا قول العدل، والمجوسى ليس بعادل؛ لأننا نقول: إنه إخبار بالشراء من يهودى، أو نصرانى، أو مسلم، وأنه من المعاملات، وإنما يثبت الحل فى ضمنه.

وكذلك لو قال: اشتريته من غيرهم إثبات الحرمة فيه ضمنى، فلما قبل قوله فى الشراء يثبت ما فى ضمنه؛ لأنه كم من شيء يثبت ضمناً ولا يثبت قصداً، كوقف المنقول ضمناً بغير المنقول، وكبيع الشرب وغيره. (كفاية)

(٢) لأن الكذب حرام فى الأديان كلها.

(٣) يعنى إذا قال الأجير المجوسى: اشتريته من مجوسى كان حراماً. (غن)

(٤) أى معنى قول محمد. (عنى)

(٥) أى القدورى. (عنى)

(٦) أى قال العبد، أو الجارية، أو الصبي: إن هذه هدية أرسلها بيدي فلان.

(٧) قوله: "والإذن [فى التجارة]" أى قال العبد، أو الجارية، أو الصبي: إنه أذن لى فى التجارة.

(٨) أى السفر.

(٩) جارية.

(١٠) قوله: "لما قلنا [إشارة إلى قوله: لأن الهدايا تبعت عادة على أيدي هؤلاء. ك]" إشارة إلى قوله: فلو لم يقبل

قولهم يؤدى إلى الحرج. (من)

(١١) أى القدورى. (عنى)

(١٢) قوله: "ويقبل فى المعاملات إلخ" وأصله أن المعاملات يقبل فيها خبر كل مميز، حرّاً كان أو عبداً، مسلماً كان

أو كافراً، كبيراً كان أو صغيراً؛ لعموم الضرورة، فإن الإنسان قلما يجد المستجمع بشرائط العدالة ليعامله، أو يستخدمه، ويبيعه إلى وكلاءه ونحو ذلك، ولا دليل مع السامع سوى الخبر.

العدل^(١)، ووجه الفرق أن المعاملات يكثر وجودها فيما بين أجناس الناس، فلو شرطنا شرطاً زائداً^(٢) يؤدى إلى الحرج، فيقبل قول الواحد فيها^(٣)، عدلاً كان أو فاسقاً، كافراً كان أو مسلماً، عبداً كان أو حراً، ذكراً كان أو أنثى؛ دفعاً للحرج.

أما الديانات فلا يكثر وقوعها حسب وقوع المعاملات، فجاز أن يشترط فيها زيادة شرط، فلا يقبل فيها إلا قول المسلم العدل؛ لأن الفاسق متهم^(٤)، والكافر لا يلتزم الحكم، فليس له أن يلزم^(٥) المسلم.

بخلاف المعاملات؛ لأن الكافر لا يمكنه المقام في ديارنا إلا بالمعاملة، ولا يتهيأ له المعاملة إلا بعد قبول قوله فيها، فكان فيه ضرورة^(٦) فيقبل، ولا يقبل فيها^(٧) قول المستور^(٨) في ظاهر الرواية.

وعن أبي حنيفة أنه يقبل قوله فيها^(٩) جرياً على مذهبه^(١٠) أنه يجوز القضاء به، وفي ظاهر الرواية^(١١) هو والفاسق فيه سواء، حتى يعتبر فيهما^(١٢) أكبر الرأى. قال^(١٣): "ويقبل فيها^(١٤) قول العبد والحر والأمة إذا كانوا عدولاً؛ لأن عند العدالة

ولأن المعاملات ليس فيها إزام، واشترط العدالة للإزام، فلا معنى لاشتراطها فيها؛ لأن الحال فيها حال مسألة لأحال منازعة؛ ولأن المعاملات يكثر إلخ، فإذا قبل فيها قول المميز، وكان في ضمن قبوله فيها قبوله في الديانات يقبل في الديانات ضمناً ضرورة، وكمن من شيء لا يصح قصداً يضح ضمناً؛ ولأن كل معاملة لا تخلو عن ديانة، فلو لم يثبت فيها في ضمن المعاملات لأدى إلى الحرج، بخلاف الديانات المقصودة. (زيلعى)

(١) المسلم.

(٢) كالعادلة.

(٣) أى فى المعاملات.

(٤) قوله: "لأن الفاسق متهم" لأنه يرتكب الكبائر، فجاز أن يرتكب الكذب. (كافى)

(٥) الحكم.

(٦) أى فى قبول قوله فى المعاملات.

(٧) أى فى الديانات. (٤)

(٨) وهو الذى لم يعلم عدالته ولا فسقه. (ك)

(٩) ديانات.

(١٠) قوله: "جرياً على مذهبه أنه يجوز القضاء" أى يقتصر الحاكم على ظاهر العدالة فى الشاهد عند أبى حنيفة إذا لم يطن الخصم، والصحيح أن المستور كالفاسق لا يكون خيره حجة، حتى تظهر عدالته. (ك)

(١١) قوله: "وفى ظاهر الرواية إلخ" وظاهر الرواية أصح؛ لأنه لا بد من أحد شطرى الشهادة، وقد سقط اعتبار العدد، فبقى اعتبار العدالة. (عناية)

(١٢) قوله: "حتى يعتبر فيهما" أى فى الفاسق والمستور إذا أخبرا بهنجاسة الماء. (عناية)

(١٣) أى القدورى. (عنى)

(١٤) ديانات.

الصدق راجح، والقبول لرجحانه^(١)، فمن المعاملات ما ذكرنا^(٢)، ومنها التوكيل، ومن الديانات الإخبار بنجاسة الماء، حتى إذا أخبره^(٣) مسلم مرضى^(٤) لم يتوضأ به ويتيمم، ولو كان المخبر^(٥) فاسقاً، أو مستوراً تحرى، فإن كان أكبر رأيه أنه صادق يتيمم ولا يتوضأ به.

وإن أراق الماء ثم تيمم كان أحوط، ومع العدالة يسقط احتمال الكذب^(٦)، فلا معنى للاحتياط بالإراقة، أما التحرى فمجرد ظن^(٧)، ولو كان أكبر رأيه أنه كاذب يتوضأ به ولا يتيمم؛ لترجح جانب الكذب بالتحرى، وهذا^(٨) جواب الحكم، فأما فى الاحتياط فيتيمم بعد الوضوء؛ لما قلنا^(٩).

ومنها الحل والحرمة^(١٠)، إذا لم يكن فيه زوال الملك، وفيها تفاصيل وتفرعات، ذكرناها فى "كفاية المنتهى".

قال^(١١): ومن دعى إلى وليمة^(١٢)، أو طعام، فوجد ثمة لعباً، أو غناء^(١٣)، فلا

(١) صدق.

(٢) كالشراء والإذن.

(٣) بنجاسة الماء.

(٤) عدل.

(٥) بنجاسة الماء.

(٦) قوله: "مع العدالة إلخ" معنى إذا أخبر عدل بنجاسة الماء يتيمم من غير إراقة الماء؛ لسقوط احتمال الكذب مع العدالة، وأما التحرى إلخ. (كفاية)

(٧) فلا بد فيه من الاحتياط بالإراقة.

(٨) أى الوضوء وعدم التيمم.

(٩) إشارة إلى قوله: أما التحرى فمجرد ظن، فكان فيه احتمال الخطأ، وإن لم يترجح أحد الجانبين، فالأصل هو

الطهارة. (ك)

(١٠) قوله: "ومنها الحل والحرمة إلخ" يقبل فيهما خبر الواحد العدل إذا لم يتضمن زوال الملك، كالإخبار بحرمة

الطعام والشراب، يقبل قول العدل، فلا يحل الأكل ولا الطعام؛ لأنها حق الله، فيثبت بخبر الواحد، ولا يخرج عن ملكه؛ لأن بطلان الملك لا يثبت بخبره، وليس من ضرورة ثبوت الحرمة بطلان الملك.

وأما إذا تضمن زواله فلا يقبل، كما إذا أخبر رجل، أو امرأة عدل للزوجين، بأنهما ارتضعا من امرأة واحدة لا يقبل، بل لا بد فيها من شهادة رجلين أو رجل وامرأتين؛ لأن الحرمة ههنا مع بقاء النكاح غير متصور، فكان متضمناً لزوال الملك.

فإن قيل: قد تقدم قوله؛ لأنه لما قبل قوله أى قول المجوسى فى الحل، أولى أن يقبل فى الحرمة، وهو يدل على أن العدالة فى الخبر بالحل والحرمة غير شرط، فكان كلامه متناقضاً، وأجيب: بأن ذلك كان ضمناً، وكم من شيء يثبت ضمناً ولا يثبت قصداً، فلا تناقض؛ لأن المراد ههنا ما كان قصداً. (عناية)

(١١) أى محمد فى "الجامع الصغير". (عنى)

(١٢) الوليمة قيل: طعام العرس. (ع)

بأس بأن يقعد ويأكل ، قال أبو حنيفة : ابتليت بهذا مرة فصبرت ، وهذا لأن إجابة الدعوة سنة ، قال عليه السلام : «من لم يجب الدعوة^(١) فقد عصى أبا القاسم*» ، فلا يتركها^(٢) لما اقترنت بها من البدعة^(٣) من غيره ، كصلاة الجنائز واجبة الإقامة^(٤) ، وإن^(٥) حضرتها نياحة^(٦) ، فإن قدر^(٧) على المنع منهم^(٨) ، وإن لم يقدر يصبر .

وهذا إذا لم يكن^(٩) مقتدى ، فإن كان^(١٠) ولم يقدر على منعهم يخرج ، ولا يقعد ؛ لأن في ذلك شين الدين^(١١) ، وفتح باب المعصية على المسلمين^(١٢) ، والمحكى عن أبي حنيفة في "الكتاب"^(١٣) كان قبل أن يصير مقتدى ، ولو كان ذلك^(١٤) على المائدة^(١٥) لا ينبغي أن يقعد ، وإن^(١٦) لم يكن مقتدى ؛ لقوله تعالى : ﴿فلا تقعد بعد

(١٣) الغناء بالكسر السماع . (٤)

(١) قوله : "من لم يجب الدعوة إلخ" قلت : أخرج مسلم بمعناه في النكاح عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها ويُدعى إليها من يأبأها ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله» ، انتهى . (ت) * راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢١ ، والدراسة ج ٢ ص ٢١٨ ، الحديث ٩٣٧ . (نعيم)

(٢) دعوت .

(٣) بيان ما .

(٤) قوله : "كصلاة الجنائز" قيل عليه أنه قياس السنة على الفرض ، وهو غير مستقيم ؛ فإنه لا يلزم من تحمل المحذور لإقامة الفرض تحمله لإقامة السنة .

وأجيب بأنها سنة في قوة الواجب ؛ لورود الوعيد على تاركها ، قال عليه السلام : «من لم يجب الدعوة فقد عصى أبا القاسم» ، ويجوز أن يقال : وجه التشبيه اقتران العبادة بالبدعة مع قطع النظر عن صفة تلك العبادة . (٤)

(٥) الواو وصلية .

(٦) بالكسر : زارى كردن . (م)

(٧) المدعو .

(٨) قوله : "منعهم إلخ" ليكون عملاً بقوله عليه السلام : «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده» الحديث . (٤)

(٩) المدعو .

(١٠) مقتدى .

(١١) قوله : «لأن في ذلك [قعود] شين الدين [بافتح عيب . م]» لأن المقتدى إمام في الدين ، وفعل إمام الدين على خلاف الدين استخفاف بالدين في نظر الناظرين . (أعظمي)

(١٢) قوله : «وفتح باب المعصية إلخ» فإنه ربما يعتقد البعض الحل حين يراه ساكتاً ، يصنع ذلك بين يديه ، فيكون فيه فتح باب المعصية على المسلمين . (كافى)

(١٣) أى الجامع الصغير . (عينى)

(١٤) أى هذا إذا كان الغناء واللعب في ذلك المنزل لا المائدة ، ولو كان ذلك إلخ .

(١٥) مائدة خوان آراسته بطعام ، فإذا لم يكن عليه طعام فهو خوان . (من)

الذكرى مع القوم الظالمين»^(١).

وهذا كله بعد الحضور، ولو علم^(٢) قبل الحضور لا يحضر؛ لأنه لم يلزمه حق الدعوة^(٣)، بخلاف ما إذا هجم عليه^(٤)؛ لأنه قد لزمه^(٥)، ودلت المسألة^(٦) على أن الملاحى كلها حرام^(٧)، حتى التغنى بضرب القضيب^(٨)، وكذا^(٩) قول أبى حنيفة^(١٠): ابتليت؛ لأن الابتلاء بالمحرم يكون^(١١).

فصل في اللبس^(١٢)

قال^(١٣): لا يحل للرجال لبس الحرير ويحل للنساء؛ لأن النبی عليه السلام نهى^(١٤) عن لبس الحرير^(١٥) والديباج، وقال: «إنما يلبسه من لا خلاق له في

(١٦). الواو وصليّة.

(١) أى تذكر النهى. (طحاوى)

(٢) المدعو للعب والغناء.

(٣) قوله: لأنه لم يلزمه حق الدعوة" لأن إجابة الدعوة إنما يلزم إذا كانت الدعوة على وجه السنة، وهذا إذا كانوا لا يتركون بحضوره، وإن كانوا يتركون احتشاماً له واحتراماً له يحضر؛ لأن حضوره يكون من باب النهى عن المنكر. (ك)
(٤) قوله: "بخلاف ما إذا هجم [هجوم ناكاه برسر چیزی در آوردن. م] عليه" أى أتى بغتة على اللعب، أو الغناء من غير علم بذلك حين دعى إلى الوليمة. (مل)
(٥) ولم يلزمه.

(٦) قوله: ودلت المسألة إلخ" لأن محمداً أطلق اسم اللعب والغناء بقوله: فوجد ثم اللعب والغناء؛ فاللعب وهو اللهو حرام بالنص، قال عليه السلام: «لهو المؤمن باطل إلا في ثلاث تأديبه فرسه»، وفي رواية: «ملاعبته بفرسه ورميه عن قوسه وملاعبته مع أهله»، وهذا الذى ذكره ليس من هذه الثلاث، فكان باطلاً، ثم الكلام في الغناء.
قال بعضهم: دلت المسألة على أن مجرد الغناء والاستماع إليه معصية؛ لقوله عليه السلام: «استماع الملاحى معصية والجلوس عليه فسق والتلذذ بها من الكفرة»، وإنما قال ذلك على سبيل التشديد، وإن سمع بغتة، فلا إثم عليه، ويجب عليه أن يجتهد كل الجهد، حتى لا يسمع. (ك)

(٧) قوله: "على أن الملاحى إلخ" ومن ذلك ضرب التوبة للتفاخر، فلو للتبهي، فلا بأس به، كما إذا ضرب في ثلاثة أوقات لتذكير ثلث نفخات الصور المناسبة بينهما، فبعد العصر للإشارة إلى نفخة الفزع، وبعد العشاء إلى نفخة الموت، وبعد نصف الليل إلى نفخة البعث. (در مختار)

(٨) كأمر: شاخ درخت. (من) عنى به خشب الحارس. (ك)

(٩) معطوف على قوله: دلت المسألة. (ع)

(١٠) أى دال على أن الملاحى إلخ.

(١١) قوله: "لأن الابتلاء بالمحرم [لا بغير المحرم] يكون" قال مشايخنا: استماع القرآن بالإلحان معصية، والتألى والسامع أئمان. (كافى)

(١٢) لما فرغ من مقدمات مسائل الكراهية، ذكر تفصيل ما يحتاج إليه الإنسان، وقدم اللبس لكثرة الحاجة إليه. (ع)

(١٣) أى القنورى فى "مختصره". (عنى)

(١٤) قوله: "نهى عن لبس إلخ" قلت: هما حديثان: الأول: أخرجه الجماعة عن حذيفة قال: سمعت رسول الله

الآخرة*، وإنما حل للنساء^(٢) بحديث آخر^(٣)، وهو ما رواه عدة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم، منهم على رضى الله تعالى عنه، أن النبي ﷺ خرج^(٤) ويأحدي يديه حرير، وبالأخرى ذهب، وقال: «هذان محرمان على ذكور أمتي حلال لإناثهم**».

ويروى حل لإناثهم^(٥)، إلا أن القليل عفو، وهو مقدار^(٦) ثلاثة أصابع^(٧) أو أربعة كالأعلام^(٨) والمكفوف^(٩) بالحرير؛ لما روى ***: «أنه عليه السلام^(١٠) نهى عن لبس الحرير إلا موضع إصبعين أو ثلاثة أو أربعة^(١١) أراد الأعلام، وعنه عليه السلام: «أنه كان يلبس جبة مكفوفة^(١٢) بالحرير****».

ﷺ يقول: «لا تلبسوا الحريرة ولا الديباج». والثاني: أخرجه البخاري ومسلم أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما رأى حلة سيرة عند باب المسجد، فقال: يا رسول الله! لو اشتريت هذه فلبستها يوم الجمعة وللوفد إذا قدموا عليك، فقال رسول الله ﷺ: «إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة». (مل)

(١٥) قوله: «الحرير (مغرب ديبا. م)» الإبريسم المطبوخ، سمى الثوب المتخذ منه حريراً، وفي جمع التفريق الحرير ما كان مصمتاً، أو لحمته حريراً، والديباج الثوب الذي سداه ولحمته إبريسم، وعندهم اسم للمنقش. (مغرب)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٢، والدراية ج ٢ ص ٢١٨، الحديث ٩٣٨. (نعيم)

(٢) قوله: «وإنما حل للنساء إلخ» لما ذكر الحرمة والحل، فاستدل على الحرمة بقوله عليه السلام: «إنما يلبسه من لا خلاق له في الآخرة»، وهو عام في الذكر والأنثى، لزم أن يقول: «وإنما حل للنساء بحديث آخر. (عناية)

(٣) قوله: «بحديث آخر [متأخر عن الأول]» الدليل دل على أن مقتضى الحل للإناث متأخر، وهو استعمال الإناث من لدن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا من غير تكثير، وهذا آية قاطعة على تأخره. (ك).

(٤) قوله: «خرج ويأحدي يديه إلخ» رواه الطبراني في «معجمه» عن عبد الله بن عمرو قال: خرج النبي ﷺ وفي إحدى يديه ثوب من حرير، وفي الأخرى ذهب، فقال: «إن هذين محرمان على ذكور أمتي حل لإناثهم»، انتهى. (ت)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٢، والدراية ج ٢ ص ٢١٩، الحديث ٩٣٩. (نعيم)

(٥) قوله: «ويروى إلخ» وقال بعض الفقهاء: هو حرام عليهن لعموم النهي. (ك)

(٦) في العرض.

(٧) أى مضمومة لا مثورة.

(٨) قوله: «كالأعلام» علم الثوب رقبته، وهو الطراز كما في القاموس، والمراد به ما كان من خالص الحرير نسجا أو خياطة. (رد المحتار)

قوله: «كالأعلام» وفي «السير الكبير»: «أن العلم حلال مطلقاً، سواء كان صغيراً أو كبيراً، ومن الناس من حرم ذلك؛ لعموم النهي. (ك)

(٩) أى ستجاف دوخته شده.

*** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٥، والدراية ج ٢ ص ٢٢٠، الحديث ٩٤٠. (نعيم)

(١٠) قلت: أخرجه مسلم عن عمر بن الخطاب.

(١١) كذا قال أبو عثمان: كذا قال الزيلعي.

قال^(١): ولا بأس بتوسده^(٢)، والنوم عليه عند أبي حنيفة، وقالوا: يكره^(٣)، وفي "الجامع الصغير": ذكر قول محمد وحده، ولم يذكر قول أبي يوسف، وإنما ذكره القدوري وغيره من المشايخ، وكذا الاختلاف في ستر الحرير^(٤)، وتعليقه على الأبواب، لهما العمومات^(٥)؛ ولأنه من زى الأكاسرة^(٦) والجبابرة، والتشبه بهم حرام. وقال عمر رضى الله تعالى عنه*: "إياكم وزى الأعاجم^(٧)"، وله ما روى^(٨): «أنه عليه السلام جلس على مرفقة^(٩) حرير** وقد كان على بساط^(١٠) عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفقة^(١١) حرير^(١٢)***؛ ولأن القليل من الملبوس مباح كالأعلام، فكذا القليل من اللبس^(١٣) والاستعمال، والجامع كونه

(١٢) أى مكفوفة الجيب والكمين، كذا رواه أبو داود.

**** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٦، والدراية ج ٢ ص ٢٢٠، الحديث ٩٤١. (نعيم)

(١) أى القدورى. (عنى)

(٢) توسد: بالش كردن چیزى را. (م)

(٣) يعنى للرجل والمرأة جميعاً بخلاف اللبس. (ك)

(٤) يرده، أى فى تعليقه على الجدر. (ك)

(٥) قوله: "لهما العمومات" يريد به قوله: نهى عن لبس الحرير، وقوله: إنما يلبسه من لا خلاف له فى الآخرة. (م)

(٦) قوله: "زى" بالكسر: جامه ولباس [الأكاسرة إلخ] الأكاسرة جمع كسرى - بفتح الكاف وكسرها - وهو

اسم كل من ملك فارس من المعجم، والجبابرة جمع جبار، وهو المتكبر. (عنى)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٦ تحت الحديث السابع، والدراية ج ٢ ص ٢٢٠، الحديث ٩٤٢. (نعيم)

(٧) هذا تحذير.

(٨) قلت: غريب جداً. (ت)

(٩) بكسر الميم: وسادة الأتكاء.

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٧، والدراية ج ٢ ص ٢٢٠ تحت الحديث ٩٤٢. (نعيم)

(١٠) فراش.

(١١) بالكسر: بالش، وسادة الأتكاء. (ك)

(١٢) رواه ابن سعد فى "الطبقات". (ت)

*** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٢٧ تحت الحديث الثامن، والدراية ج ٢ ص ٢٢٠ تحت الحديث ٩٤٢. (نعيم)

(١٣) قوله: "فكذا القليل إلخ" فإن قيل: الجلوس على كرسى الفضة لا يحل، ولا يحل افتراشه، وقد حل القليل منه، وهو لبس الخاتم، قلنا: ما أطلقنا القليل إلا ليكون نموذجاً، فإذا انقلب مقصوداً بقى حراماً كالخمر، وهذا؛ لأن الحرير لباس أهل الجنة، قال الله تعالى: ﴿ولباسهم فيها حرير﴾ فوجب إطلاق القليل منه، وهو العلم، والقليل من لبسه وهو الافتراش؛ ليكون نموذجاً إلى ذلك الكثير الكامل.

فأما الفضة فلا يكون لباساً فى الدار الآخرة، وإنما يكون منها الكرسى ونحوها، فلو أطلقناه لصار عينها مطلقاً، عين الشيء لا يصلح نموذجاً. (ك)

نموذجاً^(١) على ما عرف.

قال^(٢): ولا بأس بلبس الحرير والديباج في الحرب عندهما؛ لما روى الشعبي رحمه الله تعالى أنه عليه السلام رخص في لبس الحرير والديباج في الحرب*؛ ولأنه فيه ضرورة، فإن الخالص منه أَدْفَعُ^(٣) لِمَعْرَةِ^(٤) السلاح، وأهيب في عين العدو لبريقه^(٥). ويكره عند أبي حنيفة؛ لأنه لا فصل فيما رويناه^(٦)، والضرورة اندفعت بالخلوط، وهو الذي لحمته^(٧) حرير، وسداه^(٨) غير ذلك، والمحظور لا يستباح إلا لضرورة^(٩)، وما رواه محمود عل المخلوط^(١٠).

قال^(١١): ولا بأس بلبس ما سداه حرير ولحمته غير حرير، كالقطن والخز^(١٢) في الحرب وغيره؛ لأن الصحابة رضی الله تعالى عنهم^(١٣) كانوا يلبسون الخز**، والخز

(١) قوله: "كونه نموذجاً [ثمنه]" النموذج - بفتح النون - معرب بمعنى الأ نموذج، بضم الهمزة، يعنى أن المستعمل يعلم بهذا المقدار لذة ما وعد له في الآخرة؛ ليرغب في تحصيل سبب يوصل إليه. (٤)

(٢) أى القدورى. (عنى)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٢٧، والدرایة ج ٢ ص ٢٢١، الحديث ٩٤٣. (نعیم)

(٣) أى دافع ترست محنت وسختی سلاح راء، وهيت پیدا میکند در چشم عدو. (ترجمه)

(٤) معرة - بالفتح وتشديد راء - أى شدته ضر وضرر. (م)

(٥) بريق درخشیدن. (م)

(٦) يريد به قوله عليه السلام: «هذان محرمان على ذكور أمتي». (٤)

(٧) باناء، يودجامة.

(٨) تانا، تارجامه خلاف يود. (م)

(٩) قوله: "والمحظور لا يستباح إلا لضرورة" مرتبط بالمقدمة السابقة عليها، وهى قوله: والضرورة اندفعت بالخلوط، والمعنى أن المحظور لا يستباح إلا لضرورة، والضرورة فيما نحن فيه قد اندفعت بالخلوط الذى لحمته حرير وسداه غير ذلك، فلا مجال لاستباحة الخالص منه، فالمقدمة الثانية فى تقرير المصنف متقدمة فى المعنى، إلا أنها أخرها فى الذكر؛ لكون مساس المقدمة الأولى بدليلهما العقلى أكثر، وتأثيرها فى الجواب عن ذلك الدليل أظهر. (نت)

(١٠) قوله: "وما رواه محمود إلخ" أقول: فيه نظر؛ لأن ما رواه ترخيص النبى ﷺ فى لبس الحرير والديباج فى الحرب، والحمل على المخلوط إن صح فى الحرير لا يصح فى الديباج؛ لأن الديباج فى اللغة والعرف ما كان كله حريراً، قال فى "المغرب" الديباج الذى سداه ولحمته إريشم. (نت)

(١١) أى محمد فى "الجامع الصغير". (عنى)

(١٢) قوله: "والخز" (هو اسم دابة مسمى المتخذ من وبره خزاً. مصفى) هو اسم لثوب سداه حرير ولحمته صرف حيوان يكون فى الماء. (ك)

قوله: "والخز" خز در اصل دابه بحریمست بعد ازان جامه كه از ریشم آن بافتند، نیز گویند. (م)

(١٣) كانس وعمران بن حصين وغيرهما، كذا قال الزيلعى.

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٢٧ تحت الحديث التاسع، والدرایة ج ٢ تحت الحديث ٩٤٣ ص ٢٢١. (نعیم)

مُسْنَدِي بِالْحَرِيرِ^(١)؛ وَلَأَنَّ الثَّوْبَ^(٢) إِنَّمَا يَصِيرُ ثَوْبًا بِالنَّسِجِ، وَالنَّسِجُ بِاللَّحْمَةِ، فَكَانَتْ هِيَ الْمَعْتَبَرَةُ^(٣) دُونَ السَّدَى، وَقَالَ أَبُو يُونُسَ^(٤): أَكْرَهُ ثَوْبَ الْقَزِ^(٥) يَكُونُ بَيْنَ الْفَرَوِ^(٦) وَالظَّهَارَةِ^(٧)، وَلَا أَرَى بِحَشْوِ الْقَزِ^(٨) بَأْسًا؛ لِأَنَّ الثَّوْبَ مَلْبُوسٌ وَالْحَشْوُ غَيْرُ مَلْبُوسٍ^(٩).

قَالَ^(١٠): وَمَا كَانَ لِحَمَتِهِ حَرِيرًا، وَسَدَاهُ غَيْرُ حَرِيرٍ لَا بَأْسَ بِهِ فِي الْحَرْبِ لِلضَّرُورَةِ، وَيَكْرَهُ فِي غَيْرِهِ؛ لِانْعِدَامِهَا^(١١)، وَالْإِعْتِبَارُ لِلْحَمَةِ عَلَى مَا بَيْنَنَا^(١٢)، قَالَ^(١٣): وَلَا يَجُوزُ لِلرِّجَالِ التَّحْلِي^(١٤) بِالذَّهَبِ؛ لِمَا رَوَيْنَا^(١٥)، وَلَا

(١) أسدى الثوب: بافت جامه را. (من)

(٢) قوله: "ولأن الثوب إلخ" أى الثوب يصير للحمه؛ لأنه إنما يصير ثوباً بالنسج، والنسج بتركيب اللحمه، فكانت اللحمه كالوصف الأخير، فيضاف الحكم إليه. (بدائم)

(٣) قوله: "هى المعتره" لما عرف أن العبره فى الحكم لآخر وصفى العلة. (ك)

(٤) قوله: "وقال أبو يوسف" گفت است أبو يوسف كه میان تہی از جامعی قز كه نوعی از ایرسم ست مكروه است. (ترجمة)

(٥) ثوب القز - بالفتح وتشديد زای - ایرشم جام. (م)

(٦) پوستین.

(٧) ابره، نقیض البطانة. (دیوان)

(٨) بالفتح: چیزی كه بالش و جز آن بدان آگنده كنند. (م)

(٩) قوله: "لأن الثوب إلخ" أى لأن الثوب إذا كان بين الثوبين فهو ملبوس، ولبس الحرير لا يجوز للرجال، فأما الحشو فليس ملبوس. (ك)

(١٠) أى محمد. (عینی)

(١١) ضرورة.

(١٢) قوله: "على ما بينا" إشارة إلى قوله: لأن الثوب إنما يصير ثوباً بالنسج. (٦)

(١٣) أى القدورى. (عینی)

(١٤) قوله: "ولا يجوز للرجال التحلى" [التزين] أقول: قد جرى الرواج بين العوام كالأنعام، بل الخواص كالعوام، استعمال النعال الملققة بنقوش الذهب والفضة، وقد سئلت عنه كثيراً، فاجبته، بأن النعال أيضاً من جملة الثياب الملبوسة، ولهذا يقال له فى الفارسية پاپوش، فحكمه حكمها.

فمقدار الحرير والذهب والفضة الذى يجوز استعماله فى الثياب كالعمامة والقميص وغيرها يجوز استعمال ذلك القدر فيه أيضاً، وهو مقدار أربعة أصابع على طرف الثوب، والنقوش المتفرقة فى الوسط، على ما هو مبسوط فى محله.

وسئل عن هذه المسألة بعض من قبلنا فى سنة ١٢٣٦، فأفتى بأن النعل الكذائى من جملة الحلّى، فيحرم استعماله على الرجال والنساء، ولا يخفى عليك ما فيه، فاستقم ولا تزل، وزيادة التحقيق فى هذا البحث فى رسالتى "غاية المقال فيما يتعلق بالنعال" فارجم إليها. (مولوى محمد عبد الحى رحمه الله تعالى)

(١٥) قوله: "لما رويناه" من قوله عليه السلام: «هذان حرامان على ذكور أمتى» فإن قيل: قوله عليه السلام: «هذان حرامان على ذكور أمتى»؛ لكونه خبر الواحد لا يعارض قول الله تعالى: «قل من حرم زينة الله التى أخرجكم الآفة

بالفضة؛ لأنها في معناه^(١)، إلا بالخاتم^(٢) والمنطقة^(٣) وحلية^(٤) السيف من الفضة؛ تحقيقاً لمعنى النموذج^(٥) والفضة أغنت عن الذهب إذ هما من جنس واحد، كيف؟ وقد جاء في إباحة ذلك آثار^(٦).

وفي "الجامع الصغير"^(٧): ولا يتختم إلا بالفضة، وهذا نص على أن يتختم بالحجر والحديد والصفير^(٨) حرام، ورأى رسول الله ﷺ^(٩) على رجل خاتم صفر،

ولا يقيده؛ لأن التقييد نسخ، فالجواب أنه مشهور متفق عليه، تلقته الأمة بالقبول، فجاز التقييد به. (٦)

(٢) قوله: "إلا بالخاتم" وفي "الاختيار": من أن يكون الخاتم على قدر مشفال فما دونه، وفي "رد المحتار" قدر درهم، والمنطقة في عيون الأثر لأبي الفتح اليمري، ويقال له: ابن سيد الناس، إن النبي ﷺ كان له منطقة من أديم مبثور، أي مقشور ثلث حلقتها وإبزيمها وطرفها فضة، والإبزيم الذي في رأس المنطقة ونحوها، كذا في شرح "النقاية" لعلی القاري. وفي "رد المحتار" عامة عبارتهم مطلقة، لكن في "الفتاوى" لا بأس باستعمال منطقة حلقتها فضة، ولا بأس إذا كان قليلاً، وإلا فلا، وفي "الظهيرية" وعن أبي يوسف لا بأس بأن يجعل في أطراف سيور اللجام والمنطقة الفضة، ويكره أن يجعل جميعه أو عامته الفضة، فتأمل، انتهى. وحلية السيف والشرط أن لا يضع يده على موضع الفضة، كذا في "رد المحتار" وفي لفظ "النسائي" كان نعل سيف رسول الله ﷺ من فضة، وقبعة سيفه وما بين ذلك حلق من فضة، والقبعة بالقاف فموحدة، ثم ياء تحية، ثم مهمل على وزن سفينة مع على طرف مقبض السيف من فضة، أو حديد، كذا في شرح "النقاية" وفي "العالمگیری" إذا كان في فصل السيف، أو في قبضة السيف فضة، قال أبو حنيفة: إن أخذ من السكين موضع الفضة يكره، وإلا فلا، وقال أبو يوسف: يكره مطلقاً، انتهى، وفي "رد المحتار": ويجتنب في النصل والقبضة واللجام موضع اليد، انتهى. "من الفضة" أي لا من الذهب كذا في "رد المحتار" قال في "العالمگیری": وفي "السير": لا ينبغي أن يحل السيف بذهب وإن كان في الحرب؛ لأن الحلية لا ينتفع في الحرب، وإنما هي للزينة، قال عفا الله عنه، فإذا كان هذا في السيف، ففي حمائله أولى، كذا في "التمراتشي"، انتهى.

وقال القهستاني في شرح "النقاية" ناقلاً عن "فتاوى قاضي خان": لا بأس بحلقة المنطقة والسلاح، وحمائل السيف بالفضة في قولهم، ويكره ذلك بالذهب عند البعض، هذا إذا خلص من الفضة أو الذهب، وإلا فلا بأس به عند الكل، انتهى. وفي "العالمگیری" ولا بأس بتمويه السلاح بالذهب والفضة، كذا في "السراجية" انتهى، وفي "مجمع البركات" أما التمويه الذي لا يخلص منه الذهب والفضة لا بأس به، انتهى. (مل)

(٣) كمر بند.

(٤) زيور.

(٥) نمونه.

(٦) قوله: "وقد جاء الخ" أخرج الأئمة الستة إلا ابن ماجه عن أنس أن رسول الله ﷺ أراد أن يكتب إلى بعض الأعاجم، فقل له أنهم لا يقرأون كتاباً إلا بخاتم، فاتخذ خاتماً من فضة، ونقش فيه "محمد رسول الله"، فكان في يده حتى قبض، وفي يده أي بكر حتى قبض، وفي يده عمر حتى قبض، وفي يده عثمان حتى سقط منه في "بئر أريس"، ثم أمر بها فوجت، فلم يقدر عليه، انتهى. وفي لفظ "النسائي" كان سيف رسول الله ﷺ من فضة، وقبعة سيفه فضة، انتهى، وفي كتاب "عيون الأثر" للشيخ أبي الفتح أنه كان للنبي ﷺ منطقة من أديم طرفها فضة. (مل)

(٧) أتى بلفظ "الجامع الصغير" لأداة الحصر فيه. (٦)

(٨) وأن مس با قلبي گداخته. (برهان) صفر - بالضم - بمعنى روئين، كه بهندی کوانسی گویند. (غياث اللغات)

(٩) أخرجه الترمذي.

فقال^(١): «ما لى أجد منك رائحة الأصنام ورأى على آخر خاتم حديد^(٢) فقال^(٣) ما لى أرى عليك حلية^(٤) أهل النار*، ومن الناس من أطلق^(٥) فى الحجر الذى يقال له: يشب^(٦)؛ لأنه ليس بحجر إذ ليس له ثقل الحجر، وإطلاق الجواب^(٧) فى الكتاب^(٨) يدل على تحريمه.

والتختم بالذهب على الرجال حرام؛ لما روينا^(٩)، وعن على رضى الله تعالى عنه^(١٠): «أن النبى عليه السلام نهى عن التختم بالذهب**»؛ ولأن الأصل فيه^(١١) التحريم، والإباحة ضرورة الختم أو النموذج، وقد اندفعت بالأدنى، وهو الفضة والحلقة هى المعتبرة؛ لأن قوام الخاتم بها، ولا معتبر بالفص حتى يجوز أن يكون من حجر، ويجعل الفص إلى باطن كفه^(١٢)، بخلاف النسوان؛ لأنه^(١٣) تزين فى حقهن، وإنما يتختم القاضى والسلطان؛ لحاجته إلى الختم، فأما غيرهما فالأفضل أن يترك لعدم الحاجة إليه.

(١) فأمره فرمى به.

(٢) قوله: «ورأى على آخر إلخ» ليس كذلك بل هو رجل واحد كما هو فى حديث رواه أبو داود والترمذى والنسائى، من أنه جاءه رجل إلى النبى ﷺ وعليه خاتم من حديد، فقال: «ما لى أرى عليك حلية أهل النار»، ثم جاء وعليه خاتم من شبه، وفى رواية الترمذى من صفر، فقال: «ما لى أجد منك ريع الأصنام»، كذا قال الزيلعى. (مل)

(٣) فأمره فرمى. (كف)

(٤) زيور. (من)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٣٤، والدراية ج ٢ ص ٢٢٣، الحديث ٩٤٥. (نعيم)

(٥) قوله: «ومن الناس من أطلق [أباح] إلخ» وإليه مال شمس الأئمة السرخسى؛ فإنه قال: والأصح أنه لا بأس به كالعقيق، فإنه عليه السلام كان يتختم بالعقيق، وقال: «تختموا بالعقيق فإنه مبارك». (ك)

(٦) بالفتح: معرب يشم. (م) حجر يضرب إلى الصفرة. (مضمرات)

(٧) وهو قوله: ولا يتختم إلا بالفضة. (ك)

(٨) يعنى الجامع الصغير. (ع)

(٩) قوله: «لما روينا» إشارة إلى قوله: «هذان حرامان» الحديث، ومن الناس من جوز التختم بالذهب؛ لما روى عن البراء بن عازب، أنه لبس خاتم ذهب؛ ولأن النهى عن استعمال الذهب والفضة سواء، فلما حل التختم بالفضة لقلته؛ ولكونه نموذجاً وجعل كالعلم فى الثوب، فكذا فى الآخر، والجواب أنه منسوخ بحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنه أن النبى ﷺ «نهى عن ذلك». (ك)

(١٠) رواه الجماعة إلا البخارى. (ت)

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٣٥، والدراية ج ٢ ص ٢٢٣، الحديث ٩٤٦. (نعيم)

(١١) تختم.

(١٢) لأن النبى ﷺ فعل كذلك. (كف)

(١٣) تختم.

قال^(١): ولا بأس بمسما^(٢) الذهب يجعل في جحر^(٣) الفص، أى فى ثقبه^(٤)؛ لأنه تابع كالعلم فى الثوب، فلا يعد لابساً له.

قال^(٥): ولا تشد الأسنان بالذهب وتشد بالفضة، وهذا عند أبى حنيفة، وقال محمد: لا بأس بالذهب أيضاً، وعن أبى يوسف مثل قول كل منهما^(٦).

لهما^(٧) أن عرفجة بن أسعد أصيب أنفه^(٨) يوم الكلاب^(٩)، فاتخذ أنفاً من فضة فأتى^(١٠)، فأمره النبى عليه السلام^(١١) بأن يتخذ أنفاً من ذهب*.

ولأبى حنيفة أن الأصل فيه التحريم، والإباحة للضرورة، وقد اندفعت بالفضة وهى الأدنى، فبقى الذهب على التحريم، والضرورة فيما روى لم تندفع فى الأنف دون^(١٢) حيث أتى.

قال^(١٣): ويكره أن يلبس الذكور من الصبيان الذهب والحرير^(١٤)؛ لأن التحريم لما ثبت فى حق الذكور وحرم اللبس حرم الألباس كالخمر لما حرم شربها حرم سقيها.

قال^(١٥): وتكره الخرقه التى تحمل فيمسح بها العرق؛ لأنه نوع تجبر وتكبر، وكذا^(١٦) التى يمسح بها الوضوء^(١٧)، أو يمتخط بها^(١٨)، وقيل: إذا كان عن حاجة لا

(١) أى محمد. (عنى)

(٢) ميخ. (م)

(٣) سوراخ.

(٤) ثقبه - بالفتح - سوراخ. (م)

(٥) أى محمد. (عنى)

(٦) قوله: "وعن أبى يوسف إلخ" يعنى اختلاف المشايخ فى قول أبى يوسف، فمنهم من ذكر قوله مع أبى حنيفة، وهكذا ذكر الكرخى، وذكر فى "الأمالى" قوله مع قول محمد. (ع)

(٧) صاحبين.

(٨) إصابه درد مند ومصيت زده كردن. (من)

(٩) قوله: "يوم الكلاب" هو - بضم الكاف وتخفيف اللام - اسم ماء، وقيل: اسم وادٍ بين الكوفة والبصرة، وكانت فيه واقعة عظيمة للعرب. (مل)

(١٠) إثنان: ناخوش شدن. (من)

(١١) أخرجه أبو داود. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٣٥، والدرية ج ٢ ص ٢٢٤، الحديث ٩٤٧. (نعيم)

(١٢) قوله: "لم تندفع فى الأنف دون" أى دون الذهب أى لم تندفع الضرورة فى الأنف بدون اتخاذه من الذهب. (ك)

(١٣) أى القدورى. (عنى)

(١٤) وذلك لأن الصبي يجب أن يعود ما يجوز فى الشريعة، دون ما لا يجوز؛ ليالف ذلك. (غن)

(١٥) أى محمد. (عنى)

يكره، وهو الصحيح^(١)، وإنما يكره إذا كان عن تكبر وتجبّر، وصار^(٢) كالتربع^(٣) في الجلوس.

ولا بأس بأن يربط الرجل في إصبعه، أو خاتمه الخيط للحاجة، ويسمى ذلك الرتم^(٤) والرثيمة^(٥)، وكان ذلك من عادة العرب، قال قائلهم: شعر:
لا ينفعنك اليوم إن همت^(٦) بهم كثرة ما توصى وتعقاد الرتم^(٧)
وقد روى أن النبي عليه السلام أمر بعض أصحابه بذلك^{(٨)*}؛ ولأنه ليس بعيب لما فيه من الغرض الصحيح، وهو التذكر عند النسيان.

(١٦) أى يكره.

(١٧) أى الماء الذى يتوضأ فيه.

(١٨) أى يؤخذ بها المخطأ، وهو ماء الأنف، امتخاط: بينى پاى کردن.

(١) قوله: "وهو الصحيح" لأن عامة المسلمين استعملوا هذا في عامة البلدان؛ لدفع الأذى، وما رآه المسلمون حسناً، فهو عند الله حسن. (٤)

(٢) فإنه مكروه؛ لأنه من عادة الجبارة إلا الحاجة كالنفكر، وغيره.

(٣) بجار زانو نشستن. (من)

(٤) بالفتح: رشته كه بجهت ياد داشت بانگشت بندند. (غياث)

(٥) قوله: "والرثيمة" رثيمه كسفينه بمعنى رثمه است، جمع آن رثائم ورتام است. ورثمه بالفتح: رشته كه بر انگشت بندند جهت ياد دادن چیزی كه گفته باشند رتم جمع، كذا في "منتهى الأرب".

(٦) قوله: "همت" أى اگر قصد زن بود بزنا پس چه فائده از كثرت وصيت وبستن رتم أعنى در انگشت يادر انگشتى آن زن برای ياد داشتن وصيتهاى تو، واين قول ابو الليث است. (ترجمه)

(٧) قوله: "وتعقاد الرتم [بفتحين: ضرب من الشجر]" الرتم نوع من الشجر، وكان الرجل إذا أراد فى السفر عمد إلى هذا الشجر، فقمع بعض أغصانه ببعض، فإذا رجع من سفره وأصابه على تلك الحالة، قال: لم تخنى امرأتى، وإن أصابه وقد انحل قال: قد خانتنى هى ومعنى البيت هل ينفعنك اليوم إن همت امرأتك أن تخونك وصيتك بها، وإقامتك من يحفظها وتعقادك الشجر، قوله: إن همت بهم أى بشيء تريده، يعنى أنها إذا كانت عفيفة حفظت نفسها، وإن لم تكن كذلك، فلا حيلة فيها، كذا قال أبو محمد يوسف بن الحسن، والتعقاد مصدر بمعنى العقد على وزن تفعال، كالتلعب والتهداب. والبيت برواية الثقة من أهل اللغة هل ينفعنك اليوم بلفظ هل، وهو القياس فى كلام العرب والفقهاء، أوردوا فى كتبهم بحرف النفى، وليس ذلك بقياس؛ لأن نون التاكيد لا تدخل فى النفى إلا نادراً فى الشعر، كذا فى "غاية البيان". وفى "الكفاية": أن هذا هو المشهور، والمروى عن الثقات إلا أن أبا الليث ذكر الرتم بمعنى الرثيمة، وفى "المغرب": الرثمة خيط التذكر يعقد بالإصبع، وكذا الرثيمة، قال الشاعر شعرا:

إذا لم تكن حاجاتنا فى نفوسكم فليس بمغن عنك عقد الرثائم. (مل)

(٨) قوله: "بذلك" يعنى يربط الخيط فى الإصبع، ليدكره الحاجة، وقال الزيلعى: هذا غريب، وروى أبو يعلى فى "مسنده" والطبرانى فى "معجمه الوسط" أن النبى ﷺ كان يربط الخيط فى إصبعه لتذكر الحاجة، ولكن فى رواية هذه الرواية كلاماً. (مل)

فصل ^(١) في الوطئ ^(٢) والنظر والمس

قال ^(٣): ولا يجوز أن ينظر الرجل إلى الأجنبية إلا إلى وجهها وكفيها ^(٤)؛ لقوله تعالى: ﴿ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها﴾ ^(٥)، قال ^(٦) على وابن عباس رضی الله تعالى عنهما ^(٧): ما ظهر منها الكحل والخاتم*، والمراد موضعهما ^(٨)، وهو الوجه والكف، كما أن المراد بالزينة المذكورة مواضعها ^(٩).
ولأن في ابتداء الوجه والكف ضرورة؛ لحاجتها إلى المعاملة مع الرجال أخذًا وإعطاء وغير ذلك، وهذا تنصيص على أنه لا يباح النظر إلى قدمها ^(١٠).
وعن أبي حنيفة أنه ^(١١) يباح؛ لأن فيه بعض الضرورة ^(١٢)، وعن أبي يوسف أنه يباح النظر إلى ذراعيها ^(١٣) أيضًا؛ لأنه قد يبدو ^(١٤) منها ^(١٥) عادةً.

(١) قوله: "فصل إلخ" مسائل النظر أربعة، نظر الرجل إلى امرأة، ونظرها إليه، ونظر الرجل إلى الرجل، ونظر المرأة إلى المرأة، والأول على أربعة أقسام: نظره إلى الأجنبية الحرة، ونظره إلى من تحل له من الزوجة والأمة، ونظره إلى ذوات محارمه، ونظره إلى أمة الغير. (عناية)

(٢) قوله: "في الوطئ" الظاهر أن المراد بالوطئ ما في مسألة العزل المذكورة في آخر هذا الفصل، وإلا فليس ذكر الوطئ فيه.

(٣) أي القدوري. (عينى)

(٤) قوله: "إلا إلى وجهها إلخ" القياس أن لا يجوز أن ينظر الرجل إلى الأجنبية من قرننها إلى قدمها، وإليه أشار قوله عليه السلام: «المرأة عورة مستورة»، ثم أبيح النظر إلى بعض المواضع، وهو ما استثناء في الكتاب بقوله: "إلا إلى وجهها وكفيها" للضرورة، وكان ذلك استحسانًا؛ لكونه أرفق بالناس. (عناية)

(٥) قوله: "إلا ما ظهر منها" أى إلا ما جرت العادة والجلبلة على ظهوره، وقوله: "الكحل والخاتم" يعنى موضع الزينة، وهو العين، وموضع الخاتم، وهو الإصبع؛ وهذا إطلاق اسم الحال على المحل، والمراد بالعين الوجه، وبالإصبع اليد، وهو إطلاق اسم البعض على الكل. (مصنفى)

(٦) أى فسر ذلك على وابن عباس.

(٧) قوله: "وابن عباس" أخرجه البيهقي عن ابن عباس رضی الله تعالى عنهما، وأما الرواية عن علي فغريب. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٣٩ تحت فصل في الوطئ والنظر والمس، والدراسة ج ٢ ص ٢٢٤ تحت الحديث ٩٤٨. (تعميم)

(٨) هذا قول المصنف.

(٩) إطلاقًا لاسم الحال على المحل. (ك)

(١٠) أجنبية.

(١١) أى النظر إلى قدم الأجنبية.

(١٢) قوله: "لأن فيه بعض الضرورة" لأنها تحتاج إلى إبداء قدمها إذا مشت حافية أو متتعة، وربما لا تجد الحف في

كل وقت. (كافى)

(١٣) أجنبية.

(١٤) الذراع في الخبز والطبخ وغسل الثياب. (كف)

قال ^(١): فإن كان لا يأمن الشهوة ^(٢) لا ينظر إلى وجهها ^(٣) إلا لحاجة ^(٤)؛ لقوله عليه السلام ^(٥): «من نظر إلى محاسن امرأة أجنبية ^(٦) عن شهوة صب في عينيه الآنك ^(٧) يوم القيامة» *، فإن خاف الشهوة لم ينظر من غير حاجة تحرزاً عن المحرم، وقوله: لا يأمن يدل على أنه ^(٨) لا يباح إذا شك في الاشتها، كما إذا علم ^(٩)، أو كان أكبر رأيه ذلك.

ولا يحل له أن يمس وجهها ^(١٠) ولا كفها ^(١١)، وإن كان يأمن الشهوة؛ لقيام المحرم وانعدام الضرورة والبلوى ^(١٢)، بخلاف النظر؛ لأن فيه بلوى، والمحرم قوله عليه السلام ^(١٣): «من مس كف امرأة ليس منها بسبيل ^(١٤) وضع على كفه جمرة ^(١٥)» ^(١٦).

(١٥) أجنبية.

(١) أي القدوري. (عيني)

(٢) قوله: «قال فإن كان الخ» أي قال القدوري في «مختصره» أي هذا الذي قلنا من جواز النظر إلى وجه الأجنبية وكفها فيما إذا أمن الشهوة، فإذا لم يأمن الشهوة لم يحل النظر إلى وجهها. (غاية البيان)

(٣) أجنبية.

(٤) قوله: «إلا لحاجة [وإن كان شهوة]» كان دعى إلى الشهادة عليها، أو أراد تزويجها، أو كانت أمة أراد شراها، كذا قال الولوالجي في فتاواه. (مل)

(٥) قوله: «لقوله عليه السلام من نظر إلخ» قال الزيلعي: قلت: غريب، والمعروف من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون، صب في أذنه الآنك يوم القيامة، أخرجه البخاري في «صحيحه»، فالأولى أن يستدل بما في «العناية»: أنه قال عليه الصلاة والسلام لعلي رضي الله تعالى عنه: «لا تتبع النظرة النظرة فإن الأولى لك والثانية عليك»، ويعنى بالثانية أن ينظرها عن شهوة، وبما في «غاية البيان» من أنه روى أصحاب السنن عن ابن عباس عن النبي ﷺ: «إن الله كتب على ابن آدم حظاً من الزناء أدرك ذلك لا محالة فزنا العينين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تتمنى وتشتبهى والفرج يصدق ذلك ويكذبه». (مل)

(٦) قوله: «من نظر إلخ» هكذا ذكر شمس الأئمة الحديث في «شرح الكافي» ولكن في صحته نظر، والمحاسن جمع الحسن ضد القبح على خلاف القياس، وكأنه جمع محسن، كذا قال الجوهري، والآنك الأسرب، وأفعل من أبينة الجمم، ولم يجرى عليه الواحد إلا أنك، كذا في «الصحاح». (غن)

(٧) الأسرب: سبسه.

* راجع نصب الرابة ج ٤ ص ٢٣٩، والدراية ج ٢ ص ٢٢٥، الحديث ٩٤٩. (نميم)

(٨) أي النظر إلى الوجه.

(٩) أي كما لا يباح إذا علم أي يتقن، أو كان إلخ أي ظن.

(١٠) أجنبية.

(١١) أجنبية.

(١٢) الواو وصلية.

(١٣) سخطي.

(١٤) قلت: غريب. (ت)

يوم القيامة* ، وهذا^(٢) إذا كانت شابة^(٣) تشتهي^(٤) .

أما إذا كانت^(٥) عجوزاً^(٦) لا تشتهي ، فلا بأس بمصافحتها ومس يدها ؛ لانعدام خوف الفتنة^(٧) ، وقد روى^(٨) أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه كان يدخل بعض القبائل التي كان مسترضعاً^(٩) فيهم ، وكان يصافح العجائز* ، وعبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنه^(١٠) استأجر عجوزاً لتمرضه^(١١) ، وكانت تغمز^(١٢) رجله وتقلب رأسه^(١٣) ، وكذا إذا كان شيخاً^(١٤) يأمن على نفسه وعليها^(١٥) ؛ لما قلنا^(١٦) ،

(١٥) قوله: ليس منها بسبيل " أى ليس له فيها شرعاً سبيل ، بأن لم تكن مملوكة له ، ولا منكوحته . (مولانا ظهور الله)

(١٦) بالفتح اخگرهاى آتش جمره واحد . (م)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٠ ، والدراية ج ٢ ص ٢٢٥ تحت الحديث ٩٤٩ . (نعيم)

(٢) أى عدم الحل .

(٣) أجنبية .

(٤) اشتباه : خواست آن را وآرزى وى نمود ودوست داشت . (عن)

(٥) قوله: "أما إذا كانت إلخ" قال بعض المتأخرين: بيان حرمة مس الوجه والكف تختص بما إذا كانت مشتبهة ،

أما إذا كانت عجوزاً لا تشتهي ، فلا بأس بمسها ، انتهى .

أقول: لم يذكر فى الكتاب ولا فى غيره من كتب الفقه عدم البأس بمس وجه المرأة الأجنبية ، شابة كانت أو عجوزاً ، وإنما المذكور ههنا ، وفى سائر الكتب عدم البأس بمس كفها عجوزاً ، نعم ظاهر الدليل العقلى ، وهو انعدام خوف الفتنة لا يأبى عن التعميم ، لكن لا مجال لاختراع المسألة بمجرد ذلك بدون أن تذكر فى الكتب نقلاً . (نت)

(٦) بالفتح: زن پير ، وعامه عجوزة يزيادتى تا گویند . (م)

(٧) قوله: "لانعدام خوف الفتنة [الزنا]" فإن قلت هذا تعليل فى مقابلة النص ، وهو ما ذكر فى الكتاب ، من مس كف امرأة ليس منها بسبيل ، وضع على كفه جمره يوم القيامة ، قلت: المراد امرأة تدعو النفس إلى مسها ، أما إذا انزوى الخاطر عن لقاءها فلا . (تاج الشريعة)

(٨) قلت: غريب .

(٩) استرضاع: شیر دهى خواستن ، يقال: استرضعه أى طلب مرضعة . (من)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٠ تحت الحديث الخامس ، وانظر فى الدراية ج ٢ ص ٢٢٥ تحت الحديث ٩٤٩ . (نعيم)

(١٠) قلت: غريب .

(١١) يقال: مرضه أى قام عليه فى مرضه . (غن) تمرىض نیک خدمت کردن بیمار را . (م)

(١٢) غمز: سخت افشردن . (كن)

(١٣) فلى رأسه: جست سپش را در سر او . (من)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٠ تحت الحديث الخامس ، وانظر فى الدراية ج ٢ ص ٢٢٥ تحت الحديث ٩٤٩ . (نعيم)

(١٤) قوله: "وكذا [أى يحل] إذا كان إلخ" لأن الشيخ الكبير لم يبق له إربة كالصغير . (عينى)

(١٥) أجنبية .

(١٦) إشارة إلى قوله: لانعدام الفتنة .

وإن كان لا يأمن عليها^(١) لا تحمل مصافحتها؛ لما فيه من التعريض^(٢) للفتنة، والصغيرة إذا كانت لا تشتبه بياح مسها^(٣) والنظر إليها؛ لعدم خوف الفتنة^(٤).

قال^(٥): ريجوز للقاضي إذا أراد أن يحكم عليها^(٦)، وللشاهد إذا أراد الشهادة^(٧) عليها النظر إلى وجهها، وإن^(٨) خاف أن يشتبه؛ للحاجة^(٩) إلى إحياء حقوق الناس بواسطة القضاء وأداء الشهادة، ولكن ينبغي أن يقصد به أداء الشهادة، أو الحكم عليها، لا قضاء الشهوة، تحرزاً عما يمكنه التحرز عنه^(١٠)، وهو قصد القبيح، وأما النظر^(١١) لتحمل الشهادة إذا اشتبه، قيل: بياح، والأصح أنه لا بياح؛ لأنه يوجد^(١٢) من لا يشتبه، فلا ضرورة، بخلاف حالة الأداء^(١٣).

ومن أراد أن يتزوج امرأة، فلا بأس بأن ينظر إليها^(١٤)، وإن^(١٥) علم أنه يشتبهها؛ لقوله عليه السلام فيه^(١٦): «أبصرها فإنه أحرى^(١٧) أن يؤدم^(١٨) بينكما*»؛ ولأن

(١) قوله: "وإن كان لا يأمن عليها إلخ" أقول: الضمير في عليها للمرأة، ووجه تخصيص ذكر عدم الأمان عليها هو حصول العلم بحكم عدم الأمان على نفسه دلالة من بيان حكم عدم الأمان عليها، فإنه إذا لم تحمل مصافحتها عند عدم الأمان عليها؛ لما فيه من تعريض الغير للفتنة، فلأن لا تحمل مصافحتها عند عدم الأمان على نفسه أولى؛ لما فيه من المباشرة للفتنة بنفسه. (نتائج الأفكار)

(٢) پیش آوردن کسی را برکاری. (م)

(٣) قوله: "بياح مسها إلخ" لأنه ليس لبدنها حكم العورة، ولا في النظر والمس خوف الفتنة. (ك)

(٤) الزناء.

(٥) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٦) أجنبية.

(٧) عند القاضي.

(٨) الواو وصلية.

(٩) قوله: "للحاجة [والضرورة تبيح المحذورات. كافى]" ألا ترى أن شهود الزناء لهم أن ينظر، وإلى موضع العورة على قصد تحمل الشهادة. (كافى)

(١٠) قوله: "تحرزاً عما يمكنه التحرز عنه" لأنه إن لم يمكنه التحرز فعلاً، فقد أمكنه التحرز منه قلباً. (ك)

(١١) إلى الوجه.

(١٢) لتحمل الشهادة.

(١٣) قوله: "بخلاف حالة الأداء" فقد التزم هذه الأمانة بالتحمل، وهو متعين لأدائها. (ك)

(١٤) قوله: "فلا بأس إلخ" ولا ينبغي أن يحس شيئاً من ذلك، إن كانت ممن تشتبه؛ لأن المس أغلظ من النظر؛ لأن الشهوة فيه أكثر، فمنه من غير حاجة، كذا فى "شرح الأقطم". (غن)

(١٥) الواو وصلية.

(١٦) قوله: "لقوله عليه السلام إلخ" روى الترمذى فى جامعه بإسناده إلى مغيرة بن شعبة أنه خطب امرأة، فقال النبى ﷺ: «انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما»، قال فى "الفاثق": «الأدم والإيدام الإصلاح والتوفيق من آدم الطعام،

مقصوده إقامة السنة، لا قضاء الشهوة، ويجوز^(١) للطبيب أن ينظر إلى موضع المرض منها^(٢) للضرورة^(٣).

وينبغي أن يعلم امرأة مداواتها؛ لأن نظر الجنس إلى الجنس أسهل، فإن لم يقدروا^(٤) يستر كل عضو منها^(٥) سوى موضع المرض، ثم ينظر^(٦) ويغض^(٧) بصره ما استطاع؛ لأن ما ثبت بالضرورة يتقدر بقدرها، وصار كنظر الخافضة والختان^(٨). وكذا يجوز للرجل النظر إلى موضع الاحتقان^(٩) من الرجل؛ لأنه مداواة^(١٠) ويجوز للمرض، وكذا للهبزال الفاحش^(١١)، على ما روى عن أبي يوسف؛ لأنه أمانة المرض.

قال^(١٢): وينظر الرجل من الرجل إلى جميع بدنه^(١٣)، إلا إلى ما بين سرته^(١٤)

وهو إصلاحه بالإدام، وجعله موافقا للطاعم. (غن)

(١٧) قوله: "فإنه أحرى إلخ" فإن الإبصار أولى بالإصلاح، وإيقاع الألفة والرفاق. (ك)

(١٨) قوله: "أن يؤدم" أصله بأن يؤدم، فحذفت الباء، وحذفها مع أن وإن كثير. (غن)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٠، والدراية ج ٢ ص ٢٢٥، الحديث ٩٥٠. (نعيم)

(١) هذا لفظ القدوري في "مختصره". (غن)

(٢) وإن كان تحت السرة إلى الركبة.

(٣) قوله: "للضرورة [كذا قال الولوالحي]" لأن للضرورة تأثيراً في إباحة المحرمات، بدليل إباحة الميتة والخمر عند الضرورة، وخشية التلف. (غاية البيان)

(٤) قوله: "فإن لم يقدروا [أهل المرأة]" أى لم يجدوا امرأة تدوايها وخافوا على المرأة أن تهلك، أو يصيبها بلاء، أو دخلها من ذلك وجم غير محتملة، ولم يكن للعلاج بد من الرجل. (غن)

(٥) أجنبية.

(٦) الطبيب.

(٧) غرض - بالفتح وتشديد ضاد - چشم خوابانیدن. (م)

(٨) قوله: "كنظر الخافضة والختان [أى نظر الطبيب إلى موضع لا يحل النظر إليه. غن]" والختان يعنى أنهما ينظران إلى العورة؛ لأجل الضرورة؛ لأن الختان سنة، وهو من جملة القطرة في حق الرجال، لا يمكن تركها، وهو مكروه للنساء أيضاً، والخفص للجارية كالحتن للغلام، وجارية مخفوضة أى مختونة. (ك)

(٩) حقه كردن. (م)

(١٠) يحصل به إسهال الفضلات والأخلاط الروية. (غن)

(١١) قوله: "وكذا للهبزال [بالضم: لاغرى] الفاحش" إذا قيل له: إن الحقة نزيل مالك من الهزال، فلا بأس بأن يبدى ذلك الموضع للمحقق، على ما روى عن أبي يوسف، وهذا صحيح؛ لأن الهزال الفاحش نوع مرض يكون آخره الدق والسل. (ك)

(١٢) أى القدوري في "مختصره". (غن)

(١٣) هذا هو القسم الثانى من أصل التقسيم. (عناية)

إلى ركبته^(١١)؛ لقوله عليه السلام*: «عورة الرجل ما بين سرته إلى ركبته»^(١٢)، ويروى^(١٣) ما دون سرته^(١٤) حتى يجاوز ركبتيه، وبهذا^(١٥) ثبت أن السرة ليست بعورة^(١٦)، خلافاً لما يقوله أبو عصمة^(١٧) والشافعى رحمهما الله تعالى^(١٨).
والركبة عورة، خلافاً لما قاله الشافعى: والفخذ عورة، خلافاً لأصحاب الظواهر^(١٩)، وما دون السرة^(٢٠) إلى منبت الشعر عورة^(٢١)، خلافاً لما يقوله الإمام أبو بكر^(٢٢) محمد بن الفضل الكمارى^(٢٣) معتمداً فيه العادة^(٢٤)؛ لأنه لا معتبر بها^(٢٥) مع

(١٤) ناف.

(١) زانو.

* تقدم فى "شروط الصلاة" من حديث على عند الدارقطنى، راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٢.

(٢) أخرجه الدارقطنى وغيره.

(٣) هذه الرواية تدل على أن كلمة إلى فى الرواية السابقة بمعنى مع.

(٤) أى ما تحت سرته.

(٥) أى بالرواية الأخيرة.

(٦) فلا بأس بالنظر إليها.

(٧) قوله: "خلافاً لما يقوله أبو عصمة" هو سعد بن معاذ المروزى؛ فإنه يقول: إن السرة أحد حدى العورة، فيكون من العورة كالركبة، وقوله: والشافعى بالعطف على أبى عصمة فى إثبات أن السرة عورة عندهما، كأنه وقع سهواً بوجهين، أحدهما ما ذكرنا من تعليل أبى عصمة فى إثبات أن السرة عورة، بقوله: إنه أحد حدى العورة، فيكون عورة كالركبة. وهذا التعليل إنما يستقيم لمن يقول: بأن الركبة عورة، والشافعى لا يقول: يكون الركبة من العورة، والثانى أن الشافعى عدل فى إثبات أن الركبة ليست بعورة بقوله: إنما حد للعورة، فلا يكون من العورة كالسرة؛ لأن الحد لا يدخل فى الحدود، وهو تخصيص على أن السرة ليست بعورة، وهذان التعليلان فى "المبسوط"، ولكن فى الإسرار نوع إشارة إلى أن الشافعى جعل السرة من العورة ولم يجعل الركبة من العورة. (نهاية)

(٨) قوله: "والشافعى" فى السرة والركبة ثلاث روايات عن الشافعى: [أحداها: أن السرة عورة والركبة ليست بعورة، كما هو مدلول كلام المصنف ههنا، والثانية: أنهما ليستا بعورتين، كما يفهم من وجيز الشافعية، والثالثة: أنهما عورتان. (نت)]

(٩) قوله: "خلافاً لأصحاب الظواهر [فإنهم قالوا: الفخذ ليس بعورة. عن] ولأصحاب الظواهر قوله تعالى: ﴿فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما﴾، والمراد بالسوءة العورة الغليظة، والجواب أن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه. (مل)

(١٠) أى ما تحت السرة.

(١١) من العانة. (غن)

(١٢) فإنه لا يجعل غير الفرجين والفخذين عورة.

(١٣) قوله: "الكمارى" بضم الكاف وتخفيف الميم، بعدها الألف وبعدها الراء المكسورة، وفى آخرها ياء ساكنة، اسم قرية يخار، ينسب إليها الشيخ محمد بن فضل الكمارى. (غن)

(١٤) قوله: "معتمداً فيه العادة" لأن الإزار قد ينحط فى العمل إلى ذلك الموضع، فكان فيه ضرورة، فأبيح النظر إلى

النص^(١) بخلافه.

وقد روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه^(٢) عن النبي ﷺ أنه قال^(٣): «الركبة من العورة^(٤)»*، وأبدي الحسن^(٥) بن علي رضي الله تعالى عنهما سرته، فقبلها أبو هريرة رضي الله تعالى عنه^(٦)، وقال عليه السلام^(٧) لجرهد^(٨): «وَأَرِ^(٩) فخذك أما علمت أن الفخذ عورة»**، ولأن الركبة ملتقى عظم الفخذ والساق^(١٠)، فاجتمع المحرم والمبيح، وفي مثله يغلب المحرم.

وحكم العورة في الركبة أخف منه في الفخذ، وفي الفخذ أخف منه في السوءة^(١١)، حتى إن كاشف الركبة ينكر عليه برفق^(١٢)، وكاشف الفخذ يعنف^(١٣) عليه، وكاشف السوءة يؤدب إن لج^(١٤)، وما يباح النظر إليه للرجل من الرجل، يباح

ذلك للتعامل. (غن)

(١٥) قوله: "لأنه لا معتبر إلخ" جواب عن قول محمد ابن فضل الكماري ومثعلق بقوله، وما دون السرة إلى منبت الشعر عورة. (ع)

(١) أي مع ورود النص بخلاف التعامل.

(٢) قوله: "وقد روى إلخ" جواب عن قول الشافعي، ودليل على كون الركبة عورة. (ع)

(٣) قوله: "أنه قال الركبة إلخ" قلت: غريب من هذا حديث أبي هريرة، وقد تقدم في شروط الصلاة من حديث على عند الدارقطني، وفيه ضعف. (ت)

(٤) جواب عن قول أبي عصمة والشافعي، أخرجه أحمد في "مسنده" عن عيسى بن إسحاق. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٢، والدراية ج ٢ ص ٢٢٥ تحت الحديث ٩٥٠. (نعيم)

(٥) لالتماس أبي هريرة.

(٦) دليل لما قلنا: من أن الفخذ عورة.

(٧) جواب عن قول أهل الظواهر.

(٨) قوله: "لجرهد" روى أبو دلود عن عبد الرحمن بن جرهد أنه قال: كان جرهد من أصحاب الصفة، أنه قال: جلس رسول الله ﷺ عندنا، وفخذى منكشفة، فقال: «أما علمت أن الفخذ عورة»، انتهى.

وأخرج عبد الرزاق أن النبي ﷺ مر به، وهو كاشف عن فخذه، فقال النبي ﷺ: «غط فخذك فإنها من العورة». (ت)

(٩) مواراة: نهفتن چیزی را. (من)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٢، والدراية ج ٢ ص ٢٢٦، الحديث ٩٥٢. (نعيم)

(١٠) دليل معقول على كون الركبة عورة. (ع)

(١١) قوله: "في السوءة" قال في "ديوان الأدب": السوءة العورة، وأراد بها ههنا العورة الغليظة، وهو الفرجان؛ لأن حرمتها مجتمعة عليها، وفيما سوى ذلك اختلاف كما ذكرنا. (غن)

(١٢) نرمي.

(١٣) تنيف: سرزنش کردن ودرشتی نمودن. (م) إن لج ولا يضرب. (غن)

(١٤) لج لجاجاً: ستيهيد وبيكار کردن. (من)

المس^(١)؛ لأنهما^(٢) فيما ليس بعورة سواء^(٣).

قال^(٤): ويجوز للمرأة^(٥) أن تنظر من الرجل إلى ما ينظر الرجل إليه منه^(٦) إذا أمنت الشهوة؛ لاستواء الرجل والمرأة في النظر إلى ما ليس بعورة، كالثياب والدواب^(٧).

وفي كتاب الخثي من "الأصل"^(٨) أن نظر المرأة إلى الأجنبي بمنزلة نظر الرجل إلى محارمه^(٩)؛ لأن النظر إلى خلاف الجنس أغلظ، فإن كان^(١٠) في قلبها شهوة، أو أكبر رأيها أنها تشتبهى، أو شككت في ذلك^(١١)، يستحب لها أن تغض بصرها، ولو كان الناظر هو الرجل إليها^(١٢)، وهو بهذه الصفة^(١٣) لم ينظر، وهذا^(١٤) إشارة إلى التحريم.

ووجه الفرق^(١٥) أن الشهوة عليهن غالبية، وهو كالمحقق اعتباراً^(١٦)، فإذا اشتبهى الرجل^(١٧) كانت الشهوة موجودة في الجانبين^(١٨)، ولا كذلك إذا اشتبهت المرأة؛ لأن

(١) يعنى إذا كان المس من غير شهوة، وبه صرح في "التحفة". (غن)

(٢) أى النظر والمس. (ع)

(٣) قوله: "سواء" كما يجوز النظر إليه يجوز مسه بغير شهوة. [غن] أقول: لقائل أن يقول: استواءهما ممنوع كيف؟ وقد مر أن وجه الأجنبية وكفيها ليس بعورة، ويحل للرجل أن ينظر إليها إذا أمنت الشهوة، ولكن لا يجوز له أن يمسه وإن أمنت الشهوة، فلم يستو النظر، ويمكن أن يقال: المراد أنهما سواء ما لم يرد النص على خلاف ذلك. (نت)

(٤) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٥) الحرة الأجنبية. (غن)

(٦) أى جميع بدنه ما خلا تحت السرة إلى الركبة. (غن)

(٧) قوله: "كالثياب والدواب" يعنى يحل النظر إلى الدابة والثوب للرجل والمرأة. (حميدة)

(٨) المبسوط.

(٩) قوله: "بمنزلة الخ" يعنى على تلك الرواية لا ينظر المرأة من الرجل إلى ظهره وبطنه. (غن)

(١٠) بيان فائدة قوله: إذا أمنت الخ.

(١١) الاشتها.

(١٢) امرأة.

(١٣) قوله: "وهو [الواو حالية] بهذه الصفة [أى صفة الشهوة]" أى كان فى قلبه شهوة، أو كان أكبر رأيه أنه يشتبهى أو شك فى الاشتها. (غن)

(١٤) أى قوله: لم ينظر. (غن)

(١٥) قوله: "ووجه الفرق" أى بين الرجل والمرأة، حيث كان نظر الرجل حراماً وغض بصرها مستحباً. (غن)

(١٦) أى الغالب.

(١٧) قوله: "فإذا اشتبهى الخ" يعنى أنه لو كان الناظر بشهوة هو الرجل؛ فلأن النساء أكثر شهوة من الرجال، فكثرة الشهوة من جانبها يثبت اشتهاها من حيث الاعتبار، وقد وجد من جانب الرجل حقيقة الاشتها، والاشتها من الجانبين

الشهوة غير موجودة في جانبه حقيقة^(١) واعتباراً^(٢)، فكانت من جانب واحد، والمتحقق من الجانبين في الإفضاء إلى المحرم أقوى من المتحقق في جانب واحد.

قال^(٣): وتنظر المرأة من المرأة إلى ما يجوز للرجل أن ينظر إليه من الرجل^(٤)؛ لوجود المجانسة، وانعدام الشهوة غالباً^(٥)، كما في نظر الرجل إلى الرجل، كذا الضرورة قد تحققت إلى الانكشاف فيما بينهن^(٦)، وعن أبي حنيفة رحمه الله أن نظر المرأة إلى المرأة كنظر الرجل إلى محارمه^(٧)، بخلاف نظرها إلى الرجل^(٨)؛ لأن الرجال يحتاجون إلى زيادة الانكشاف للاشتغال بالأعمال، والأول^(٩) أصح^(١٠).

قال^(١١): وينظر الرجل^(١٢) من أمته التي تحمل له^(١٣)، وزوجته إلى فرجها، وهذا^(١٤) إطلاق^(١٥) في النظر إلى سائر بدنها عن شهوة وغير شهوة، والأصل فيه قوله

أكثر إفضاء في الوقوع إلى الحرام من الاشتباه من جانب واحد وأما إذا كان الناظر بشهوة هي المرأة فلا اشتباه أن تحقق من جانبها من حيث الحقيقة لم يعتبر ثابتاً من جانب الرجل، ومجرد الشهوة من أحد الجانبين في سببته ما هو حرام دون الشهوة من الجانبين، فلهذا قلنا: بالاستحباب في جانب المرأة، وبالحرمة في جانب الرجل. (غن)

(١٨) قوله: "من الجانبين" في جانبه حقيقة؛ لأنه هو المفروض، وفي جانبها اعتباراً لقيام الغلبة مقام الحقيقة. (٢)

(١) لأنه غير ناظر إليها. (ك)

(٢) لعدم غلبة الشهوة. (ك)

(٣) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(٤) هذا هو القسم الثالث من أصل التقسيم. (٢)

(٥) والغالب كالتحقق. (٢)

(٦) قوله: "قد تحققت [أي في الحمام] إلخ" فإن العرف الظاهر في جميع البلدان بناء الحمامات للنساء وتمكينهن من دخول الحمامات دليل على صحة ما قلنا، وحاجة النساء إلى دخول الحمامات فوق حاجة الرجل؛ لأن المقصود تحصيل الزينة، والمرأة إلى هذا أحوج من الرجل، ويتمكن الرجل من الاغتسال في الأنهار والحياض، والمرأة لا تتمكن من ذلك، وإلى هذا أشار في "المبسوط". (٢)

(٧) قوله: "كنظر الرجل إلخ" فلا يجوز لها أن تنظر من المرأة إلى الظهر والبطن، في هذه الرواية. (زيلي)

(٨) فإنه يجوز لها النظر إلى جميع بدن الرجل، إلا ما بين السرة إلى الركبة.

(٩) أي ما قال القدوري.

(١٠) لأن نظر الجنس أخف. (٢)

(١١) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(١٢) قوله: "وينظر الرجل إلخ" هذا هو القسم الثاني من أقسام نظر الرجل إلى المرأة، والتسامح في رعاية الترتيب في كلام المصنف ظاهر. (٢)

(١٣) قوله: "التي تحمل له" قيد بالحل؛ لأن إباحة النظر إلى جميع بدن أمته مبنية على حل الوطئ، وفيما لا يحل من أمته كأمته المحوسية، وأمته التي هي أخته من الرضاعة، كان الحكم في النظر كأمة الغير. (نهاية)

(١٤) أي قول القدوري.

(١٥) إجازة.

عليه السلام^(١): «غض بصرك إلا عن أمتك وامراتك»*، ولأن ما فوق ذلك^(٢) من المسيس^(٣) والغشيان^(٤) مباح، فالنظر أولى^(٥).
إلا أن الأولى^(٦) أن لا ينظر كل واحد منهما^(٧) إلى عورة صاحبه؛ لقوله عليه السلام: «إذا أتى أحدكم أهله فليستتر ما استطاع»^(٨) ولا يتجردان تجرد العير^(٩)**. ولأن ذلك^(١٠) يورث النسيان لورود الأثر^(١١)، وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يقول: الأولى^(١٢) أن ينظر^(١٣)، ليكون أبلغ في تحصيل معنى اللذة***.

قال^(١٤): وينظر الرجل من ذوات محارمه^(١٥) إلى الوجه، والرأس^(١٦)،

(١) قوله: قوله عليه السلام الخ" أخرج أصحاب السنن الأربعة، أبو داود في الحمام، والترمذي في الاستئذان، والنسائي في عشرة النساء، وابن ماجة في النكاح عن معوية بن جعدة، قلت: يا رسول الله عوراتنا مائتات منها، وما ندر، قال: «أحفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك». (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٥، والدراية ج ٢ ص ٢٢٧، الحديث ٩٥٣. (نعيم)

(٢) النظر.

(٣) بيان ما.

(٤) الجماع، غشى فلانة غشياناً - بالكسر - كائيد أن را وفرد گرفت او را بمجامعت. (من)

(٥) بالجواز.

(٦) والأدب.

(٧) زوج زوجة.

(٨) قوله: «إذا أتى أحدكم الخ" روى الطبراني في "معجمه" عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أتى أحدكم أهله فليستتر ولا يتجردان تجرد العيرين». (ت)

(٩) قوله: «تجرد العير [عير - بالفتح - خرابلى باشد يا وحشى، واكثر بگور خرا استعمال نمایند. من] وهو الحمار الوحشى، وإنما قيد به؛ لأن فى الأهلى نوع ستر من الأقتاب والثفر. (ك)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٦، والدراية ج ٢ ص ٢٢٨، الحديث ٩٥٤. (نعيم)

(١٠) أى النظر إلى العورة.

(١١) قوله: «لورود الأثر» قلت: غريب، وقد ورد أنه يورث العمى، أخرجه ابن عدى فى "الكامل" عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا جامع أحدكم زوجته فلا ينظر إلى فرجها فإن ذلك يورث العمى»، انتهى. (ت)

(١٢) قوله: «الأولى الخ" روى عن أبى يوسف قال: سألت أبا حنيفة عن الرجل يمس فرج امرأته، وتمس هى فرجه ليتحرك عليها، هل ترى بذلك بأساً، قال: لا، وأرجو أن يعظم الأجر. (ع)

(١٣) إلى فرج امرأته عند الوقاع. (غن)

*** انظر فى نصب الراية ج ٤ ص ٢٤٨ تحت الحديث الحادى والعشرين، وفى الدراية ج ٢ ص ٢٢٨ تحت الحديث ٩٥٤. (نعيم)

(١٤) أى القلورى فى "مختصره". (غن)

(١٥) قوله: «وينظر الرجل من ذوات محارمه [قال فى "المغرب": المحرم الحرام والحرمه نت] من أمه وابنته البالغة

والصدر^(١)، والساقين، والعضدين^(٢).

ولا ينظر إلى ظهرها^(٣) وبطنها وفخذها^(٤)، والأصل^(٥) فيه^(٦) قوله تعالى: ﴿ولا يبدن زيتهن إلا لبعولتهن﴾^(٧) الآية، والمراد^(٨) - والله أعلم - مواضع الزينة، وهى ما ذكرنا فى الكتاب.

ويدخل فى ذلك^(٩) الساعد^(١٠) والأذن والعنق والقدم؛ لأن كل ذلك مواضع الزينة^(١١)، بخلاف الظهر والبطن والفخذ؛ لأنها ليست مواضع الزينة؛ ولأن البعض يدخل على البعض من غير استئذان^(١٢) واحتشام^(١٣)، والمرأة فى بيتها فى ثياب

وأخته ومن كان ذات رحم محرم منه، ومن كل محرم من رضاع أو نكاح أو وطئ، وكذلك ما حرم بوطئ أبيه، أو ابنه، أو نكاح ابنه، وإن لم يكن بينهما رحم. فإن كان ينظر إلى شيء من ذلك بشهوة، فليس له أن ينظر إلى ذلك، وكذلك إن كان أكبر ظنه أنه إن نظر يشتهى، فينبى له أن يغض بصره، وإن أمن على نفسه فلا بأس. (مختصر كرخى)

(١٦) الشعر.

(١) والبدن.

(٢) بازو، عضد: بازو كه ميان مرفق وكف باشد. (من) والفراع، والكف، والقدم.

(٣) قوله: "ولا ينظر إلى ظهرها [وإلى ما بين سرتها حتى يجاوز الركبة. غز] إلخ" لا يحل أن ينظر إلى بطنها ولا إلى ظهرها ولا إلى جنبها ولا يس شيئاً من ذلك، والوجه فيه إن الله تعالى سعى الظهار فى كتابه ﴿منكراً من القول وزوراً﴾، وصورة الظهار أن يقول الرجل لامرأته: كظهر أمى، فلولا إن ظهرها محرم عليه نظراً لما سعى الظهار ﴿منكراً من القول وزوراً﴾، وإذا ثبت ما فى الظهر ثبت فى البطن والجنب. (محيط)

(٤) وجنبها. (محيط)

(٥) الدليل.

(٦) أى فى جواز ما جاز. (٦)

(٧) ﴿أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن﴾ الآية.

(٨) قوله: والمراد إلخ من قبيل ذكر الحمال وإرادة المحل مبالغة فى النهى عن الإبداء؛ لأن إبداء ما كان منفصلاً إذا كان منهياً عنه، فإبداء المتصل أولى. (عناية)

(٩) أى فى موضع الزينة المدلول عليها بالزينة.

(١٠) قوله: الساعد "ساعد بكسر عين مهملة، در "صراح" و "منتخب" بمعنى باز ونوشته است ودر استعمال فارسيان ما بين كف دست و آرنج را گویند. (غياث).

(١١) قوله: "لأن كل ذلك إلخ" أما الرأس فلأنه موضع التاج، والإكليل والشعر موضع العقاص، والأذن موضع القرط، والعنق والصدر والبدن مواضع القلادة، والعضد موضع الدملوح [بازو بند. مهذب] والساعد موضع السوار، والساق موضع الخللخال، والكف موضع الخاتم والحضاب، والقدم موضع الحضاب. (مل)

(١٢) قوله: "من غير استئذان إلخ" الدخول فى بيت الأجنبي من غير استئذان حرام، والدخول فى بيت محارمه من غير استئذان مكروه، ويكفى فى التأدى إلى المخرج جريان العادة بين الناس بدخول بعض المحارم على بعض بلا استئذان، وإن كان ذلك مما لم يمدح فى حكم الشرع، والمخرج مدفوع شرطاً. (نت)

(١٣) شرم داشتن. (م)

مهنتها^(١) عادةً، فلو حرم النظر إلى هذه المواضع أدى إلى الحرج.

وكذا الرغبة تقل للحرمة المؤبدة، فقلما تشتهى، بخلاف ما وراءها^(٢)؛ لأنها لا تنكشف عادة، والمحرم من لا تجوز المناكحة بينه وبينها على التأييد بنسب كان أو بسبب، كالرضاع والمصاهرة^(٣)؛ لوجود المعنيين^(٤) فيه^(٥)، وسواء كانت المصاهرة بنكاح أو سفاح^(٦) في الأصح^(٧)؛ لما بينا^(٨).

قال^(٩): ولا بأس بأن يمس ما جاز أن ينظر إليه منها^(١٠)؛ لتحقيق الحاجة إلى ذلك^(١١) في المسافرة^(١٢)، وقلة الشهوة للمحرمة، بخلاف وجه الأجنبية وكفيتها، حيث لا يباح المس وإن^(١٣) أبيح النظر^(١٤)؛ لأن الشهوة متكاملة^(١٥)، إلا^(١٦) إذا كان يخاف^(١٧) عليها^(١٨)، أو على نفسه الشهوة، فحيث لا ينظر ولا يمس؛ لقوله عليه

(١) قوله: "في ثياب مهنتها" قال في "الفاثق": قال الأصمعي: المهنة - بفتح الميم - هي الخدمة، ولا يقال: مهنة - بكسر الميم - (غاية البيان)

(٢) أى ما وراء مواضع الزينة. (غن)

(٣) قوله: "والمصاهرة [مصاهرت داماد خسرى كردن. من]" كزوجة الأب والجد وإن علا، وزوجة الابن وإن سفل. (قاضى خان)

(٤) وهما الضرورة وقلة الرغبة. (ك)

(٥) أى فيما كان بسبب، أى فى المحرم. (ك)

(٦) بالكسر: زنا كردن. (م)

(٧) قوله: "في الأصح" متعلق بقوله: أو سفاح؛ لأن اختلاف المشايخ في المصاهرة بالزنا لا في المصاهرة بالنكاح؛ لأنهم قالوا جميعاً، إذا كان محرماً بسبب مباح أو شبهة يجوز الخلوة والمسافرة معها، وإذا كان محرماً بالزنا فلا تسافر معه عند بعضهم، وإليه ذهب القلورى، ونأخذ به؛ لأنها أثبتت حرمة المصاهرة بحيث لا يجوز نكاح أم المزنبة وبناتها احتياطاً، والاحتياط أن لا يسافر، ولا يخلو معه. (غن)

(٨) قوله: "لما بينا" إشارة إلى ما ذكره بقوله: فلو حرم النظر إلى هذه المواضع أدى إلى الحرج، وكذا الرغبة تقل للحرمة المؤبدة. (ك)

(٩) أى القلورى فى "مختصره". (غن)

(١٠) أى من ذوات محارمه.

(١١) المس.

(١٢) قوله: "في المسافرة" لأنه في المسافرة يحتاج إلى إركابها وإنزالها وخدمتها، فلو لم يجر المس أدى إلى الحرج، فجاز المس أيضاً للحرج، وقلة الرغبة. (غن)

(١٣) الواو وصلية.

(١٤) إلى وجهها وكفها.

(١٥) قوله: "لأن الشهوة إلخ" فإن الشهوة بين الأجانب، والأجنبيات متكاملة، فلو جوزنا المس لأدى إلى الفساد غالباً. (غن)

(١٦) استثناء من قوله: ولا بأس إلخ. (ع)

السلام: «العينان تزنيان^(١) وزناهما النظر واليدان تزنيان وزناهما البطش» *،
وجزأة الزنا بذوات المحارم أغلظ فيجتنب.

ولا بأس^(٢) بالخلوة والمسافرة بهن^(٣)؛ لقوله عليه السلام: «لا تسافر المرأة^(٤)
فوق ثلاثة أيام ولياليها^(٥) إلا ومعه زوجها أو ذورحم محرم منها» *، وقوله عليه
السلام: «ألا لا يخلون رجل بامرأة^(٦) ليس منها بسبيل فإن ثالثهما الشيطان» ***،
والمراد إذا لم يكن^(٧) محرماً^(٨)، فإن احتاجت^(٩) إلى الإركاب^(١٠) والإنزال فلا بأس
بأن يمسه من وراء ثيابها، ويأخذ ظهرها وبطنها^(١١) دون ما تحتها إذا أمنا الشهوة.

(١٧) بالقطع أو الظن.

(١٨) أى على ذوات المحارم.

(١) قوله: «العينان إلخ» قلت أخرجه مسلم في كتاب القدر عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ
قال: «كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة فالعينان زناهما النظر والأذان زناهما الاستماع واللسان
زناه الكلام واليدان تزنيان وزناهما البطش والرجلان تزنيان وزناهما المشي والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج أو
يكذبه، انتهى. (ت)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٤٨، والدراية ج ٢ ص ٢٢٩، الحديث ٩٥٥. (نعيم)

(٢) قوله: «ولا بأس إلخ» ولو كان أكبر رأيه أنه لو خلا بها، أو سافر بها، أن يشتبهها لم يحل له ذلك؛ لأن
الغالب ملحق بالقطعي احتياطاً. (غن)

(٣) أى ذوات المحارم.

(٤) قوله: «لا تسافر المرأة إلخ» قلت أخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله
ﷺ «لا تسافر المرأة فوق ثلاث إلا ومعه زوجها أو ذو رحم منها. (ت)

(٥) قوله: «فوق ثلاثة أيام إلخ» كلمة فوق ههنا صلة، فإن حرمة المسافرة ثابتة في ثلاثة أيام أيضاً، وكان نظيره
قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَهِنْ ثَلَاثًا مَا تَرَ﴾. (ك)

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٤٩، والدراية ج ٢ ص ٢٢٩، الحديث ٩٥٦. (نعيم)

(٦) قوله: «ألا لا يخلون إلخ» قلت: غريب بهذا اللفظ، وقد روى من حديث عمرو بن عمرو بن جابر ابن سمره
وعامر بن ربيعة، وليس فيه قوله: ليس منها بسبيل، وهو محل الاستدلال. (ت)

*** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٤٩، والدراية ج ٢ ص ٢٢٩، الحديث ٩٥٧. (نعيم)

(٧) قوله: «والمراد أى المراد من قوله: ليس منها بسبيل. [ك] إذا لم يكن إلخ» أقول: لقائل أن يقول كون المراد إذا
لم يكن محرماً ليس بأجلى من أصل المسألة؛ لجواز أن يكون المراد إذا لم يكن زوجها، ولكن سلم كون المراد ذلك، فجواز
أن يخلو الرجل بامرأة ذات محرم منه لا يستفاد من هذا الحديث، إلا بطريق مفهوم المخالفة، وهو ليس بحجة عندنا. (نت)

(٨) لأن المحرم بسبيل منها.

(٩) ذوات المحارم.

(١٠) أى إركاب ذوات الأرحام.

(١١) قوله: «ويأخذ ظهرها إلخ» ولا يجوز النظر إلى الظهر والبطن وما تحت السرة من ذوات المحارم؛ لأنه لا
ضرورة إلى ذلك، فإن كان عليها ثياب إن كانت رقيقة يحكى ما تحتها، لم يجز النظر إليها؛ لأنها عورة، والنظر إلى

فإن خافها على نفسه، أو عليها تيقنًا، أو ظنًا، أو شكًا، فليجتنب ذلك^(١) بجهده^(٢)، ثم إن أمكنها^(٣) الركوب بنفسها يمتنع^(٤) عن ذلك^(٥) أصلاً، وإن لم يمكنها^(٦) يتكلف^(٧) بالثياب كيلاً تصيبه حرارة عضوها، وإن لم يجد الثياب يدفع الشهوة عن قلبه بقدر الإمكان.

قال^(٨): وينظر الرجل^(٩) من مملوكة^(١٠) غيره إلى ما يجوز أن ينظر إليه من ذوات محارمه^(١١)؛ لأنها تخرج لحوائج مولاها، وتخدم أضيافه^(١٢)، وهى^(١٣) فى ثياب مهنتها، فصار خالها خارج البيت فى حق الأجانب، كحال المرأة داخله فى حق محارم الأقارب، وكان عمر رضى الله تعالى عنه^(١٤) إذا رأى جارية متقنعة^(١٥) علاها^(١٦) بالدرة، وقال: "ألقي عنك الخمار يا دفار"^(١٧)، أتتشبهين بالحرائر؟*، ولا يحل النظر إلى بطنها^(١٨) وظهرها، خلافاً لما يقوله محمد بن مقاتل^(١٩): إنه

العورة حرام، وإن كانت بثينة جاز ذلك؛ لأنه يقع النظر على الثياب دون العورة، ويجوز المس من وراء الثياب لما بينا أنه يحتاج إلى ذلك. (غن)

(١) المس.

(٢) قوله: "بجهده [جهد - بالفتح وبضم - توانى وكوشش ورغ]. م" الجهد - بالضم والفتح - الاجتهاد، وعن الفراء بالضم الطاقة، وبالفتح المشقة. (مطول)

(٣) ذوات المحارم.

(٤) الرجل.

(٥) المس.

(٦) ذوات المحارم.

(٧) الرجل.

(٨) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٩) هذا آخر الأقسام. (٦)

(١٠) إذا كانت بالغة تشتهى مثلها. (غن)

(١١) قوله: "إلى ما يجوز" أى شعرها وصدرها وعضدها وثديها وقدمها وساقها. (مختصر كرخي)

(١٢) أى أضياف المولى.

(١٣) الواو حالية.

(١٤) قلت: غريب بهذا اللفظ، وقال البيهقى: والآثار بذلك عن عمر صحيحة، كذا فى تخريج الزيلعى.

(١٥) تقنعت المرأة: پوشيد زن قناع. (من)

(١٦) علوته بالسيف: زدم آن را. (من) أى ضرب علوتها أى رأسها. (ك)

(١٧) دفار كقطام داه. (من)

* انظر فى نصب الراية ج ٤ ص ٢٥٠ تحت الحديث الرابع والعشرين، وفى الدراية ج ٢ فى بدء الصفحة ٢٣٠ تحت

الحديث ٩٥٧. (نعيم)

يباح^(١) إلا إلى ما دون السرة إلى الركبة؛ لأنه لا ضرورة كما في المحارم، بل أولى لقلة الشهوة فيهن^(٢)، وكما لها في الإماء^(٣)، ولفظة المملوكة تنتظم المدبرة والمكاتبة وأم الولد^(٤)؛ لتحقق الحاجة، والمستسعاة كالمكاتبة^(٥) عند أبي حنيفة على ما عرف^(٦).

وأما الخلوة بها^(٧) والمسافرة معها، فقد قيل: يباح^(٨)، كما في المحارم، وقد قيل: لا يباح^(٩)؛ لعدم الضرورة^(١٠) فيهن، وفي الإركاب والإتزال^(١١) اعتبر محمد في "الأصل"^(١٢) الضرورة^(١٣) فيهن^(١٤)، وفي ذوات المحارم مجرد الحاجة^(١٥). قال: ولا بأس بأن يمس ذلك^(١٦) إذا أراد الشراء، وإن^(١٧) خاف أن يشتبه، كذا

(١٨) وما بين السرة منها إلى أن يجاوز الركبة. (مخ)

(١٩) قوله: "لما يقوله محمد بن مقاتل" مستدلاً بقول ابن عباس رضى الله تعالى عنه: من أراد أن يشتري جارية فلي نظر إليها إلا موضع الخزر. (زيلعي)

(١) أى النظر.

(٢) المحارم.

(٣) جمم أمة أى كنيزك.

(٤) لكمال الرق. (غن)

(٥) قوله: "والمستسعاة" إذا أعقق المولى بعض مملوكة عتق ذلك القدر ويسعى فى بقية قيمته لمولاه، والمستسعى كالمكاتبة، إذ هو مالك يدا لا رقبة، وهذا كله عند أبى حنيفة على ما عرف فى كتاب العتاق.

(٦) وعندهما حرة عليها دين. (غن)

(٧) أى الخلوة بأمة الغير والسفر بها. (غن) يعنى إذا أمن بذلك على نفسه وعليها. (ع)

(٨) وإليه مال شمس الأئمة. (عناية)

(٩) وإليه مال حاكم الشهيد. (ع)

(١٠) قوله: "لعدم الضرورة" يعنى أن الإباحة فى الأمة باعتبار الضرورة، ولا ضرورة للأجنبى فى حق الخلوة والسفر بها. (غن)

(١١) قوله: "وفى الإركاب إلخ" يعنى إذا لم تقدر الأمة الأجنبية على الركوب والنزول إلا بمشقة وضرر يلحقها، لمحتل يركبها وينزل بها الأجنبى، وفى ذوات المحارم اعتبر مجرد الحاجة، يعنى يركبها وينزل بها بمجرد حاجة ذات الحرم إلى الركوب والنزول، سواء كان فى ركوب نفسها أو نزولها ضرراً أو لا. (غاية البيان)

(١٢) أى المتوسط.

(١٣) قوله: "الضرورة" أى الضرورة التى لا يدفع لها، يعنى إذا خاف الهلاك على الأمة، بأن كانت فى الضيافى، فلم لم يكن يركبها ينقطع عن القافلة وبهالك، وأما الحاجة أن تكون المرأة فى البلد أو القرية، ولها حاجة أن تمشى إلى المزرعة. (ك)

(١٤) أى فى الأماء للغير.

(١٥) أى اعتبر نفس الحاجة لا الضرورة. (ك)

(١٦) أى المراضع التى يجوز النظر إليها. (ن)

ذكره في "المختصر" ^(١) وأطلق ^(٢) أيضاً في "الجامع الصغير" ولم يفصل ^(٣)، قال مشايخنا رحمهم الله تعالى: يباح النظر في هذه الحالة ^(٤)، وإن ^(٥) اشتبه للضرورة، ولا يباح المس إذا اشتبه ^(٦)، أو كان أكبر رأيه ذلك؛ لأنه نوع استمتاع ^(٧)، وفي غير حالة الشراء يباح النظر والمس بشرط عدم الشهوة ^(٨).

قال ^(٩): وإذا حاضت الأمة لم تعرض ^(١٠) في إزار واحد ^(١١)، ومعناه بلغت ^(١٢)، وهذا موافق لما بينا؛ أن الظهر والبطن منها عورة ^(١٣). وعن محمد أنها إذا كانت تشتبه، ويجامع مثلها فهي كالبالغة ^(١٤)، لا تعرض في إزار واحد لوجود الاشتباه. قال ^(١٥): والخصى ^(١٦) في النظر إلى الأجنبية كالفحل؛ لقول عائشة رضى

(١٧) الواو وصلية.

(١) أى مختصر القدورى. (عنى)

(٢) محمد.

(٣) قوله: "ولم يفصل إلخ" أى لم يفصل في جواز المس من الأمة الأجنبية ما يجوز النظر إليه بين الاشتباه وعدمه؛ لأنه قال في أصل "الجامع الصغير": محمد عن يعقوب عن أبى حنيفة فى الرجل يريد شراء جارية، فلا بأس بأن يمس ساقها وصدرها وذراعها، وينظر إلى ذلك كله مكشوفاً، إلى ههنا لفظ محمد فيه، فدل على جواز مس من يريد الشراء بالاشتباه؛ لأن إطلاق اللفظ يشمل ذلك.

وإنما جاز مس هذه المواضع التى يحل النظر إليها؛ لأن النظر إنما جاز إليها لمساس الحاجة؛ لأن الأمة تحتاج إلى الخروج فى الحوائج والأخذ والإعطاء وتكليف التيسر يؤدى إلى الحرج، فمست الحاجة إلى إباحة النظر، وكذلك يقع الحاجة إلى المس وذلك غرض صحيح، فحل المس. (غن)

(٤) أى حالة الشراء.

(٥) الواو وصلية.

(٦) بل يكره ذلك.

(٧) قوله: "لأنه نوع استمتاع" لأن المس بشهوة جماع معنى، والجماع حقيقة حرام، وإن أراد الشراء، فكذلك الجماع معنى، بخلاف النظر بشهوة، فإنه ليس بجماع أصلاً. (غن)

(٨) وإن كان عن شهوة يكره. (غن)

(٩) أى قال محمد فى "الجامع". (غن)

(١٠) على البيع.

(١١) قوله: "لم تعرض [على البيع. (غن) يعنى تومر بلبس القميص. عنى] فى إزار" المراد بالإزار ما يستمر ما بين السرة والركبة. (غن)

(١٢) قوله: "ومعناه بلغت" لأن الحيض رديف البلوغ، فأراد به المردوف كناية. (غن)

(١٣) والنظر إلى العورة حرام.

(١٤) أى المشتبهة.

(١٥) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٦) قوله: "والخصى [متروك الخصيتين] إلخ" خصاه نزع خصيته يخصيه خصاء على فعال، والإخصاء فى

الله تعالى عنها^(١) : * الخصاء مثله^(٢) ، فلا يبيح ما كان حراماً قبله ؛ ولأنه فحل
يجامع^(٣) ، وكذا المجبوب^(٤) ؛ لأنه يسحق^(٥) وينزل^(٦) ، وكذا المخنث في الردى
من الأفعال^(٧) ؛ لأنه فحل فاسق ، والحاصل أنه يوخذ فيه^(٨) بمحكم كتاب الله المنزل
فيه^(٩) ، والطفل الصغير مستثنى بالنص^(١٠) .

قال^(١١) : ولا يجوز للمملوك أن ينظر من سيده إلا إلى ما يجوز للأجنبي النظر
إليه منها ، وقال مالك : هو كالمحرّم^(١٢) ، وهو أحد قولي الشافعي ؛ لقوله تعالى^(١٣) :

معناه خطأ ، وأما الخصى كما في حديث الشعبي على فعل فقياس ، وإن لم نسمعه ، والمفعول خصى على فعل ، والجمع
خصيان . (ك)

(١) قوله : "لقول عائشة الخ" قلت : غريب ، وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عباس قال : "خصاء البهائم مثله ،
وأخرج عبد الرزاق في "مصنفه" عن شهر بن حوشب : "الخصاء مثله" . (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ، ص ٢٥٠ تحت الحديث الرابع والعشرين ، والدراية ج ٢ ، ص ٢٢٩ تحت الحديث ٩٥٧ . (نعيم)

(٢) قوله : "الخصاء الخ" روى ذلك عن عائشة رضي الله تعالى عنها في عامة كتب أصحابنا بطريق الإرسال ،
وقوله : "فلا يبيح ما كان حراماً قبله" من كلام عائشة كما يدل عليه تقرير الثقات في عامة المعتمرات . (نت)

(٣) قوله : "ولأنه فحل الخ" ولأن الخصى في الأحكام مثل الشهادة والموارث كالفحل ، وقطع الآلة منه كقطع
عضو آخر ، ومعنى الفتنة لا يفوت بالخصاء ؛ فإنه قد يجامع ، وقيل : هو أشد الناس جماعاً ؛ لأن آله لا تفتن . (كف)

(٤) مقطوع الذكر والخصيتين . (عيني)

(٥) سحق بالفتح : سدون . (م)

(٦) قوله : "وينزل [النبي . عناية]" ولهذا لو جاءت امرأته بولد يثبت نسبه ، فصار هو والفحل بمنزلة واحدة . (غن)

(٧) قوله : "في الردى الخ" قيد بالردى من الأفعال ، وهو أن يمكن غيره من نفسه احترازاً عن الخنث الذي في
أعضائه لين وفي لسانه تكسر بأصل الخلقة ، ولا يشتبه النساء ، ولا يكون مجيباً في الردى من الأفعال ، فإنه قد رخص
بعض مشايخنا في ترك مثله مع النساء استدلالاً بقوله تعالى : ﴿أو التابعين غير أولى الإربة من الرجال﴾ قيل : هو الخنث
الذي لا يشتبه النساء ، وقيل : هو المجبوب الذي جف ماءه .

وقيل : المراد منه الأبله الذي لا يدري ما يصنع بالنساء ، إنما همته بطنه ، وفي هذا كلام أيضاً ؛ فإنه إذا كان شاباً ينحى
عن النساء ، وإنما ذلك إذا كان شيخاً كبيراً قد ماتت شهوته ، فحينئذ يرخص في ذلك . (ن)

(٨) أى في كل واحد من الأصناف الثلاثة المارة ، أعنى الخصى والمجبوب والخنث . (ت)

(٩) قوله : "بمحكم كتاب الله المنزل فيه" وهو قوله تعالى : ﴿قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم﴾ الخ ، قال شمس
الأئمة : إن قوله تعالى : ﴿أو التابعين﴾ الخ من التشابه ، وقوله تعالى : ﴿قل للمؤمنين يغضوا﴾ الخ محكم ، فأخذ بالمحكم
ونقول : كل من كان من الرجال ، فلا يحل لها أن تبسدى موضع الزينة الباطنة بين يديه ، ولا يحل له أن ينظر إليها . (ك)

(١٠) قوله : مستثنى بالنص" وهو قوله تعالى : ﴿أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء﴾ أى لم يطلعوا
ولم يعرفوا العورة ، ولا يميزون بينها وبين غيرها . (ع)

(١١) أى القدورى في "مختصره" (غن)

(١٢) قوله : "هو [مملوك] كالمحرّم" بل هو محرم ، ألا ترى أنه لا يجوز أن يتزوجها ، قلنا : لا نسلم ؛ لأن حرمة
النكاح بينهما مؤقتة ، فصارت كالزوجة بالغير ، وأخت زوجته ، ولهذا لا يجوز أن يسافر معها ، ولو كان محرماً جاز . (ت)

(١٣) قوله : "لقوله تعالى الخ" وذلك ، لأن كلمة ما عامة ، تناول الذكور والإناث ، فيحل لمن أبداً مواضع زنتهن

﴿أو ما ملكت أيمانهن﴾، ولأن الحاجة^(١) متحققة لدخوله^(٢) عليها من غير استئذان .
ولنا أنه^(٣) فحل غير محرم ولا زوج، والشهوة متحققة لجواز النكاح^(٤) في
الجملة^(٥)، والحاجة قاصرة؛ لأنه^(٦) يعمل^(٧) خارج البيت^(٨)، والمراد بالنص
الإماء^(٩)، قال سعيد^(١٠) والحسن^(١١) وغيرهما^(١٢): لا تغرنكم سورة النور^(١٣)، فإنها
في الإناث دون الذكور*.

قال^(١٤): ويعزل عن أمته بغير إذننها، ولا يعزل عن زوجته إلا بإذننها؛ لأنه عليه
السلام نهى عن العزل عن الحرة إلا بإذننها^(١٥)، وقال^(١٦) لمولى أمة: «اعزل عنها إن

إلى مملكتك». (غن)

(١) قوله: "ولأن الحاجة إلخ" أى المولاة قد تحتاج إلى خدمة العبد، وهو يدخل عليها بلا استئذان، وهى كاشفة
شعرها وقدمها، فلو لم يجز النظر لأدى إلى الحرج. (غن)

(٢) مملوك.

(٣) مملوك.

(٤) دليل لعدم المحرمية.

(٥) أى إذا أعتق المملوك.

(٦) مملوك.

(٧) عادة.

(٨) لا داخل البيت.

(٩) قوله: "والمراد [جواب عن استدلال مالك والشافعى .ع] بالنص [أى قوله تعالى: ﴿أو ما ملكت أيمانهن﴾ ع]
إلخ" والمراد من قوله تعالى: ﴿أو نساين﴾ الحرائر المسلمات؛ لأنه ليس للمؤمنة أن تتجرد بين يدي مشركة أو كتابية،
كذا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه، والظاهر أنه عني بنساءهن من فى صحبتين من الحرائر ونساء، كلهن سواء فى
حل نظر بعضهن إلى بعض. (ك)

(١٠) قوله: قال سعيد" أى سعيد بن المسيب، وهكذا فى "الكشاف"، وفى "النهاية": أطلق اسم السعيد ولم يقيده
بالنسبة إلى أبيه؛ فيصح تناوله للسعيدين، أى سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير، وتبعه صاحب "العناية" و"الكفاية"،
وتعقبه صاحب "غاية البيان"، بأنه يلزم حيث أن يكون للمشارك عموم فى موضع الإثبات، وهو فاسد.
أقول: إن المراد بالتناول فى قولهم: التناول على سبيل البدل، وهو جائز فى المشترك، وإنما المنوع فيه عندنا التناول
على سبيل الشمول والعموم كما هو مصرح فى الأصول. (مولانا محمد عبد الحليم نور الله مرقده)

(١١) البصرى. (غن)

(١٢) سمره بن جندب. (ك)

(١٣) قوله: "لا تغرنكم" قلت: غريب بهذا اللفظ، ومعناه ما رواه ابن أبى شيبه فى "مصنفه" عن سعيد ابن
المسيب قال: ﴿لا تغرنكم﴾ آية، إلا ما ملكت أيمانكم، إنما عني به الأماء، ولم يعن به العبيد، وحدث عبد الأعلى عن
الحسن أنه كره أن يدخل المملوك على مولاته بغير إذننها. (ت)

* انظر فى نصب الراية ج ٤ ص ٥١ تحت الحديث الرابع والعشرين، وفى الدراية ج ٢ ص ٢٢٩ تحت الحديث ٩٥٧. (تعيم)

(١٤) أى القلورى فى "مختصره". (غن)

(١٥) رواه ابن ماجة عن عمر بن الخطاب. (ت)

شئت^(١) *، ولأن الوطئ حق الحرة قضاء للشهوة، وتحصيلاً للولد، ولهذا تعخير في الجب^(٢) والعنة^(٣)، ولا حق للأمة في الوطئ^(٤)، فلهذا^(٥) لا ينقص^(٦) حق الحرة بغير إذنها^(٧)، ويستبد^(٨) به^(٩) المولى، ولو كانت تحت أمة غيره، فقد ذكرناها في النكاح^(١٠).

فصل في الاستبراء وغيره^(١١)

قال^(١٢): ومن اشترى جارية^(١٣)، فإنه لا يقربها، ولا يلمسها، ولا يقبلها، ولا ينظر إلى فرجها بشهوة حتى يستبرئها. والأصل^(١٤) فيه قوله عليه السلام في سبايا أوطاس^(١٥): «ألا لا توطأ الحبالى^(١٦)

(١٦) النبي عليه السلام.

(١) رواه أبو داود عن جابر. كذا في "غاية البيان"

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٥١، والدرية ج ٢ ص ٢٣٠، الحديث ٩٥٨. (نعيم)

(٢) قوله: "في الجب [أى إذا كان الزوج محبوباً أو عتيقاً خيرت في الفسخ] الم محبوب: هو الذى استوصل ذكره وخصيته من الجب وهو القطم، كذا في "العناية".

(٣) قوله: "والعنة" العنين فعيل من "عن": إذا عرض، فإن ذكره يسترخى، فيعن يمينا وشمالا، ولا يقصد المأتى منها، والفقهاء يذكرون في مصدره العنة، ولم يوجد ذلك في كتب اللغة، والعنين هو الذى لا يصل إلى النساء مع قيام الآلة، وإن كان يصل إلى الثيب، دون الأبكار، أو إلى بعض النساء دون البعض. (معجم البركات)

(٤) فلم يتوقف العزل على رضاها. (غن)

(٥) أى فلأجل أن الوطئ حق الحرة، ولا حق للأمة في الوطئ. (غن)

(٦) الزوج. (غن)

(٧) بأن يعزل عنها. (غن)

(٨) يتفرد.

(٩) أى بالعزل. (غن)

(١٠) قوله: "فقد ذكرناها في النكاح" وهو قوله: إذا تزوج أمته فالإذن في العزل إلى المولى عند أبى حنيفة وعن أبى يوسف ومحمد أن الإذن إليها. إلخ. (ك)

(١١) قوله: "فصل في الاستبراء [هو طلب براءة الرحم عن الولد. غن] إلخ" الوطئ المقيد نفسه بعد الوطئ المطلق نفسه، فأخر ما يتعلق بالوطئ المقيد، وهو الاستبراء بما يتعلق بالوطئ المطلق. (نت)

(١٢) أى محمد في "الجامع الصغير". (غن)

(١٣) قوله: "ومن اشترى إلخ" في إطلاق هذه المسألة نظراً، فإن من اشترى جارية كانت تحت نكاحه، أو كانت تحت نكاح غيره، ولكن طلقها زوجها بعد أن اشتراها ذلك المشتري وقبضها، أو كانت معتدة الغير، فانقضت عدتها بعد أن اشتراها وقبضها، لم يلزمه الاستبراء فى شيء من هذه الصور، كما صرحوا به. (نتائج الأفكار)

(١٤) دليل.

(١٥) قوله: "في سبايا [أخرج الدار قطنى عن ابن عباس قال: «نهى رسول الله ﷺ أن توطأ حامل حتى تضع، أو

حتى يضمن حملهن ولا الحيالى^(١) حتى يستبرئن بحیضة* ، أفاد وجوب الاستبراء على المولى^(٢) ، ودل على السبب فى المسببة^(٣) ، وهو استحداث الملك واليد^(٤) ، لأنه هو الموجود فى مورد النص^(٥) .

وهذا^(٦) لأن الحكمة^(٧) فيه التعرف عن براءة الرحم ؛ صيانة^(٨) للمياه المحترمة^(٩) عن الاختلاط^(١٠) ، والأنساب عن الاشتباه ، وذلك^(١١) عند حقيقة الشغل^(١٢) ، أو توهم الشغل بماء محترم^(١٣) ، وهو أن يكون الولد ثابت النسب^(١٤) ،

حائل حتى تحيض . انتهى . [ت] إلخ " السبايا جمع سبية : وهى جارية تسمى ، وأوطاس : اسم موضع على ثلاث مراحل من مكة ، ورسول الله ﷺ غزوة مشهورة به ، وهى غزوة حنين . (غن)

(١٦) جمع حبلى : زن حامله .

(١) قوله : " ولا الحيالى [حائل نازينده از هر حیوان . من] إلخ " الحيالى جمع حائل ، وهى التى لا حمل لها - على خلاف القياس - للازدواج بالحيالى ، وهى جمع حبلى ، ويستبرئن - بالهمزة لا غير - من استبراء الجارية ، وهو طلب براءة رحمها من الحمل بحیضة أو ما قام مقامها . (غن)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٥٢ ، والدراية ج ٢ ص ٢٣٠ ، الحديث ٩٥٩ . (نعيم)

(٢) قوله : " أفاد [هذا الحديث] وجوب إلخ " لأن النهى عن الوطئ مع الملك ، وهو المطلق الحاضر يدل على وجوب الاستبراء ؛ لأنه لو لم يجب لما منع المالك عن استيفاء حقه ، والنفى أبطن عن النهى . (ك)

(٣) أى السبب الكائن فى المسببة .

(٤) قوله : " وهو استحداث إلخ " لا يقال : الوجه كونها مسبية ؛ لأنه إضافة ، والإضافة لا مدخل لها فى العلة ؛ لأن لو اعتبر ذلك انسداد باب القياس ، وأنه مفتوح بالنصوص ، فلم يبق هنا إلا كونها مملوكة رقبة وبداء ، وهو المؤثر كما ذكر فى الكتاب . (تاج الشريعة)

(٥) قوله : " لأنه هو الموجود [الصالح للسبية . أعظمى] إلخ " يعنى أن الموجود فى مورد النص وهو قوله : ألا لا توطأ الحيالى ليس إلا استحداث الملك واليد ، فيكون هو السبب ، ولما منع الشرع عن الوطئ مع الملك لا يخلو عن حكمة ، وهى صيانة الماء عن الخلط بماء غيره ، ولا يجوز أن يكون الحكمة موجبة ؛ لأن الحكمة معقبة والعلة سابقة . (ك)

(٦) أى وجوب الاستبراء .

(٧) أى الفائدة .

(٨) قوله : " صيانة إلخ " أورد عليه صاحب "الإصلاح" و "الإيضاح" حيث قال : يرد عليه أنهم ينكرون انعلاق الولد من مائین ؛ لعدم امكان الاختلاط بينهما ، انتهى . أقول : ليس هذا بشئ ، إذ ليس المراد بالاختلاط المذكور فى قولهم صيانة إلخ ، الاختلاط الحقيقى ، بل المراد به الاختلاط الحكمى ، وهو أن لا يتبين الولد من أى ماء انعلق ، يرشد إليه قول المصنف : "والأنساب عن الاشتباه" . ويفصح عنه قول "الكافى" فى تعليل الاختلاط ، إذ لو وطئها قبل أن يتعرف براءة رحمها ، فلا يدري أن الولد منه ، أو من غيره ، والذى ينكرونه إنما هو اختلاط المائین اختلاطاً حقيقياً . (نت)

(٩) المعززة .

(١٠) بماء آخر .

(١١) أى الصيانة .

(١٢) كما فى الحيالى .

(١٣) قوله : " بماء محترم " إنما قيده بماء محترم وإن كان الحكم فى غير المحترم كذلك ؛ فإن الجارية إذا كانت حاملاً

ويجب^(١) على المشتري، لا على البائع^(٢)، لأن العلية الحقيقية إرادة الوطئ^(٣)، والمشتري هو الذي يريده دون البائع، فيجب عليه، غير أن الإرادة أمر مبطن^(٤)، فيدار الحكم على دليلها، وهو التمكن من الوطئ^(٥). والتمكن إنما يثبت بالملك واليد، فانتصب^(٦) سبباً، وأدير الحكم عليه^(٧) تيسيراً، فكان السبب^(٨) استحداث ملك الرقبة المؤكد باليد، وتعدى الحكم إلى سائر أسباب الملك^(٩) كالشراء والهبة، والوصية والميراث والخلع والكتابة^(١٠) وغير ذلك^(١١). وكذا يجب^(١٢) على المشتري من مال الصبي^(١٣)، ومن المرأة، ومن المملوك^(١٤)، وعن لا يحل له وطئها^(١٥)، وكذا^(١٦) إذا كانت المشتراة بكرًا لم توطأ؛ لتحقق السبب^(١٧)، وإدارة الأحكام على

من الزنا لا يحل وطئها؛ لأنه إخراج الكلام مخرب أوضاع الشرع؛ لأن وضع الشرع أن لا يكون إلا في الحلال. (تاج)

(١٤) قوله: "وهو" أي المحترم بأن يكون الولد ثابت النسب على حذف الجار من كلمة أن، كما هو القياس على ما عرف في علم النحو، وكون الولد ثابت النسب، إنما يتحقق بأن يكون الأمة من قبل في ملك الغير نكاحاً، أو يميناً. (نت) الاستبراء. (١)

(٢) لأنه معرض. (تاج الشريعة)

(٣) لأنه إذا أراد الوطئ، وجب عليه الاستبراء. (غن)

(٤) أي مخفي، والتبطين في الأصل: جامه را استر كردن، كذا في "تاج البيهقي".

(٥) فإن صحيح المزاج إذا تمكن أراد. (ع)

(٦) التمكن، أي قام.

(٧) التمكن.

(٨) قوله: "فكان السبب [وهذا في المسببة وتعدى. إلخ]" أي العلة لصدق تعريفها عليه، وهي الباعث للشارع على الحكم لحكمة، واستحداث الملك كذلك. (أعظمي)

(٩) حتى وجب عليه الاستبراء بأي سبب كان. (غن)

(١٠) قوله: "والخلع [بأن جعل الأمة بدل الخلع، أو بدل الكتابة] والكتابة" يعني إذا خالع امرأته على جارية، أو كاتب عبده على جارية لا يحل للزوج والمولى وطئ الجارية قبل الاستبراء. (عن)

(١١) قوله: "وغير ذلك [كالصدقة]" كما إذا تصدق على الفقير بجارية يجب الاستبراء على الفقير، كما إذا آجر داره على جارية إلى سنة، لا يحل وطئ المؤجر قبل الاستبراء. (غن)

(١٢) الاستبراء.

(١٣) قوله: "من مال الصبي ومن المرأة ومن المملوك" يعني إذا باع أب الصبي أو وصيه جارية الصبي، يجب على المشتري الاستبراء، وكذا إذا اشترى جاريته من مولاتها يجب الاستبراء، ولا يحل الوطئ قبله. (غن)

(١٤) بأن يشتري جارية من عبده الماذون، وعليه دين مستغرق. (عيني)

(١٥) قوله: "وعن لا يحل له إلخ" بأن كانت الجارية أخت البائع من الرضاع أو كان البائع وطئ أمها، أو وطئها أبوه أو ابنه. (ك)

(١٦) أي يجب الاستبراء. (غن)

(١٧) هو استحداث الملك واليد.

الأسباب دون الحكم^(١) لبطونها^(٢)، فيعتبر تحقق السبب عند توهم الشغل^(٣). وكذا لا يجتزأ^(٤) بالحیضة^(٥) التي اشتراها في أثناءها، ولا بالحیضة التي حاضتها بعد الشراء، أو غيره^(٦) من أسباب الملك قبل القبض، ولا بالولادة الحاصلة بعدها قبل القبض، خلافاً لأبي يوسف^(٧)؛ لأن السبب^(٨) استحداث الملك واليد^(٩)، والحكم لا يسبق السبب. وكذا لا يجتزأ بالحاصل^(١٠) قبل الإجازة في بيع الفضولي، وإن كانت^(١١) في يد المشتري، ولا بالحاصل^(١٢) بعد القبض في الشراء الفاسد قبل أن يشتريها^(١٣) شراءً صحيحاً لما قلنا^(١٤).

ويجب^(١٥) في جارية للمشتري فيها شقص^(١٦)، فاشترى الباقي؛ لأن السبب قد تم الآن^(١٧)، والحكم يضاف إلى تمام العلة، ويجتزأ بالحیضة التي حاضتها بعد

(١) جمع حكمة: وهي ههنا تعرف براءة الرحم.

(٢) البطون: نهان شدن، ودرميان جيزي شدن. (تاج)

(٣) قوله: "عند توهم الشغل [بالماء]" فإن قلت: كيف يتصور توهم الشغل في المشتراة من مال الصبي ومن المرأة، وفي المشتراة البكر، قلت: يحتمل أن يكون جارية الصبي والمرأة موطوعة بشبهة، فيثبت النسب من الواطئ، فيثبت توهم الشغل، وأما البكر فإن الرجل قد يجامعها، فيسبق الماء، فتحبل مم بقاء البكارة، فيثبت توهم الشغل أيضاً بهذا الطريق. (غن)

(٤) اجتزاء - يزأى معجمه - بس كردن. (م)

(٥) أي إذا اشترى الأمة وهي حائض، فظهرت من تلك الحائضة لا يجتزأ بها. (غن)

(٦) كالهبة والصدقة.

(٧) قوله: "خلافاً لأبي يوسف [فإن عنده يجتزأ بها، يفهم من "العناية" و "النهاية" أن خلاف أبي يوسف في الصورة الأولى من هذه الصور الثلاث]" فإن عنده يجتزأ بتلك الحيضة للتيقن بفراغ الرحم، كما لو طلقها قبل الدخول، لا يجب العدة بذلك. (ك)

(٨) دليل لعدم الاجتزاء.

(٩) واليد مفقود في هذه الصور.

(١٠) أي بالاستبراء الحاصل. (غن)

(١١) الجارية.

(١٢) قوله: "ولا بالحاصل إلخ" لأن العلة لم توجد وهي الملك واليد، وحكم الشيء لا يسبق عليه، فكان الاستبراء الحاصل قبل السبب كان لم يكن. (غن)

(١٣) جارية.

(١٤) قوله: "لما قلنا [دليل لعدم الاجتزاء]" إشارة إلى قوله: لأن السبب استحداث الملك واليد، والحكم لا يسبق

السبب. (غن)

(١٥) الاستبراء.

(١٦) پاره.

(١٧) قوله: "لأن السبب إلخ" أي لأن السبب لحل الوطئ، وهو ملك الرقبة قد تم الآن، أي بعد ما ملك جميع

القبض^(١)، وهى^(٢) مجوسية، أو مكاتبة، بأن كاتبها^(٣) بعد الشراء، ثم اسلمت المجوسية، أو عجزت المكاتبة لوجودها^(٤) بعد السبب، وهو استحداث الملك واليد؛ إذ هو مقتضى للحل^(٥) والحرمة^(٦) لمانع^(٧)، كما فى حالة الحيض^(٨).

ولا يجب الاستبراء إذا رجعت الآبقة^(٩)، أو ردت^(١٠) المغصوبة، أو المؤاجرة^(١١)، أو فكت المرهونة^(١٢)؛ لانعدام السبب، وهو استحداث الملك واليد، وهو سبب متعين، فأدير الحكم عليه وجوباً وعدمًا، ولها^(١٣) نظائر كثيرة كتبناها فى "كفاية المنتهى"^(١٤). وإذا ثبت وجوب الاستبراء وحرمة الوطئ حرم الدواعى^(١٥)؛ لإفضاءها إليه^(١٦) أو لاحتمال وقوعها فى غير الملك على اعتبار ظهور الحبل ودعوة البائع^(١٧) بخلاف الحائض، حيث لا تحرم الدواعى فيها^(١٨)؛ لأنه لا

رقبتها، وملك بعض الرقية بمنزلة بعض العلة، وثبوت الحكم عند كمال العلة. (كف)

(١) قوله: "ويجترأ إلخ" قال الكرخي فى "مختصره" وإذا اشترى الرجل أمة مجوسية، أو كانت مسلمة، فكاتبها قبل أن يستبرأها، ثم حاضت المكاتبة فى حال كتابتها، أو أسلمت المجوسية، أجزأت تلك الحيضة من الاستبراء، إلى ههنا لفظ الكرخي، وذلك لأن الحيضة وجدت بعد سبب الاستبراء، وحرمة الوطئ لا يمنع من الاعتداد بالحيضة عن الاستبراء، كمن اشترى جارية محرمة، فحاضت فى حال إحرامها. (غن)

(٢) الراو حالية.

(٣) المشتري.

(٤) حيضة.

(٥) أى حل الوطئ.

(٦) أى حرمة الوطئ.

(٧) أى كونها مجوسية أو مكاتبة.

(٨) أى كما أن الحرمة فى حالة الحيض مانع.

(٩) قوله: "الآبقة" يعنى التى أبقت فى دار الإسلام، ثم رجعت إلى مولاها، فإن أبقت إلى دار الحرب، ثم عادت إليه بوجه من الوجوه، فكذلك عند أبى حنيفة؛ لأنهم لا يملكونها فلم يحدث الملك، وعندهما يجب عليها الاستبراء؛ لأنهم ملكوها. (عن)

(١٠) إلى المالك.

(١١) أجره إيجاراً ومؤاجرة: بكرابه داد او را. (من)

(١٢) فك: از گرو بیرون آوردن گردد شد را. (م)

(١٣) أى لهذه المسألة.

(١٤) قوله: "نظائر كثيرة إلخ" منها إذا كاتب أمة، ثم عجزت، وردت فى الرق لا يلزم الاستبراء، وكذلك إذا باعها على أنه بالخيار ثلاثة أيام، وسلم إلى المشتري، ثم أطل البيع فى مدة الخيار، ومنها لا يلزم الاستبراء إذا أودعها، ثم استردها. (ك)

(١٥) من القبلة واللمس وغيرهما.

(١٦) الوطئ.

يحتمل الوقوع^(١) في غير الملك؛ ولأنه زمان نفرة، فالإطلاق^(٢) في الدواعي لا يفضى إلى الوطئ.

والرغبة في المشتراة قبل الدخول أصدق الرغبات^(٣)، فتفضى إليه^(٤)، ولم يذكر الدواعي في المسبية^(٥).

وعن محمد أنها لا تحرم^(٦)؛ لأنها لا تحتمل وقوعها في غير الملك؛ لأنه لو ظهر بها^(٧) جبل لا تصح دعوة الحربي، بخلاف المشتراة على ما بينا^(٨).

والاستبراء في الحامل بوضع الحمل؛ لما روينا^(٩)، وفي ذوات الأشهر^(١٠) بالشهر؛ لأنه أقيم في حقهن مقام الحيض، كما في المعتدة^(١١).

وإذا حاضت في أثناءه بطل الاستبراء بالأيام؛ للقدرة على الأصل قبل حصول المقصود بالبدل كما في العدة^(١٢)، فإن ارتفع حيضها^(١٣) تركها حتى إذا تبين^(١٤) أنها

(١٧) قوله: "على اعتبار ظهور الحبل ودعوة البائم" فصارت أم ولده، فيظهر أن الدواعي حصلت في ملك غيره. (كف)

(١٨) أى في حال الحيض.

(١) في الحائضة.

(٢) إباحة.

(٣) قوله: "أصدق [أكمل] الرغبات" لتوفر رغبته فيها، ما لم يحصل مقصوده منها. (كف)

(٤) الوطئ.

(٥) قوله: "ولم يذكر [يعنى في ظاهر الرواية. ع] إلخ" استشكل ذلك حيث تعدى الحكم من الأصل، وهو المسبية إلى الفرع، وهو غيرها بتغير حيث حرمت الدواعي في غير المسبية دونها، ويمكن أن يجاب عنه: بأن التعدية ههنا بطريق الدلالة، ولا يبعد أن يكون للاحق دلالة حكم الدليل لم يكن للملحق به لعدمه، والدليل ههنا، أن حرمة الدواعي في هذا الباب مجتهد فيه، لم يقل بها الشافعي وأكثر الفقهاء، فلما كان علتها في المسبية أمراً واحداً، وهو الإفضاء لم تعتبر، ولما كان في غيرها أمران: الإفضاء والوقوع في غير الملك تعاضداً، فاعتبرت. (ف)

(٦) في المسبية.

(٧) المسبية.

(٨) قوله: "على ما بينا" إشارة إلى قوله: أو لاحتمال وقوعها في غير الملك على اعتبار ظهور الحبل ودعوة البائع.

(نتائج الأفكار)

(٩) قوله: "لما روينا" إشارة إلى قوله: ألا لا توطأ الحبالى حتى يضعن حملهن. (غن)

(١٠) كالأئمة والصغيرة.

(١١) قوله: "كما في المعتدة" أى كما أن الشهر يقوم مقام الحيض في حق المعتدة إذا كانت من ذوات الأشهر. (مل)

(١٢) قوله: "كما في العدة" أى إذا كانت عدتها بالأشهر، فرأت الدم في خلالها يجب الاعتداد بالحيض. (عيني)

(١٣) قوله: "فإن ارتفع حيضها" أى امتد طهرها في أو أن الحيض لا يطأها حتى إذا تبين أنها ليست بحامل،

جامعها؛ لأن المقصود تعرف براءة الرحم، وقد حصل بمضى مدة تدل على أن الحبل لو كان لظهر. (ع)

قوله: "فإن ارتفع" أى من ابتاع جارية ممن تحيض، فحيضها فارتفع حيضها لأمر حمل يعلم أنه بها، فإن محمداً روى

ليست بحامل وقع عليها^(١) وليس فيه^(٢) تقدير في ظاهر الرواية، وقيل: يتبين بشهرين أو ثلاثة^(٣).

وعن محمد أربعة أشهر وعشرة أيام^(٤)، وعنه شهران^(٥) وخمسة أيام اعتباراً بعدة الحرة، والأمة في الوفاة، وعن زفر سستان^(٦)، وهو رواية عن أبي حنيفة.

قال^(٧): ولا بأس بالاحتياط^(٨) لإسقاط الاستبراء عند أبي يوسف، خلافاً لمحمد، وقد ذكرنا الوجهين في الشفعة^(٩).

والمأخوذ^(١٠) قول أبي يوسف فيما إذا علم، أن البائع لم يقربها في طهرها ذلك، وقول محمد فيه إذا قربها، والحيلة إذا لم تكن تحت المشتري حرة أن يتزوجها قبل الشراء، ثم يشتريها.

ولو كانت^(١١) فالحيلة أن يزوجه البائع قبل الشراء: أو المشتري قبل القبض ممن يوثق به^(١٢)، ثم يشتريها^(١٣) ويقبضها أو يقبضها^(١٤)، ثم يطلق الزوج^(١٥)؛ لأن عند

عن أبي يوسف عن أبي حنيفة قال: تركها أي لا يطوها حتى إلخ. (مختصر طحاوي)

(١٤) قوله: "حتى إذا تبين إلخ" فإن الحال إذا مضت مدة ظهر علامات حملها بانتفاخ جوفها، ونزول لبنها، فإذا مضت المدة ولم يبين الحمل، فالظاهر أنها غير حامل، فصار كما لو استبرأها بحيفية، فحل وطئها. (غن)

(١١) قوله: "وقع (أي جامع بها) عليها" أي تمتع بها من قولهم وقع الطير على اللحم، وتفسير الوقوع بالجماع تفسير بأحد أنواع العتم. (أعظمي)

(٢) أي في التبين المذكور.

(٣) هذا أصح لظهور الحمل في ذلك غالباً. (٤)

(٤) قوله: "أربعة إلخ" فإن أربعة أشهر وعشراً أقصى ما يقع به الاستبراء بالشهور، فإذا مضت ولم يظهر الحمل، حل الوطئ، ووجه الرواية الأخرى عنه، أن هذا القدر يعتبر في الحرة، فأما الأمة فأقصى ما يعتبر استبرأها بالشهور، شهران وخمسة أيام في عدة الوفاة، فإذا مضت جاز الوطئ. (غن)

(٥) قوله: "شهران وخمسة أيام" هذا هو القول المرجوع إليه والفتوى عليه؛ لأنه متى صلحت للتعرف عن شغل يتوهم بالنكاح في الإماء، فلأن يصلح للتعرف عن شغل يتوهم بملك اليمين، وهو دونه أولى. (ك)

(٦) قوله: "سستان" لأنه أكثر مدة يبقى الولد في البطن. (كف)

(٧) أي المصنف. (عينى)

(٨) حيله ساختن. (م)

(٩) قوله: "وقد ذكرنا الوجهين" أي وجهي قول أبي يوسف وقول محمد معنى بسبيل الإشارة، فما قالوا في الشفعة: وهو أن هذا منع عن وجوب الاستبراء ورفع لثبوتها، فلا يلزم الاحتياط في الإسقاط عند أبي يوسف، ووجه قول محمد أن الاستبراء إنما يجب صيانة للماء المحترمة عن الاختلاط، وصيانة للإنسان عن الاشتباه، فلو جاز الاحتياط في الإسقاط، يلزم الاختلاط، والاشتباه فيكره. (غن)

(١٠) أي المعمول.

(١١) أي تحت المشتري حرة.

وجود السبب^(١)، وهو استحداث الملك المؤكد بالقبض إذا لم يكن^(٢) فرجها حلالا له^(٣) لا يجب الاستبراء، وإن^(٤) حل^(٥) بعد ذلك^(٦)؛ لأن المعتبر أوان وجود النسب، كما إذا كانت معتدة الغير^(٧).

قال^(٨): ولا يقرب المظاهر^(٩)، ولا يلمس ولا يقبل، ولا ينظر إلى فرجها بشهوة، حتى يكفر؛ لأنه لما حرم الوطئ^(١٠) إلى أن يكفر حرم الدواعي^(١١) للإفضاء إليه؛ لأن الأصل^(١٢) أن سبب^(١٣) الحرام^(١٤) حرام^(١٥)، كما في الاعتكاف والإحرام،

(١٢) قوله: "ممن يوثق به [وثق به: اعتماد كردن بر آن. (من) أى يعتمد عليه، ولا يخاف عليه أن لا يطلقها. (غن)] لأنه إذا لم يوثق به ربما لا يطلقها، فلا يحصل المقصود، وفي فتاوى "قاضى خان" وإذا اشترى جارية، وأراد أن يزوجه قبل القبض، وخاف أنه لو تزوجه من عبده أو أجنبي، ربما لا يطلقها الزوج، فالجيلة له أن يزوجه على أن يكون أمرها بيده؛ ليطلقها متى شاء. (ك)

(١٣) فى الصورة الأولى.

(١٤) فى الصورة الثانية.

(١٥) قوله: "ثم يطلق الزوج" يعنى بعد القبض؛ لأنه إن طلقها قبل القبض كان على المشتري الاستبراء، إذا قبضها فى أصح الروايتين عن محمد؛ لأنه إذا طلقها قبل القبض فإذا قبضها، والقبض بحكم العقد بمنزلة العقد، صار كأنه اشتراها فى هذه الحالة، وليست فى نكاح ولا عدة، فيلزم الاستبراء. (ع)

(١) أى سبب وجوب الاستبراء.

(٢) لوجود زوجها.

(٣) المشتري.

(٤) الواو متصلة.

(٥) بالطلاق.

(٦) أى وجود السبب.

(٧) قوله: "كما إذا كانت الخ" يعنى إذا اشترى أمة معتدة، وقبضها وإنقضت عدتها بعد القبض، لا يجب الاستبراء؛ لأن عند استحداث الملك المؤكد بالقبض لم يكن فرجها حلالا للمشتري، فلما لم يجب الاستبراء وقت استحداث الملك، لم يجب بعده؛ لعدم تجدد السبب. (نهاية)

(٨) أى محمد فى "الجامع الصغير". (غن)

(٩) قوله: "المظاهر الخ" هذه المسألة ليست من مسائل الاستبراء، لكنها مذكورة فى "الجامع الصغير" استطراداً، فإن الكلام لما إنساق فى الاستبراء إلى حرمة الدواعي، وفى هذه المسألة حرمة الدواعي ذكرها، ويجوز أن يقال: صدر الفعل بالاستبراء وغيره، وهذه من غيره. (ع)

(١٠) لقوله تعالى: ﴿والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير ربة من قبل أن يتماسا﴾. (غن)

(١١) من المس والنظر إلى الفرج بشهوة.

(١٢) أى القاعدة الكلية.

(١٣) دواعي.

(١٤) الوطئ.

وفي المنكوحة إذا وطئت بشبهة^(١).

بخلاف حالة الحيض والصوم^(٢)؛ لأن الحيض يمتد شطر عمرها^(٣)، والصوم يمتد شهراً فرضاً، وأكثر العمر نفلاً، ففي المنع عنها بعض الحرج، ولا كذلك ما عددناها لقصور مددها^(٤)، وقد صح: «أن النبي عليه السلام كان يقبل وهو صائم^(٥) ويضاجع نساءه وهن حيض^(٦)».*

قال^(٧): ومن له أمتان أختان، فقبلهما بشهوة^(٨)، فإنه لا يجامع واحدة منهما

ولا يقبلها، ولا يمسها بشهوة، ولا ينظر إلى فرجها بشهوة، حتى يملك فرج الأخرى غيره بملك أو نكاح أو يعتقها. وأصل هذا أن الجمع بين الأختين المملوكتين لا يجوز وطئاً^(٩)؛ لإطلاق قوله تعالى^(١٠): ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾، ولا يعارض بقوله تعالى^(١١): ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ لأن الترجيح للمحرم^(١٢).

(١٥) قوله: "حرام" لأنه لو كان السبب حلالاً، كان المسبب أيضاً حلالاً؛ لأن المقصود من مشروعته السبب، هو المسبب، كما في الاعتكاف لما حرم الوطئ حرم الدواعي أيضاً، والإحرام لما حرم الوطئ حرم الدواعي أيضاً، وفي المنكوحة إذا وطئت بشبهة حرم وطئها قبل انتضاء العدة، فكذلك حرم الدواعي. (غن)

(١) فلا يحل للزوج الأول الوطئ والدواعي قبل العدة.

(٢) فإن فيها يحرم الوطئ ولا يحرم الدواعي. (غن)

(٣) قوله: "يتمد شطر [نصف] عمرها" أي قريباً من شطر عمرها، وهو عشرة أيام في كل شهر، فكان قريباً من خمسة عشر يوماً، وهي نصف الشهر. (ك)

(٤) المدة - بالضم - ياره از روزگار. (من)

(٥) هذا حديث، رواه الأئمة الستة عن عائشة. (ت)

(٦) قوله: "ويضاجع [هذا حديث آخر إلخ]" أخرجه الأئمة الستة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يأمر إحدانا إذا كانت حائضاً أن تنزر ثم يضاعفها. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٥٣، والدراية ج ٢ ص ٢٣٣، الحديث ٩٦٢. (نعيم)

(٧) أي محمد في الجامع الصغير. (غن)

(٨) قوله: "فقبلهما [قيد بذلك؛ لأنه إذا لم تكن بشهوة لا يكون معتبراً] عناية إلخ" لأنه إذا لم يقبلهما أصلاً، كان له أن يقبل، ويطأ أيهما شاء، سواء كان اشتراهما معاً، أو اشتراهما على التعاقب، وإن قبل واحدة منهما فله أن يطأ المقبلة دون الأخرى، وإذا لم يكن التقبيل بشهوة صار كأنه لم يقبلهما أصلاً. (ن)

(٩) وعقد. (زيلي)

(١٠) قوله: "لإطلاق إلخ" والمراد الجمع بينهما وطئاً وعقداً؛ لأنه معطوف على المحرمات وطئاً وعقداً.

(زيلي)

(١١) قوله: "ولا يعارض إلخ" فإن قلت: الأصل في الدلائل الجمع، وأمكن ههنا بأن يحمل قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا﴾ على النكاح، وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ على ملك اليمن، قلت: المعنى الذي يحرم الجمع بين الأختين نكاحاً وجد ههنا، وهو قطعية الرحم، فيثبت الحكم ههنا أيضاً؛ ولأن قوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ مخصوص

وكذا لا يجوز الجمع بينهما في الدواعي^(١) لإطلاق النص؛ ولأن الدواعي إلى الوطئ بمنزلة الوطئ في التحريم، على ما مهدناه من قبل^(٢)، فإذا قبلهما فكانه^(٣) وطئهما، ولو وطئهما ليس له أن يجامع إحداهما^(٤)، ولا أن يأتي بالدواعي فيهما، فكذا إذا قبلهما. وكذا إذا مسهما بشهوة، أو نظر إلى فرجهما بشهوة؛ لما بينا^(٥)، إلا أن يملك فرج الأخرى غيره بملك أو نكاح أو يعتقها^(٦)، لأنه لما حرم عليه فرجها^(٧) لم يبق جامعاً.

وقوله: بملك أراد به ملك يمين، فينتظم التملك بسائر أسبابه^(٨) بيعاً أو غيره^(٩)، وتمليك الشقص^(١٠) فيه كتمليك الكل؛ لأن الوطئ يحرم به، وكذا إعتاق البعض من إحداهما كإعتاق كلها، وكذا الكتابة^(١١) كالإعتاق^(١٢) في هذا^(١٣) لثبوت

إجماعاً، فإن أمه وأخته من الرضاع والأمة المحرمية حرام، فلا يعارض ما ليس بمفصوص، وهو المحرم للجمع. (تأمم الشريعة)
(١٢) قوله: "لأن الترجيح للمحرم" عن علي رضي الله تعالى عنه أنه سئل عن تحريم الجمع بين الأختين وطفاً، فقال: أحلتهم آية أي قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾، وحرمتهم آية، أي قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾، فالتحريم أولى. (كف)

(١) من القبلة والمس وغيرهما.

(٢) إشارة إلى قوله؛ لأن الأصل أن سبب الحرام حرام.

(٣) لأنه قد باشر حراماً، فنزل منزلة وطئهما. (هـن)

(٤) لأنه يصير جامعا بينهما في الحكم، المراد بالنص وهو قضاء الشهوة. (هـن)

(٥) من أن الدواعي إلى الوطئ بمنزلة الوطئ.

(٦) أخرى.

(٧) أخرى.

(٨) الملك.

(٩) كالخلم والصدقة والهبة والصلح والمهر.

(١٠) بعض.

(١١) قوله: "وكذا [كلمة كذا زائدة. ع] الكتابة إلخ" يمكن توجيه عبارة المصنف بما يندفع الاستدراك في كلمة كذا، وهو أن مراد المصنف، وكذا أي ككون إعتاق البعض من إحداهما كإعتاق الكل، فيصير المقصود من كلمة كذا ههنا، هو التشبيه بما قبله، كما كان المقصود من كلمة كذا في قوله.

وكذا إعتاق البعض من إحداهما كإعتاق كلها، هو التشبيه أيضاً بما قبله، فكانه قال: وأيضاً الكتابة كالإعتاق في هذا، والغرض من التشبيه التشريك في تعليل واحد، كما يرشد إليه قوله: لثبوت حرمة الوطئ بذلك كله. (نت)

(١٢) قوله: "كالإعتاق" وفي "المبسوط": هذا الجواب مشكل؛ لأنها بالكتابة لا تخرج عن ملك المولى، حتى لا يلزمه استبراء جديد بعد العجز، ولم يحل فرجها لغيره، فكان ينبغي أن لا يحل له وطئ الأخرى، ولكن قال ملك المولى يزول بالكتابة، ولهذا يلزمه العجز بوطئها، فكان وطئها في غير ملكه، حتى لا ينفك عن عقوبة أو غرامة، وقد سقطت العقوبة، فيجب الغرامة، فيجعل زوال ملك الحل عنها بالكتابة كزواله بتزويجها، فيحل له أن يطأ الأخرى. (ك)

(١٣) أي أنه يحل وطئ الأخرى. (ك)

حرمة الوطئ بذلك كله^(١). وبرهن إحداهما وإجارتها وتدبيرها لا تحل الأخرى؛ لأنها لا تخرج بها^(٢) عن ملكه^(٣)، وقوله: أو نكاح، أراد به النكاح الصحيح، أما إذا زوج إحداهما نكاحاً فاسداً لا يباح له^(٤) وطئ الأخرى، إلا أن يدخل الزوج بها فيه^(٥)؛ لأنه تجب العدة عليها^(٦)، والعدة كالنكاح الصحيح في التحريم.

ولو وطئ إحداهما حل له وطئ الموطوءة دون الأخرى؛ لأنه يصير جامعاً بوطئ الأخرى، لا بوطئ الموطوءة، وكل امرأتين^(٧) لا يجوز الجمع بينهما^(٨) نكاحاً فيما ذكرناه بمنزلة الأختين^(٩).

قال^(١٠): ويكره^(١١) أن يقبل الرجل فم الرجل، أو يده، أو شيئاً منه، أو يعانقه، وذكر الطحاوي^(١٢) أن هذا قول أبي حنيفة ومحمد. وقال أبو يوسف: لا بأس بالتقبيل والمعانقة^(١٣)؛ لما روى^(١٤): «أن النبي عليه

(١) وإن كان العلق يتجزأ عند أبي حنيفة. (زيلي)

(٢) أي بهذه الأفعال.

(٣) قوله: "لأنها لا تخرج إلخ" أقول: كان الظاهر في التعليل بهذا أن يقول: لأنه لا يثبت بها حرمة الوطئ؛ فإن مجرد عدم خروجها عن ملكه لا يقتضي أن لا تحل له الأخرى؛ لأنها لا تخرج عن ملكه بالكتابة أيضاً، مع أنه إذا كاتب إحداهما تحل له الأخرى. وحمل الملك في قوله عن ملكه على ملك الوطئ، كما فعله بعض المتأخرين تعسف لا يخفى، إذا المستعمل في اللغة والعرف حل الوطئ لا ملك الوطئ، وإنما يقال ملك اليمين أو ملك النكاح. (نتائج الأفكار في كشف الرموز والأسرار)

(٤) أي للمولى.

(٥) أي في النكاح الفاسد. (غرن)

(٦) الدخول بوجوب العدة، والعدة أثرها في التحريم كالنكاح الصحيح، فإذا دخل المتزوج بنكاح فاسد حل له وطئ الأخرى. (غرن)

(٧) أمتين.

(٨) قوله: "لا يجوز الجمع بينهما إلخ" كل شخصين لو جعل أحدهما ذكراً والآخر أنثى أيهما كان جاز النكاح بينهما جاز الجمع بينهما إذا كانتا أمتين، وإن كان لا يجوز النكاح بينهما لا يجوز الجمع بينهما إذا كانتا أمتين. (شرح الطحاوي)

(٩) قوله: "بمنزلة الأختين" وهذا كما إذا كانت إحداهما عمة الأخرى، أو حالتهما لا يجوز الجمع بينهما بالحديث المشهور، بمنزلة الجمع بين الأختين في قضاء الشهوة، فإذا قبلهما، أو لمسهما، أو نظر إلى فرجهما بشهوة لا يجوز له وطئ واحدة منهما، حتى حتى يحرم فرج الأخرى عليه بوجه من الوجوه. (غرن)

(١٠) أي محمد في "الجامع الصغير". (غرن)

(١١) ورخص بعض المتأخرين تقبيل يد العالم، أو المعورم على سبيل التبرك. (ك)

(١٢) في "شرح الآثار". (غرن)

(١٣) وهذا أجود. (مختصر طحاوي)

(١٤) أخرجه الحاكم في "المستدرک" عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه. (ت)

السلام عاتق جعفر أَرْضَى الله تعالى عنه حين قدم من الحبشة وقبل بين عينيه^(١) * . ولهما ما روى ** : «أن النبي عليه السلام نهى عن المكامعة^(٢) - وهى المعانقة^(٣) - وعن المكامعة^(٤) - وهى التقبيل -» .

وما رواه محمود على ما قبل التحريم ، ثم قالوا^(٥) : الخلاف فى المعانقة فى إزار واحد ، وأما إذا كان عليه^(٦) قميص أو جبة ، فلا بأس بها^(٧) بالإجماع ، وهو الصحيح .

قال^(٨) : ولا بأس بالمصافحة ؛ لأنه هو المتوارث^(٩) ، وقال عليه السلام : «من صافح أخاه المسلم^(١٠) وحرك يده تناثر^(١١) ذنوبه^(١٢)» *** .

(١) قوله : "وقبل بين عينيه" وذلك يوم فتح خيبر ، وقال : لا أدري بما ذا أسر ، بفتح خيبر أم بقدم جعفر ، وعاتق زيد بن حارثة ، وكان أصحاب رسول الله ﷺ يفعلون ذلك ، وفى "الكافى" : كان الأعراب يقلبون أطراف النبي ﷺ . (ت) * راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٥٤ ، والدراية ج ٢ ص ٢٣١ ، الحديث ٩٦٠ . (نعيم)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٥٦ ، والدراية ج ٢ ص ٢٣٢ ، الحديث ٩٦١ . (نعيم)

(٢) قوله : "نهى عن [هم خواهنگى كردن دو مرد باهم . من] إلخ" قلت : رواه ابن أبى شيبه فى "مصنفه" عن أبى ريعانة صاحب النبي عليه السلام قال كان رسول الله ﷺ يهين عن مكامعة أو مكامعة المرأة المرأة ليس بينهما شىء وعن مكامعة أو مكامعة الرجل الرجل ليس بينهما شىء ، انتهى .

قال أبو عبيدة : والمكامعة أن يلمس الرجل فاه صاحبه ، مأخوذ من "كعام البهر" وهى أن يشد فاه إذا هاج ، والمكامعة أن يضاجم الرجل صاحبه فى ثوب واحد ، ولذلك قيل : لزوج المرأة كميم ، انتهى . (ت)

(٣) قوله : "وهى المعانقة" تفسر المكامعة بالمعانقة فيه نظراً ، لأنه قال فى "ديوان الأدب" وغيره كاعم امرأته ضاجعها ، وكاعم المرء قبلها ، وقال فى "الفاثق" : نهى النبي ﷺ عن المكامعة ، والمكامعة أى عن ملاعبة الرجل الرجل ومضاجعته إياه ، لا يستبرئ بينهما . (غن)

(٤) مكامعة : بوسه دادن ، ودهان در دهان گرفتن وقت بوسه . (من)

(٥) قوله : "ثم قالوا إلخ" الشيخ أبو منصور وفق الأحاديث ، فقال : المكروه من المعانقة ما كان على وجه الشهوة ، وعبر عنه المصنف بقوله فى إزار واحد ، فإنه سبب يفضى إليها ، فأما على وجه البر والكرامة إذا كان عليه قميص أو جبة ، فلا بأس به . (٤)

(٦) الرجل .

(٧) معانقة ، وكذا التقبيل إذا لم يكن على وجه الشهوة ، بل على وجه المهرة لا بأس به . (غن)

(٨) أى محمد فى "الجامع الصغير" . (غن)

(٩) أى السنة القديمة فى البيعة وغير ذلك . (زيلعى) توارث از يك ديگرى ميراث گرفتن . (تاج)

(١٠) قوله : "من صافح إلخ" قلت روى الطبرانى فى "معجمه" عن حذيفة بن اليمان عن النبي ﷺ قال : «إن المؤمن إذا لقي المؤمن فسلم عليه وأخذه بيده فصافحه تناثر^(١١) خطاياهما ، كما ينفثر ورق الشجرة . (ت)

(١١) تناثر : پراگنده گشتن . (من)

*** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٥٩ ، والدراية ج ٢ ص ٢٣٣ ، الحديث ٩٦٣ . (نعيم)

فصل في البيع^(١)

قال^(١): ولا بأس ببيع السرقين^(٢)، ويكره بيع العذرة^(٣)، وقال الشافعي: لا يجوز بيع السرقين أيضاً؛ لأنه نجس العين، فشابه العذرة وجلد الميتة قبل الدباغ. ولنا أنه منتفع به؛ لأنه يلقي في الأراضى؛ لاستكثار الربيع^(٤)، فكان مالا^(٥)، والمال محل للبيع، بخلاف العذرة؛ لأنه لا ينتفع بها إلا مخلوطاً^(٦)، ويجوز بيع المخلوط^(٧)، هو المروى عن محمد، وهو الصحيح، وكذا يجوز الانتفاع بالمخلوط لا بغير المخلوط في الصحيح^(٨)، والمخلوط بمزلة زيت خالطته النجاسة^(٩).

قال^(١٠): ومن علم بجارية أنها لرجل، فرأى آخر يبيعها، وقال^(١١): وكلني صاحبها، فإنه يسعه أن يبتاعها، ويطأها؛ لأنه^(١٢) أخبر بخبر صحيح^(١٣)، لا منازع له، وقول الواحد في المعاملات مقبول على أي وصف كان^(١٤)؛ لما مر من قبل^(١٥). وكذا^(١٦) إذا قال^(١٧): اشتريتها منه، أو وهبها لي، أو تصدق بها علي؛ لما

(١) قوله: "فصل في البيع" آخر فصل البيع عن فصل الأكل والشرب واللمس والوطي؛ لأن أثر تلك الأفعال متصل بيدن الإنسان، وهذا لأن ما كان أكثر اتصالاً كان أحق بالتقديم. (٢)

(١) أي محمد في "الجامع الصغير". (غن)

(٢) بالكسر: معرب سرقين.

(٣) وهي رجيم آدمي. (ك) عذرة كفرحة: يلهدي. (من)

(٤) بالفتح: دخل في كه از كشت حاصل شود. (م)

(٥) قوله: "فكان مالا" لأن المال ما يتمول أي يدخر لوقت الحاجة، وقد يتمول المسلمون السرقين، وانتفعوا به من غير نكير من أحد من السلف. (غن)

(٦) بالتراب الغالب. (غن) لا بنفسها.

(٧) قوله: "يجوز بيع المخلوط" لأن المخلوط مال عندنا، يجوز بيعه، ونجاسة العين تمنع الأكل، ولا تمنع الانتفاع، فجاز بيع ذلك؛ لوجود الانتفاع. (غن)

(٨) وعن أبي حنيفة لا بأس بالانتفاع بالعذرة الخالصة. (كافي)

(٩) قوله: "بمزلة زيت الخ" يعني أن الزيت المخلوط بالنجاسة يجوز بيعه، ويجوز الانتفاع به بالاستصباح اتفاقاً، فكذا العذرة مخلوطة بالزيت الغالب يجوز بيعها قياساً عليه، والجامع كونها منتفعا بها؛ لأن الناس ينتفعون بها. (غن)

(١٠) أي في "الجامع الصغير". (نبت)

(١١) الآخر.

(١٢) الآخر.

(١٣) لأنه صلب من عقل ودين مع اعتقاد حرمة الكذب. (٢)

(١٤) أي بعد أن كان مميزاً عاقلاً، سواء كان حراً أو عبداً مسلماً، أو كافراً رجلاً أو امرأة. (ك)

(١٥) قوله: "لما مر من قبل" يعني في فصل الأكل والشرب في قوله من أرسل أجييراً له مجوسياً، وهذا لأن خير

الواحد في المعاملات مقبول من غير شرط العدالة، دفعاً للجرم. (٢)

قلنا^(١)، وهذا إذا كان ثقة^(٢)، وكذا إذا كان^(٣) غير ثقة، وأكبر رأيه أنه صادق؛ لأن عدالة المخبر في المعاملات غير لازمة للحاجة على ما مر^(٤).

وإن كان أكبر رأيه أنه كاذب لم يسع له أن يتعرض^(٥) لشيء من ذلك^(٦)؛ لأن أكبر الرأي يقام مقام اليقين، وكذا إذا لم يعلم أنها لفلان^(٧)، ولكن أخبره صاحب اليد أنها لفلان، وأنه وكله^(٨) ببيعها، أو اشتراها^(٩) منه^(١٠)، والمخبر ثقة قبل قوله، وإن لم يكن ثقة يعتبر أكبر رأيه؛ لأن إخباره حجة في حقه^(١١)، وإن لم يخبره^(١٢) صاحب اليد بشيء.

فإن كان^(١٣) عرفها^(١٤) للأول لم يشتريها^(١٥) حتى يعلم انتقالها إلى ملك

(١٦) أى يقبل قوله.

(١٧) الآخر.

(١) قوله: "لما قلنا" إشارة إلى قوله: لأنه أخبر بخبر صحيح لا منازع له. (٦)

(٢) قوله: "وهذا [أى قبول قوله] إذا كان [الآخر] ثقة إلخ" مراد المصنف بقوله: إذا كان ثقة إذا كان عدلاً، وبقوله: إذا كان غير ثقة إذا كان غير عدل، وتعليقه بقوله: لأن عدالة المخبر في المعاملات إلخ، دليل واضح على كون مراده بخبر الثقة غير العدل، بالثقة العدل، ولا تناقض بين ذلك، بين قوله: على أى وصف كان أصلاً؛ فإن المستفاد من قوله: على أى وصف كان عموم الأوصاف، لا عموم الجزئيات.

وقد نبه بقوله: وإن كان أكبر رأيه أنه كاذب إلخ، على عدم دخول بعض جزئيات غير الثقة في الحكم السابق، ولا ضير فيه، فإن كلامه ههنا تفصيل لما أجمله فيما قبل ولا بعد في أن يفيد التفصيل ما لا يفيد الإجمال. (نت)

(٣) الآخر.

(٤) قوله: "على ما مر" إشارة إلى ما قال في فصل الأكل والشرب، أن قول الواحد قبل في المعاملات دفعاً

للحرج. (غن)

(٥) يقصد. (غن)

(٦) أى الاشتراء والوطئ.

(٧) قوله: "وكذا إذا لم يعلم إلخ" يعنى هذا الذى قلنا فى ما إذا رأى الجارية فى يد فلان، فعلم أنها له، ثم رآها فى يد غيره يبيعها، وقال: وكلنى إلخ، وكذا إذا لم يعلم إلخ. (غاية البيان)

(٨) فلان.

(٩) أى صاحب اليد.

(١٠) فلان.

(١١) قوله: "إخباره [صاحب اليد] حجة فى حقه" أى فى حق نفسه فيما يرجع إليه، وهو قوله: ليس لى ولكن لفلان، ولكن غير حجة فى حق غيره فيما يرجع إليه، وهو قوله: وكلنى أو اشتريت منه، فلا بد من حجة، وهو أكبر رأى. (مل)

(١٢) أى الذى يريد الشراء.

(١٣) أى الذى يريد الشراء.

(١٤) جارية.

الثاني^(١)؛ لأن يد الأول دليل ملكه، وإن كان لا يعرف ذلك، له أن يشتريها وإن كان ذو اليد فاسقاً؛ لأن يد الفاسق دليل الملك في حق الفاسق والعدل^(٢)، ولم يعارضه معارض، ولا معتبر بأكبر الرأي عند وجود الدليل الظاهر^(٣)، إلا أن يكون مثله لا يملك مثل ذلك^(٤)، فحيث يستحب له أن يتزده^(٥).

ومع ذلك لو اشتراها يرجى أن يكون في سعة^(٦) من ذلك، لاعتماده الدليل^(٧) الشرعي^(٨)، وإن كان الذي^(٩) أتاها بها^(١٠) عبداً أو أمة لم يقبلها^(١١) ولم يشتريها حتى يسأل؛ لأن المملوك لا ملك له، فيعلم أن الملك فيها لغيره. فإن أخبره أن مولاه أذن له وهو^(١٢) ثقة^(١٣) قبل^(١٤)، وإن لم يكن ثقة يعتبر أكبر الرأي^(١٥)، وإن لم يكن له رأي لم يشتريها^(١٦)؛ لقيام الحاجر، فلا بد من دليل.

قال: ولو أن امرأة^(١٧) أخبرها ثقة أن زوجها الغائب مات عنها، أو طلقها

(١٥) من صاحب اليد.

(١) الياء.

(٢) قوله: في حق الفاسق والعدل "أى في حق الناس كافة؛ لأن اليد دليل الملك شرعاً، والفاسق والعدل في هذا سواء، حتى إذا نازعه غيره فالقول له، فيحل لمن رآه في يده أن يشهد له بالملك. (ك)

(٣) اليد.

(٤) قوله: "لا يملك [مبيع] مثل ذلك" كدرة مثلاً في يد فقير لا يملك شيئاً، أو رأى كتاباً في يد جاهل، ولم يكن في آباءه من هو أهل لذلك، فيظن كل واحد أنه سارق لذلك العن، فكان التنزه عن شراءه أفضل. (ك)

(٥) عن البراء.

(٦) گنجائش و دسترس و طاقت. (م)

(٧) أى اليد.

(٨) وهو أن اليد دليل الملك. (غرن)

(٩) قوله: "وإن كان الذي أتاها الخ" أى إذا أتى عبداً وجارية بجارية، فأراد بيع الجارية، فلا يشتري حتى يسأل الخ. (غرن)

(١٠) جارية.

(١١) أى إذا تركها عنده، أو وهبها منه. (ك)

(١٢) الواو حالية.

(١٣) أى الخبير.

(١٤) لأن خبر الواحد مقبول في المعاملات. (غرن)

(١٥) قوله: "أكبر الرأي" فإن كان أكبر رأيه أنه صادق صدقه، وإن كان أكبر رأيه أنه كاذب لم يعرض بشيء من ذلك. (غرن)

(١٦) قوله: "لم يشتريها" أى لم يعرض لشيء منه لوجود المانع للملك، وهو الرق، وهو معنى قوله لقيام الحاجر - بالراء المهملة - لأن الرق حاجر عن التصرف أى مانع عنه، فما لم يوجد نوع دليل لم يعمل بمجرد اليد. (غرن)

ثلاثاً، أو كان^(١) غير ثقة، وأنها بكتاب من زوجها بالطلاق، ولا تدرى أنه كتابه أم لا، إلا أن أكبر رأيها أنه حق، يعني بعد التحري، فلا بأس بأن تعتد^(٢) ثم تتزوج^(٣)؛ لأن القاطع^(٤) طارئ ولا منازع^(٥).

وكذا لو قالت لرجل، طلقني زوجي وانقضت عدتي، فلا بأس أن يتزوجها^(٦)، وكذا إذا قالت المطلقة الثلاث: انقضت عدتي، وتزوجت بزواج آخر، ودخل بي، ثم طلقني وانقضت عدتي، فلا بأس بأن يتزوجها الزوج الأول^(٧)، وكذا لو قالت جارية^(٨)، كنت أمة لفلان فأعتقني^(٩)؛ لأن القاطع طارئ.

ولو أخبرها مخبر أن أصل النكاح كان فاسداً، أو كان الزوج حين تزوجها مرتداً، أو أخاها^(١٠) من الرضاة، لم يقبل^(١١) قوله^(١٢)، حتى يشهد بذلك رجلان، أو رجل وامرأتان.

وكذا^(١٣) إذا أخبره مخبر^(١٤) أنك تزوجتها، وهي^(١٥) مرتدة، أو أختك من

(١٧) قوله: "ولو أن امرأة إلخ" هذه المسألة مع ما بعدها إلى قوله: وإذا باع المسلم خمراً من مسائل كتاب الاستحسان، ذكرها هنا تقريباً على مسألة "الجامع الصغير". (غن)

(١) المخبر.

(٢) قوله: "فلا بأس إلخ" لأن القاطع إذا كان طارياً، لا منازع للمخبر به، يقبل قول الواحد، فإن كان ثقة لا يحتاج إلى غيره، وإن لم يكن لا بد من انضمام رأي المخبر له. (ف)

(٣) قوله: "ثم تتزوج" هذا في الإخبار، وأما في الشهادة فلا يصح، وإن كان الشاهد اثنين حيث لا يقضى القاضي بالفرقة؛ لأنه قضاء على الغائب. (ك)

(٤) قوله: "لأن القاطع [للزوجية]" أي قاطع النكاح طار على النكاح السابق، ويمكن الجمع بينهما، ولا منازع، فيصح العمل به. (أعظمي)

(٥) لأن صحة النكاح لا تمنع ما يطر. (زيلعي)

(٦) إذا غلب على ظنه صدقها. (غن)

(٧) قوله: فلا بأس لأنها أخبرت عن أمر لا منازع لها فيه، فيقبل خبرها. (غن) إلخ أي إذا كانت ثقة، أو وقع في قلبه أنها صادقة. (كف)

(٨) قوله: "وكذا لو كانت جارية إلخ" جارية لا تعبر عن نفسها في يد رجل يدعى أنها له، فلما كبرت لقيها رجل، فقالت: إن سيدي قد أعتقني، حل له أن يتزوجها، ولو قالت: أنا حرة الأصل لا يحل له ذلك؛ لما بين، أن الخبر الأول في غير موضع المنازع، والثاني في موضع المنازعة، فلا يقبل. (غن)

(٩) حل له أن يتزوجها، لأن إلخ. (كف)

(١٠) أي أو كان الزوج أخاها.

(١١) أي لم يسمعها أن تتزوج بزواج آخر، وإن غلب على ظنها صدقه. (غن) لأنه أخبر بفساد مقارن على ما سيحي.

(١٢) مخبر.

(١٣) يعني لم يعتبر إخباره.

الرضاعة لم يتزوج بأختها^(١) وأربع سواها، حتى يشهد بذلك عدلان؛ لأنه أخبر^(٢) بفساد مقارن^(٣)، والإقدام على العقد يدل على صحته وإنكار فساد، فيثبت المنازع^(٤) بالظاهر.

بخلاف ما إذا كانت المنكوحه صغيرة، فأخبر الزوج أنها ارتضعت^(٥) من أمه^(٦) أو أخته^(٧)، حيث يقبل قول الواحد فيه؛ لأن القاطع طار، والإقدام الأول^(٨) لا يدل على انعدامه^(٩)، فلم يثبت المنازع^(١٠) فافترقا، وعلى هذا الحرف يدور الفرق^(١١).

ولو كانت جارية صغيرة لا تعبر عن نفسها في يد رجل يدعى أنها له، فلما كبرت لقيها رجل في بلد آخر، فقال أنا حرة الأصل لم يسعه أن يتزوجها؛ لتحقيق المنازع، وهو ذو اليد، بخلاف ما تقدم^(١٢).

(١٤) وإن كان المخبر عدلا. (غن)

(١٥) الواو حالية.

(١) يعني لم يعتبر إخباره.

(٢) قوله: "لأنه [مخبر] أخبر إلخ" أي لأن هذا خبر في موضع المنازعة؛ لأن الظاهر من حال العاقد أنه يدعى صحة عقده، وهذا يدعى فساد، فلا يقبل، إلا إذا شهد عنده شاهدان عدلان على ذلك، فحينئذ يقبل. (غن)

(٣) للعقد.

(٤) قوله: "فيثبت المنازع إلخ" فالحاصل إن لم تقبل خبر الواحد في موضع المنازعة؛ لحاجتنا إلى الإلزام، وقبلنا في موضع المسألة لعدمه. (كفاية)

(٥) أي بعد النكاح.

(٦) زوج.

(٧) زوج.

(٨) على العقد.

(٩) ارتضاع.

(١٠) قوله: "فلم يثبت المنازع إلخ" اعترض عليه، بأنه إن قبل خبر الواحد في إفساد النكاح بعد الصحة من هذا الوجه، فوجه آخر فيه يوجب عدم القبول، وهو أن ملك الزوج فيها ثابت، والملك الثابت للغير فيها لا يبطل بخبر الواحد، وأجيب: بأن ذلك إذا كان ثابتا بدليل موجب وملكه فيها ليس كذلك، بل باستصحاب الحال، وخبر الواحد أقوى منه. (٤)

(١١) قوله: "يدور الفرق [أي بين قبول قول الواحد وعدم قبوله. غن]" وهو أن المفسد إذا كان طاريا يثبت بخبر الواحد العدل، وإن كان مقارنا، فلا يثبت حتى يشهد بذلك عدلان. (ك)

(١٢) قوله: بخلاف ما تقدم [أراد به قوله: أنها لو قالت: كمن أمة لفلان، فأعتقني حيث يقبل قولها. عيني] وهو أنه قالت: أعتقني مولاي، يقبل لعدم المعارض أما في قوله: أنا حرة الأصل، يوجد معارض مقارن؛ لأن كونها حرة الأصل ينافي الملك عليها، أما في قولها: أعتقني لم يوجد المعارض؛ لأن كونها مملوكة لا ينافي الإعناق في وقت آخر، فيقبل

قال^(١): وإذا باع المسلم خمرا، وأخذ ثمنها، وعليه دين، فإنه يكره لصاحب الدين^(٢) أن يأخذ منه^(٣)، وإن كان البائع نصرانياً، فلا بأس به^(٤).
والفرق أن البيع في الوجه الأول^(٥) قد بطل؛ لأن الخمر ليس بمال متقوم في حق المسلم، فبقى الثمن على ملك المشتري، فلا يحل^(٦) أخذه من البائع^(٧)، وفي الوجه الثاني^(٨) صح البيع؛ لأنه^(٩) مال متقوم في حق الذمي، فملكه البائع^(١٠)، فيحل الأخذ منه.

قال^(١١): ويكره الاحتكار^(١٢) في أقوات الآدميين^(١٣) والبهائم، إذا كان ذلك في بلد يضر الاحتكار بأهله، وكذلك التلقي^(١٤)، أما إذا كان لا يضر، فلا بأس به.
والأصل^(١٥) فيه^(١٦) قوله عليه السلام^(١٧): «الجالب مرزوق^(١٨) والمحتكر ملعون^(١٩)»، ولأنه تعلق به^(٢٠) حق العامة، وفي الامتناع عن البيع إبطال حقهم،

حتى إذا قال المولى: ما اعتقتها، لا يثبت العتق لوجود المعارض. (حميدية)

(١) أى فى "الجامع الصغير". (غن)

(٢) قوله: "فإنه يكره إلخ" روى عن محمد أنه قال: هذا إذا كان القضاء والاقضاء بالتراضى، فإن كان بقضاء القاضى بأن قضى عليه بهذا الثمن غير عالم بكونه ثمن الخمر، طاب له ذلك بقضائه. (٤)
(٣) أى دينه.

(٤) أى بأخذ الدين منه.

(٥) أى إذا كان البائى مسلماً.

(٦) للدائن؛ لأنه لم يملكه البائى. (غن)

(٧) المسلم.

(٨) أى إذا كان البائى نصرانياً.

(٩) خمراً.

(١٠) النصرانى.

(١١) أى القلورى فى "مختصره". (غن)

(١٢) قوله: ويكره الاحتكار "هو افتعال من حكر أى حبس، والمراد حبس الأقوات مترجماً للغلاء. (٤)

(١٣) التى اشتراها المحتكر فى عصره وحبس.

(١٤) قوله: "وكذلك التلقي [يشير رفقن بملاقات. م] "صورة التلقي أن يخرج من البلد إلى القافلة التى جاءت بالطعام، واشترى منها خراج البلد، وهو يريد حبسها ويمنع عن بيعها، ولم يترك حتى يدخل القافلة البلد. (كف)
(١٥) دليل.

(١٦) أى فى كراهة الاحتكار. (غن)

(١٧) أخرجه ابن ماجة عن عمر بن الخطاب. (ث)

(١٨) قوله: "الجالب إلخ" قال الفقيه أبو الليث: أراد بالجالب الذى يشتري الطعام للبيع، فيجلبه إلى بلد فيبيعه وهو مرزوق؛ لأن الناس ينتفعون به، فينال به بركة دعاء المسلمين، والمحتكر يشتري الطعام للنعم، ويضر بالناس. (عنى)

وتضييق الأمر عليهم، فيكره إذا كان يضر بهم ذلك، بأن كانت البلدة صغيرة.
بخلاف ما إذا لم يضر، بأن كان المضر كبيراً؛ لأنه حابس ملكه من غير إضرار
بغيره، وكذا التلقى على هذا التفصيل^(١)؛ لأن النبي عليه السلام نهى^(٢) عن تلقى
الجلب^(٣)، وعن تلقى الركبان*.
قالوا^(٤): هذا إذا لم يلبس^(٥) المتلقى على التجار سعر^(٦) البلدة، فإن لبس،
فهو^(٧) مكروه في الوجهين^(٨)؛ لأنه غادر^(٩) بهم^(١٠)، وتخصيص الاحتكار
بالأقوات كالحنطة^(١١) والشعير^(١٢) والتبن^(١٣) والقت^(١٤) قول أبي حنيفة^(١٥).

(١٩) قوله: ملعون قيل: اللعن على نوعين: أحدهما: الطرد من رحمة الله، وذلك لا يكون إلا للكافر، والثاني:
الإبعاد عن درجة الأبرار ومقام الصالحين، وهو المراد ههنا؛ لأن عند أهل السنة المؤمن لا يخرج عن الإيمان بارتكاب
كبيرة. (ك)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦١، والدراية ج ٢ ص ٢٣٤، الحديث ٩٦٤. (نسيم)

(٢٠) أى بالقوت.

(١) يعنى إن أضر بأهل البلدة يكره، وإلا فلا.

(٢) قوله: "نهى عن تلقى إلخ" قلت: هما حديثان: فالأول أخرجه مسلم عن أبى هريرة قال: "نهى رسول
الله ﷺ عن تلقى الجلب"، انتهى، والثاني أخرجه البخارى ومسلم عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: "ولا تلقوا
الركبان". (ت)

(٣) ازجائى بجای بردن بجهت فروختن، کذا فى "المنتخب"، والمراد منه المجلوب.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦١، والدراية ج ٢ ص ٢٣٤، الحديث ٩٦٥. (نسيم)

(٤) قوله: "قالوا: هذا" أى قال المشايخ: إن هذا الجواب أى الكراهية فيما إذا كان أضر بأهل البلدة،
وعدم الكراهية فيما لم يضر بهم فيما إذا اشترى المتلقى بلا تلبس السعر على التجار، أما إذا لبس عليهم، فإنه مكروه إلخ. (غن)
(٥) أى لم يخف.

(٦) نرخ.

(٧) تلقى.

(٨) أى سواء أضر بأهل البلد أو لم يضر. (ك)

(٩) بتلبس السعر. (ك) غدره وبه غدرأى يتوفأى كرد. (من)

(١٠) تجار.

(١١) گندم.

(١٢) جو.

(١٣) بالكسر كاه.

(١٤) قوله: "والقت" بالفتح: أسهت تر یا اسهت خشك، كذا فى "منتهى الأرب"، وفى "اللباب": الياس من
الأسفست، وفى "البرهان القاطع": أسهت گیاهى باشد بغایت نرم، وأملس که چارپایان را خورده آن قره سازد.

(١٥) وهو قول محمد أيضاً، وعليه الفتوى. (ك)

وقال أبو يوسف: كل ما أضر بالعامه حبسه، فهو احتكار، وإن^(١) كان ذهباً أو فضةً أو ثوباً، وعن محمد^(٢) أنه قال: لا احتكار في الثياب^(٣)، فأبو يوسف اعتبر^(٤) حقيقة الضرر، إذ هو المؤثر في الكراهية، وأبو حنيفة اعتبر الضرر المعهودة المتعارف^(٥). ثم المدة إذا قصرت لا يكون احتكاراً لعدم الضرر، وإذا طالت^(٦) يكون احتكاراً مكروهاً؛ لتحقق الضرر، ثم قيل: هي^(٧) مقدرة^(٨) بأربعين يوماً؛ لقول النبي عليه السلام^(٩): «من احتكر طعاماً أربعين ليلة قد برئ من الله وبرئ الله منه»^{(١٠)*}.

وقيل: بالشهر^(١١)؛ لأن ما دونه قليل عاجل، والشهر وما فوقه كثير أجل، وقد مر^(١٢) في غير موضع، ويقع التفاوت في المأثم^(١٣) بين أن يتربص العزة^(١٤) وبين أن يتربص^(١٥) القحط - والعياذ بالله - وقيل: المدة للمعاقبة في الدنيا^(١٦)، أما يأثم وإن^(١٧)

(١) الواو وصليته.

(٢) في رواية هشام.

(٣) قوله: "لا احتكار إلخ" فإن الحاجة اللازمة الدائمة في الأقوات دون غيرها، والثياب لا يقف قيام الأبدان وبقاء الحيات عليها، وقوت الحيوان ما كان قوامه به من المأكول، وقال القدوري في "شرح مختصر الكرخي": "وأما قول محمد: إن حبس الأرز ليس باحتكار، فهو محمول على البلاد التي لا يتقوتون به، أما في الموضع الذي هو قوتهم مثل طبرستان فهو احتكار. (غاية البيان)

(٤) فإن الضرر يلحق بحكرة هذه الأشياء، كالحنطة والنهى عن الحكرة عام بلا فصل. (غن)

(٥) وهو بحسب الأقوات.

(٦) المدة.

(٧) أى المدة الطويلة.

(٨) أى مدة الاحتكار التي يمتنع منها. (غن)

(٩) رواه أحمد في "مسنده" عن ابن عمر رضى الله عنهما. (ت)

(١٠) أى خذله والخذلان ترك النصرة عند الحاجة. (ك)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦٢ والدراية ج ٢ ص ٢٣٤، الحديث ٩٦٦. (نعيم)

(١١) قوله: "وقيل: بالشهر" أى قال بعض مشايخنا: هي مقطرة بالشهر، ولم يجعل التقدير في الحديث لازماً؛ لأن المعنى في المنع عن الاحتكار هو الضرر، والضرر يلحق في كثير المدة دون قليلها، وما دون الشهر قليل، ولهذا سقط الصوم بالجنون شهراً، بخلاف ما دونه، وكذا إذا جن الوكيل أو الموكل جنوناً مطلقاً، بطلت الوكالة، وحده شهر عند أبي يوسف، ولو قال: لأقضي دينه عن قريب، فهو على ما دون الشهر؛ لأن الشهر وما زاد عليه بعيد، ولهذا كان الشهر، أو في الأجل في السلم، وما دونه في حكم الحال. (غن)

(١٢) في السلم وغيره، أى قلة ما دون الشهر وكثرة ما فوقه.

(١٣) قوله: "ويقع التفاوت إلخ" أراد أن إثم من يتربص القحط أعظم من إثم من يتربص عزة الطعام، وهى الغلاء. (ب)

(١٤) ينتظر.

قلت: المدة، والحاصل أن التجارة في الطعام غير محمودة^(١).

قال^(٢): ومن احتكر غلة^(٣) ضيعته^(٤)، أو ما جلبه من بلد آخر، فليس بمحتكر، أما الأول فلأنه^(٥) خالص حقه، لم يتعلق به حق العامة، ألا ترى أن له أن لا يزرع^(٦)، فكذلك له أن لا يبيع.

وأما الثاني فالملذکور^(٧) قول أبي حنيفة؛ لأن حق العامة^(٨) إنما يتعلق بما جمع في المصر، وجلب^(٩) إلى فناءها.

وقال أبو يوسف: يكره لإطلاق ما روينا^(١٠)، وقال محمد: كل ما يجلب^(١١) منه إلى المصر في الغالب فهو بمنزلة فناء المصر، يحرم الاحتكار فيه^(١٢)؛ لتعلق حق العامة به^(١٣)، بخلاف ما إذا كان البلد^(١٤) بعيداً لم تجر العادة بالحمل منه إلى المصر؛ لأنه لم يتعلق به حق العامة.

قال^(١٥): ولا ينبغي للسلطان أن يسعر^(١٦) على الناس؛ لقوله عليه السلام: «لا

(١٥) ينتظر.

(١٦) قوله: "المدة للمعاقبة إلخ" معنى ضرب المدة لأجل المعاقبة في الدنيا، معنى يهدد الإمام المحتكر. (عنى).

(١٧) الواو وصلية.

(١) قوله: "غير محمودة" هذا إذا كان على قصد الاحتكار وترهص الغلاء وقصد الإضرار بالناس، أما إذا لم يكن شيء من ذلك فهو محمود؛ لأن الكاسب صديق الله. (ك)

(٢) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٣) محاصل.

(٤) ضيعة - بالفتح - زمين. (من)

(٥) أى ما حصل من غلة ضيعته.

(٦) أرضه.

(٧) أى الكراهة فيما جلبه من بلد آخر.

(٨) وأهل المصر.

(٩) من بلد آخر.

(١٠) أى قوله عليه السلام: «المحتكر ملعون».

(١١) أى كل موضع يجلب إلخ.

(١٢) أى فيما يجلب من ذلك الموضع.

(١٣) أى بما يجلب من ذلك الموضع.

(١٤) الذى جلب منه.

(١٥) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٦) تسعير: نرخ نهادن. (م)

تسعروا فإن الله هو المسعر القابض الباسط الرزاق^(١) *، ولأن الثمن حق العاقد، فيأليه تقديره، فلا ينبغي للإمام أن يتعرض لحقه، إلا إذا تعلق به^(٢) دفع ضرر العامة على ما نبين^(٣). وإذا رفع إلى القاضي هذا الأمر^(٤)، يأمر المحتكر ببيع ما فضل عن قوته^(٥) وقوت أهله على اعتبار السعة^(٦) في ذلك^(٧)، وينهاه عن الاحتكار، فإن رفع إليه مرة أخرى حبسه^(٨) وعزره، على ما يرى زجرأ له؛ دفعاً للضرر عن الناس.

فإن كان أرباب الطعام يتحكمون^(٩)، ويتعدون عن القيمة تعدياً فاحشاً^(١٠)، وعجز القاضي عن صيانة حقوق المسلمين إلا بالتسعير. فحينئذ لا بأس به^(١١)، بمشورة^(١٢) من أهل الرأي والبصيرة، فإذا فعل ذلك^(١٣)، وتعدى رجل عن ذلك، وباع بأكثر منه^(١٤) أجازة القاضي^(١٥)، وهذا ظاهر عند أبي حنيفة؛ لأنه لا يرى الحجر^(١٦) على الحر^(١٧)، وكذا عندهما^(١٨)، إلا أن يكون الحجر على قوم بأعيانهم.

(١) قوله: "لقوله عليه السلام: «لا تسعروا» إلخ" أخرجه أبو داود والترمذي في البيوع، وابن ماجة في التجارات عن أنس قال: قال الناس: يا رسول الله! غلى السعر، فسعر لنا، فقال رسول الله ﷺ: «إن الله هو المسعر القابض الباسط الرزاق وإني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يطالبني بمظلمة من دم ولا مال». (ت) *

راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦٢، والدراية ج ٢ ص ٢٣٤، الحديث ٩٦٧. (نعيم)

(٢) تعلق به [بالتسعير] فيسعر حينئذ.

(٣) قوله: "على ما نبين" والبيان في قوله: ويتعدون عن القيمة تعدياً فاحشاً، بأن يبيعوا نصف ما يباع به، كما إذا باعوا قفيزاً بمائة وهو يشتري بخمسين. (كفاية)

(٤) أي الاحتكار.

(٥) قوت - بالضم - خورش باندازه قوام بدن انسان. (من)

(٦) گنجایش، أي سعة المحتكر.

(٧) أي في قوته وقوت أهله.

(٨) قوله: "مرة أخرى" وفي "الجامع الصغير": فإن رفع إليه مرة أخرى وغطه وهدده، فإن رفع إليه مرة ثالثة، فحينئذ حبسه. (كفاية)

(٩) على المسلمي، نتحكم: حكومت نمودن بر کسی. (م)

(١٠) قوله: "تعدياً فاحشاً" بأن يبيعوا قفيزاً بمائة، وهو يشتري بخمسين، فيمنعون منه دفعاً للضرر عن المسلمين. (ع)

(١١) أي بالتسعير.

(١٢) شوری - بالضم والقصر - کنکاش وکنکاش کردن، مشوره مثله، وهي مفعلة لا بمفعولة. (من)

(١٣) التسعير.

(١٤) مما عينه القاضي.

(١٥) قوله: "أجازة القاضي [يعني لا ينقضه]" وذلك لأنه إذا لم يكن على قوم بأعيانهم لا يكون ذلك حجراً، بل يكون قبول في ذلك. (غفر)

(١٦) أي نلتم عن الصرافات. وفي إبطال البيع يتحقق الحجر على الحر.

ومن باع منهم بما قدره الإمام صح^(١)؛ لأنه غير مكروه على البيع، وهل يبيع القاضى على المحترک طعامه من غير رضاه^(٢)، قيل: هو على الاختلاف^(٣)، الذى عرف فى بيع مال المديون، وقيل: يبيع بالاتفاق^(٤)؛ لأن أبا حنيفة يرى الحجر^(٥)؛ لدفع ضرر عام، وهذا كذلك^(٦).

قال^(٧): ويكره بيع السلاح فى أيام الفتنة، معناه^(٨) ممن يعرف أنه من أهل الفتنة؛ لأنه^(٩) تسبیب إلى المعصية^(١٠)، وقد بيناه فى السير^(١١)، وإن كان لا يعرف أنه من أهل الفتنة لا بأس بذلك^(١٢)؛ لأنه يحتمل أن لا يستعمله فى الفتنة، فلا يكره بالشك.

قال^(١٣): ولا بأس ببيع العصير^(١٤) ممن يعلم أنه يتخذ خمرًا؛ لأن المعصية لا تقام بعينه، بل بعد تغييره^(١٥)، بخلاف بيع السلاح فى أيام الفتنة؛ لأن المعصية تقوم بعينه^(١٦). قال^(١٧): ومن أجر بيتًا^(١٨)؛ ليتخذ فيه بيت نار، أو كنيسة^(١٩)، أو

(١٧) البالغ العاقل. (زيلعى)

(١٨) قوله: "وكذا عندهما" أى كذا هو ظاهر عندهما؛ لأنهما وإن رأيا الحجر ولكن على جر معين، أو قوم بأعيانهم، أما على قوم مجهولين فلا، وهنا كذلك، فلا يصح. (عینی)

(١) قوله: "ومن باع منهم" كلمة من للبيان، وليس بصلة لباع، أى من باع، وهو من المحترکین شیئًا مما احتكره بما قدره الإمام يصح، ولا يكون للائم حق الفسخ، كما يكون للمكره. (مل)

(٢) إن امتنع عن البيع بالكلية. (زيلعى)

(٣) قوله: "هو على الاختلاف" يعنى أن فيه اختلاف المشايخ، قال بعضهم: لا يبيع على مذهب أبى حنيفة ويبيع على مذهبهما، كما فى بيع مال المديون المفلس إذا امتنع عن البيع، وقيل: يبيع بالاتفاق. (غن)

(٤) وإليه ذهب القدورى. (غن)

(٥) كالحجر على الطبيب الجاهل ونحوه. (كف)

(٦) أى هذا الحجر دفع ضرر عام.

(٧) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٨) أى المراد منه البيع ممن إلخ.

(٩) بيع.

(١٠) قال الله تعالى: ﴿ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾. (غن)

(١١) أى المسألة مرت فى آخر كتاب السير. (غن)

(١٢) أى بالبيع منه.

(١٣) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٤) قوله: "العصير" عصير: شيرة انگور وجز آن وهر چه افشرده باشند. (م)

(١٥) أى استحالته إلى الخمر. (غن)

الإسلام فيها ظاهرة، فلا يكونون^(١) فيها^(٢) أيضاً، وهو الأصح^(٣).

قال^(٤): ومن حمل لذمي خمرًا، فإنه يطيب له الأجر، عند أبي حنيفة^(٥). وقال أبو يوسف ومحمد^(٦): يكره له ذلك؛ لأنه^(٧) إعانة على المعصية^(٨)، وقد صح: «أن النبي عليه السلام لعن في الخمر عشرة^(٩) حاملها والمحمول إليه*». له أن المعصية في شربها، وهو فعل فاعل مختار، وليس الشرب من ضرورات الحمل^(١٠)، ولا يقصد به^(١١)، والحديث محمول على الحمل^(١٢) المقرون بقصد المعصية.

قال^(١٣): ولا بأس^(١٤) ببيع بناء بيوت مكة، ويكره بيع أرضها، وهذا^(١٥) عند أبي حنيفة. وقال^(١٦): لا بأس ببيع أرضها أيضاً، وهذا رواية عن أبي حنيفة؛ لأنها^(١٧) مملوكة لهم لظهور الاختصاص الشرعي^(١٨) بها^(١٩)، فصار كالبناء^(٢٠).

(١) قوله: "فلا يكونون" [الكفار] فيمنعون منها.

(٢) أي في القرى.

(٣) قوله: "وهو الأصح" وهو اختيار شمس الأئمة السرخسي فخر الإسلام على الزيدى، وعند البقلي: لا يمتنعون عن ذلك في السواد. (غن)

(٤) في "الجامع الصغير".

(٥) قياساً.

(٦) استحساناً.

(٧) حمل.

(٨) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾.

(٩) قوله: "لعن الخ" أخرجه أبو دلود في "سننه" عن ابن عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: لعن الله الخمر وشاربها وساقبها وبائعها ومبتاعها وعاصرها وأكل ثمنها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه، انتهى. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦٣، والدراية ج ٢ ص ٢٣٥، الحديث ٩٦٨. (نعيم)

(١٠) أي لو أزمه؛ لأن الحمل قد يكون للتخليل، وقد يكون لغيره. (غن)

(١١) قوله: "ولا يقصد به" أي لا يقصد الحامل بالحمل شرب الذمي، بل مقصوده تحصيل الأجرة. (ك)

(١٢) أي على الحمل لقصد المعصية، وهو شرب الخمر، ولا كلام لنا فيه فإن ذلك مكروه. (غن)

(١٣) أي محمد في "الجامع الصغير". (غن)

(١٤) اتفاقاً.

(١٥) أي كرامة بيم الأرض.

(١٦) وبه أخذ الطحاوي في "شرح الآثار".

(١٧) أرض مكة.

(١٨) قوله: "لظهور اختصاص الشرعي" أراد بالاختصاص الشرعي التوارث في الأرض، وقسمتها في الموارث. (ب)

ولأبى حنيفة قوله عليه السلام: «ألا إن مكة حرام^(٢) لا تباع رباعها^(٣) ولا تورث^(٤)»؛ ولأنها^(٥) حرة محترمة^(٦)؛ لأنها فناء الكعبة^(٧)، وقد ظهر آية أثر التعظيم فيها^(٨) حتى لا ينفّر^(٩) سيدها، ولا يختلى^(١٠) خلاها ولا يعضد^(١١) شوكها^(١٢)، فكذا في حق البيع.

بخلاف البناء؛ لأنه خالص ملك الباني^(١٣)، ويكره إيجارتها أيضاً^(١٤)؛ لقوله عليه السلام: «من أجر أرض مكة فكأنما أكل الربا^(١٥)»**، ولأن أراضى مكة تسمى السواائب^(١٦) على عهد رسول الله ﷺ، من احتاج إليها سكنها، ومن استغنى

(١٩) أرض مكة.

(٢٠) أى بيم الأرض كبيع البناء.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦٥، والدرية ج ٢ ص ٢٣٥، الحديث ٩٦٩. (نعيم)

(٢) قوله: «ألا إن مكة إلخ» روى ابن أبى شيبة في «مصنفه» عن مجاهد قال: قال رسول الله ﷺ: «مكة حرام حرمها الله لا يحل بيم رباعها ولا إجارة بيوتها» انتهى. (ت)

(٣) قوله: «رباعها» الرباع جمع ربيع، وهو الدار بعينها حيث كانت، والمحلة والمنزل، كذا في «القاموس». (ت)

(٤) قوله: «تورث» وراثته. وارث شذن، ورث الشيء من أبيه وورث أباه ما لا فعل ازان. (تاج اللغة)

(٥) أراضى مكة.

(٦) الحرة الكريمة، وصحابة حرة كريمة المطر. (ديوان)

(٧) گردا گرد

(٨) أى فى أراضى مكة.

(٩) تنفر: زمانیدن. أى لا يزعم من موضعه ولا يخوف. (عينى)

(١٠) اختلى الخلى: درد دوبر كند گياه تر را. (من)

(١١) أى لا يقطع.

(١٢) شوك خار. (م)

(١٣) قوله: «لأنه خالص ملك الباني» ألا ترى أنه لو بنى فى المستأجر، أو فى الوقف، صار البناء ملكاً له وجاز بيعه. (ت)
قوله: «ملك الباني» قال ابن الجوزى فى «التحقيق»: بيع رباع مكة مبنى على أنها إن فتحت عنوة، فتكون وفقاً على المسلمين، فلا يجوز بيعها، وإن فتحت صلحا، فهي باقية على أهلها فيجوز، انتهى. (ت)

(١٤) قوله: «ويكره إيجارتها [أرض مكة] إلخ» وروى هشام عن أبى يوسف عن أبى حنيفة أنه كره إجارة بيوت مكة فى الموسم ورخص فى غير الموسم؛ لأن أهل الموسم لهم ضرورة إلى النزول، والمقيم لا ضرورة له إلى النزول. (غن)

(١٥) قوله: «من أجر إلخ» قلت: غريب من هذا اللفظ، وروى محمد بن الحسن فى «كتاب الآثار» عن عبد الله عمرو عن النبى ﷺ قال: «من أكل من أجور بيوت مكة فإنما يأكل ناراً»، انتهى. (ت)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦٦، والدرية ج ٢ ص ٢٣٦، الحديث ٩٧٠. (نعيم)

(١٦) قوله: «تسمى السواائب [جمع سائبة هى شىء لا ولاية عليه لا حد. كف]» قلت: رواه ابن ماجة فى سننه فى الحيم عن علقمة قال: توفى رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر ومبا يدعى رباع مكة إلا السواائب من احتاج سكن ومن

عنها أسكن غيره* . ومن وضع^(٢) درهماً^(٣) عند بقال يأخذ منه^(٤) ما شاء^(٥) ، يكره له ذلك^(٦) ؛ لأنه ملكه قرضاً^(٧) جر به نفعاً ، وهو^(٨) أن يأخذ منه ما شاء حالاً فحالاً ، ونهى^(٩) رسول الله عليه السلام عن قرض جر نفعاً ، وينبغي أن يستودعه ، ثم يأخذ منه ما شاء جزء فجزء ؛ لأنه وديعة ، وليس بقرض ، حتى لو هلك لا شيء على الآخذ^(١٠) ، والله أعلم .

مسائل متفرقة

قال^(١١) : ويكره التعشير والنقط^(١٢) في المصحف^(١٣) ؛ لقول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه* : " جردوا القرآن "^(١٤) ، ويروى " جردوا المصاحف " ، وفي

استغنى أسكن ، انتهى . (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦٨ ، والدراية ج ٢ ص ٢٣٧ ، الحديث ٩٧١ . (نعيم)

(٢) ذكر هذه المسألة تقريباً . (غن)

(٣) قوله : " ومن وضع إلخ " معنى المسألة أن رجلاً فقيراً له درهم يخاف لو كان في يده يهلك ، أو يصرف إلى حاجة ، لكن حاجته إلى المعاملة مع البقال أس من غيرها ، كما في شري التوابل والملح والكبريت ، وليس له فلوس حتى يشتري بها ما سنع له من الحاجة كل ساعة ، فيعطى الدرهم البقال لأن يأخذ منه ما يحتاج إليه مما ذكرنا بحسابه جزء فجزء حتى يستوفي ما يقابل الدرهم ، وهذا الفعل منه مكروه ؛ لأنه حاصل هذا الفعل راجع إلى أن يكون قرضاً فيه جر نفع ، وهو مكروه . (ك)

(٤) حال

(٥) قوله : " يأخذ منه إلخ " هذا خارج مخرج الشرط ، يعني وضعه بشرط أن يأخذه منه ما شاء ، وإذا وضعه ولم يشترط شيئاً فهو وديعة ، إن هلك لم يضمن شيئاً منها . (٦)

(٦) من التوابل والبقول وغير ذلك .

(٧) قوله : " لأنه ملكه " أي الدراهم ، فقد أقرضه إياه ، وقد شرط أن يأخذ منه ما يريد حالاً فحالاً ، وله في ذلك نفع ، وهو بقاء درهم وكفاية الحاجات ، فيصير قرضاً جر نفعاً ، وهو منهى عنه ، فإن القرض تمليك الشيء بمثله ، فإذا جر نفعاً صار كأنه استراد فيه الربوا ، فلا يجوز . لأن القرض تبرع ، وجر المنفعة يخرج عنه موضعه ، وإنما يكره إذا كانت المنفعة مشروطة في العقد ، وإذا لم تكن مشروطة فيه ، يكون المقرض متبرعاً بها ، فصار كالرجحان الذي دفعه ﷺ في بدل القرض ، وقد روى عن ابن عمر أنه كان يستقرض ، فإذا خرج عطاء أعطاه أجود مما أخذ منه . (مل)

(٨) نفع .

(٩) مر الحديث في آخر كتاب الحوالة .

(١٠) بقال .

(١١) أي في " الجامع الصغير " . (غن)

(١٢) أي إظهار الإعراب .

(١٣) قوله : " ويكره التعشير إلخ " التعشير جمل العواشر في المصحف ، وهو كتابة عن العلامة عند منتهى عشر آيات . (٤)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٦٩ تحت عنوان " مسائل متفرقة " ، وفي الدراية ج ٢ ص ٢٣٧ تحت الحديث ٩٧١ . (نعيم)

التعشير والنقط ترك التجريد، ولأن التعشير يخل^(١) بحفظ الآي^(٢)، والنقط يحفظ الإعراب اتكالا^(٣) عليه، فيكره، قالوا^(٤): في زماننا لا بد للعجم من دلالة^(٥)، فترك ذلك إخلال بالحفظ، وهجران القرآن فيكون حسناً.

قال: ولا بأس بتحلية المصحف^(٦)؛ لما فيه من تعظيمه^(٧)، وصار كنقش المسجد، وتزيينه بماء الذهب وقد ذكرناه^(٨) من قبل^(٩)، قال^(١٠): ولا بأس بأن يدخل أهل الذمة المسجد الحرام، وقال الشافعي: يكره ذلك.

وقال مالك: يكره في كل مسجد، للشافعي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ^(١١)﴾ فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا^(١٢)، ولأن الكافر لا يخلو عن

(١٤) قوله: "جردوا القرآن" واختلفوا في تفسيره، فقيل: المراد عن نقط المصاحف، فيكون دليلاً على كراهة نقط المصاحف، وقيل: هو أمر بتعليم القرآن وحده، وترك الأحاديث، وقالوا: هذا باطل، وقيل: إنه حث على أن لا يتعلم بشيء من كتب الله غير القرآن؛ لأن غيره إنما يؤخذ من اليهود والنصارى، وليسوا بمؤمنين عليها. (ع)
قوله: "جردوا" رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" في الصلاة في فضائل القرآن، ورواية جردوا المصاحف غريبة. (ت)

(١) قوله: والتعشير يخل إلخ يعني أن التعشير أمر غير مفيد، إلا التخصيص في حفظ الآيات ومعرفتها، وكذلك النقطة يبطل الاجتهاد في حفظ القرآن ومعرفة اعتماداً على الخط. (غن)

(٢) ومعرفتها.

(٣) اعتماداً.

(٤) قوله: "قالوا: في زماننا إلخ" قال فخر الإسلام البزدوي في شرح "الجامع الصغير": قال مشايخنا: هذا في زمانهم لأهل بلدانهم، فأما في زماننا لأهل بلداننا، فالنقطة حسن، وهو أمر لا بد منه؛ لأنه ليس في وسع العجم معرفة الإعراب من غير دلالة على ذلك، فيؤدى تركه إلى هجران القرآن، وإلى الإعراض عن حفظه، وإلى تكليف العجم إلى معرفة ما ليس في وسعهم، فلذلك صار حسناً، وقد استحسنته المسلمون من بعده، وما رآه المسلمون حسن فهو عند الله حسن، وكفى بالعجز عذراً. (غن)

(٥) قوله: "لا بد للعجم إلخ" لأن العجم لا يمكنه التعليم والتلاوة إلا بالنقط، وعلى هذا كتبت أسامي السور وعدد الآي، فهو وإن كان إحداثاً فهو بدعة حسنة، وكم من شيء يختلف باختلاف الزمان والمكان، كما ذكره الإمام الترمذى. (كفاية)

(٦) حل - بالفتح - بيرانه زيور، يقال: سيف محلى شمشير بأرايش، وكذلك لحام محلى. (من)

(٧) قرآن.

(٨) نقش مسجد.

(٩) في آخر باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها من كتاب الصلاة في فصل أوله، ويكره استقبال القبلة بالفرج في الخلاء. (نت)

(١٠) أى في "الجامع الصغير". (غن)

(١١) هو مصدر، ومعناه ذور أنجاس. (غن)

(١٢) يعنى العام الذى حج فيه أبو بكر رضى الله تعالى عنه بالناس ونادى على كرم الله وجهه ببراءة، وهو سنة تسع من الهجرة. (معالم التنزيل)

جناية^(١)؛ لأنه لا يغتسل اغتسالا يخرج به عنها، والجنب يجنب^(٢) المسجد، وبهذا^(٣) يحتج مالك، والتعليل بالنجاسة عام^(٤)، فينتظم المساجد كلها. ولنا ما روى: «أن النبي عليه السلام أنزل^(٥) وفد^(٦) ثقيف في مسجده وهم كفار^(٧)»؛ ولأن الخبث^(٨) في اعتقادهم^(٩)، فلا يؤدي إلى تلويث^(١٠) المسجد^(١١)، والآية محمولة على الحضور^(١٢) استيلاء واستعلاء^(١٣)، أو طائفتين عراة، كما كانت عادتهم في الجاهلية، قال^(١٤): ويكره استخدام الخصيان؛ لأن الرغبة في استخدامهم حث^(١٥) الناس

(١) قوله: "ولأن الكافر إلخ" أقول: لا يذهب عليك أن هذا الدليل لو تم لدل على أن لا يدخل الكافر شيئاً من المساجد، ومذهب الشافعي أنه لا يجوز دخول الكافر المسجد الحرام دون سائر المساجد، فلم يكن هذا الدليل ملائماً لمذهبه، وإنما كان مناسباً لمذهب مالك. (نت)

(٢) أي دور داشته می شود از مسجد.

(٣) أي بدليل الشافعي.

(٤) قوله: "والتعليل بالنجاسة إلخ" يعني علل بأن المشرك إنما يجنب عن المسجد الحرام لكونه نجساً، فلا تفصيل بين مسجد ومسجد. (ك)

(٥) أخرجه أبو داود في "سننه" في كتاب الحجاج. (ت)

(٦) جمع وفد برسولي أي بده. (من) هي من قبس.

(٧) للوار حالة.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٧٠، والدرية ج ٢ ص ٢٣٧، الحديث ٩٧٢. (تهم)

(٨) قوله: "ولأن الخبث [الخبث أي النجاسة المذكورة في الآية هو الخبث في اعتقادهم. ريمى إلخ" دليل آخر على يتضمن الجواب عن أن يقال: كيف أنزل النبي ﷺ وفد ثقيف في مسجده، وهم كفار، وقد وصفهم الله تعالى بكونهم نجساً، كما حكى أنه عليه السلام لما أنزلهم في مسجده وضرب لهم خيمة، فقال الصحابة: قوم أنجاس، فقال عليه السلام: «ليس على الأرض من نجاستهم شيء وإنما نجاستهم على أنفسهم»، ويرد على ظاهر هذا الدليل أنه تعليل في مقابلة النص، وهو قوله تعالى: «فلا يقرءوا المسجد الحرام بعد عامهم»، والتعليل في مقابلة النص غير صحيح على ما عرف في علم الأصول، فأجاب المصنف عنه بقوله: والآية محمولة على الحضور إلخ. (نت)

(٩) كفار.

(١٠) آلوده كردن. (م)

(١١) قوله: "فلا يؤدي إلخ" فإن قيل: الجنب ممنوع عن دخول المسجد الحرام وإن لم يؤدي إلى التلبس، قلنا: لأن أعضائه نجسة، وإدخال النجاسة في المسجد لا يجوز، وأما الكافر فأعضاءه طاهرة من النجاسة، ولهذا لا يجب عليه الفسل بالإسلام. (ك)

(١٢) أي حضور المسجد الحرام.

(١٣) قوله: "استيلاء إلخ" أي مسغولين على أهل الإسلام، مستغلين من حيث التدبير والقيام بمصاردة المسجد، لأن أهل النعم كانت الولاية والاستعلاء لهم، ولم يبق ذلك بعد النعم. (كف)

(١٤) أي القلوري في "مختصره". (غن)

على هذا الصنيع^(١)، وهو مثله^(٢) محرمة^(٣).

قال^(٤): ولا بأس^(٥) بإخصاء البهائم^(٦)، وإنزاء الحمير على الخيل؛ لأن في الأول منفعة للبهيمة والناس^(٧)، وقد صح: «أن النبي عليه السلام^(٨) ركب البغلة^(٩)» *، فلو كان هذا الفعل^(١٠) حراماً لما ركبها، لما فيه^(١١) من فتح بابه. قال^(١٢): ولا بأس بعبادة^(١٣) اليهودي والنصراني^(١٤)؛ لأنه نوع بر^(١٥) في حقهم، وما نهينا عن ذلك^(١٦)، وقد صح أن النبي عليه السلام^(١٧) عاد يهودياً مريضاً بجواره **.

(١٥) برانكيختن.

(١) قوله: حث الناس " فإنه لو لا استخدام الناس إياهم لما أخصاهم الذين يخصوصونهم. (غن)

(٢) أى تغيير خلق الله.

(٣) فى الدين بالحديث.

(٤) القدورى. (عينى)

(٥) قوله: ولا بأس بإخصاء إلخ " هذا لفظ القلوزى، يقال: خصاه يخصيه خصاء - بالكسر والمد - من باب عصاه يعصيه إذا نزع خصيته وهو المشهور عند أهل اللغة، وقد وردت الرواية فى كتب محمد والطحاوى بلفظ الإخصاء أيضاً من المنشعبة. (غن)

(٦) بهيمة: جارياً.

(٧) قوله: "منفعة البهيمة" فإن فيه سمنها ويطيب به لحمها، وقد روى أن رسول الله ﷺ ضحى بكبشين أملحين مروجين وهما المرضوض خصاهما. (مل)

(٨) أخرجه البخارى ومسلم فى الجهاد. (ت)

(٩) خجرج.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٧٠، والدرية ج ٢ ص ٢٣٨، الحديث ٩٧٣. (نعيم)

(١٠) أى إنزاء الحمير على الخيل.

(١١) ركوب.

(١٢) أى فى "الجامع الصغير"، وهذه من الخواص. (غن)

(١٣) بيمار برسى.

(١٤) قوله: "اليهودى إلخ" ونص محمد فى المجوسى على أنه لا بأس بعبادته، ولكن المشايخ اختلفوا فيه، منهم من قال: لا بأس به؛ لأنهم من أهل الذمة كاليهود والنصارى، وقال بعضهم: لا يجوز؛ لأن المجوس أبعد عن الإسلام من اليهود والنصارى. ألا ترى أنه لا يجوز ذبيحة المجوسى ونكاحهم، بخلاف اليهود والنصارى، واختلفوا فى عبادة الفاسق أيضاً، والأصح أنه لا بأس به؛ لأنه مسلم، والعبادة من حقوق المسلمين، كذا قال فخر الدين قاضى خان فى "شرح الجامع الصغير". (غن)

(١٥) نكوى، ولعله يكون سبباً لإسلامهم.

(١٦) البر.

(١٧) رواه محمد بن الحسن فى "كتاب الآثار" وابن حبان فى "صحيحه". (ت)

قال^(١): ويكره أن يقول الرجل في دعاءه*: أسألك بمقعد^(٢) العز من عرشك^(٣)، وللمسألة عبارتان هذه ومقعد العز. ولا ريب في كراهية الثانية؛ لأنه من القعود^(٤) وكذا الأولى^(٥)؛ لأنه يوهم تعلق عزه بالعرش^(٦)، وهو^(٧) محدث، والله تعالى بجميع صفاته قديم. وعن أبي يوسف أنه لا بأس به^(٨)، وبه أخذ الفقيه^(٩) أبو الليث؛ لأنه مأثور^(١٠) عن النبي عليه السلام.

روى^(١١) أنه كان من^(١٢) دعاءه^(١٣): اللهم إني أسألك بمقعد العز من عرشك، ومتتهى الرحمة من كتابك، وباسمك الأعظم وجدك الأعلى^(١٤)، وكلماتك التامة، ولكننا نقول: هذا خبر واحد، وكان الاحتياط في الامتناع.

ويكره أن يقول في دعاءه: بحق فلان^(١٥)، أو بحق أنبيائك^(١٦) ورسلك؛ لأنه لا حق للمخلوق على الخالق.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٧١، والدراية ج ٢ ص ٢٣٨، الحديث ٩٧٤. (نعيم)

(١) أى فى "الجامع الصغير"، وهذه من الخواص. (غرن)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٧٢، والدراية ج ٢ ص ٢٣٩، الحديث ٩٧٥. (نعيم)

(٢) مقعد كمجلس بتكاهه. (من)، مصدر ميمي إذ ظرف.

(٣) كلمة من ههنا لابتداء الغاية، أو للبيان.

(٤) قوله: "لأنه من القعود" فلا يشكل كراهيته؛ لأنه وصف الله تعالى بما هو باطل، وهو القعود، وهو التمكن على العرش، ذلك قول المجسمة، وهو قول باطل. (غرن)

(٥) يكره.

(٦) قوله: "لأنه يوهم إلخ" فيتهم أن عزه حادث لتعلقه بالمحدث والعز صفته القديمة لم يزل موصوفاً به، ولا يزال موصوفاً به. (كف)

(٧) عرش، والواو حالية.

(٨) أى بالأول.

(٩) فى "شرح الجامع الصغير".

(١٠) منقول.

(١١) رواه البيهقي فى كتاب الدعوات الكبير عن ابن مسعود. (ت)

(١٢) بعض.

(١٣) نبى.

(١٤) الجدة عظمة الله تعالى. (ديوان)

(١٥) قوله: "بحق فلان إلخ" ولو قال رجل لغيره بحق الله أو بالله أن يفعل كذا، لا يجب على ذلك الغير أن يأتى بذلك الفعل شرعاً، وإن كان الأذى أن يأتى. (كف)

(١٦) والبيت والشعر الحرام. (زيلعى)

قال^(١): ويكره اللعب بالشطرنج والنرد^(٢) والأربعة عشر^(٣)، وكل لهو؛ لأنه إن قامر بها، فاليسر حرام بالنص^(٤)، وهو اسم لكل قمار، وإن لم يقامر بها، فهو عبث ولهو^(٥)، وقال عليه السلام*: «لهو المؤمن باطل^(٦) إلا الثلاث وتأديبه لفرسه ومناضلته^(٧) عن قوسه وملاعبته مع أهله^(٨)».

وقال بعض الناس: يباح اللعب بالشطرنج؛ لما فيه من تشجيع^(٩) الخواطر^(١٠) وتذكية الألفهام^(١١)، وهو محكى عن الشافعى.

لنا قوله عليه السلام^(١٢): «من لعب بالشطرنج^(١٣) والنردشير فكأنما غمس^(١٤) يده فى دم الخنزير»**؛ ولأنه نوع لعب^(١٥) يصد^(١٦) عن ذكر الله وعن الجمع

(١) أى فى "الجامع الصغير"، وهو من الخواص. (غن)

(٢) قوله: "والنرد [نرد بالفصح تام بازى ست در مقابلة شطرنج. غث]" نرد بالفصح بازى است معروف، ارد شیرین باهک آنرا وضعم کرده لا جرم، نرد شیر نیز نامندش. (من)

(٣) قيل شيء يستعمله اليهود. (ك)

(٤) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾.

(٥) وهو حرام.

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٧٣، والدراية ج ٢ ص ٢٣٩، الحديث ٩٧٦. (نعيم)

(٦) قوله: «لهو المؤمن إلخ» رواه الحاكم فى "المستدرک" فى الجهاد عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «كل شيء من لهو الدنيا باطل إلا ثلاثة انتصالك بقوسك وتاديك فرسك وملاعبتك أهلك فإنهن من الحق» مختصر، وقال: حديث صحيح على شرط مسلم، انتهى. (ت)

(٧) قوله: «مناضلته [مناضلة رماه. ديوان]» منازلة تیر اندازى كردن باهم، ونبرد نمودن در تیر اندازى. (من)

(٨) بازى كردن.

(٩) تيز كردن كارد وشمشير وجز آن.

(١٠) قلوب.

(١١) تيز كردن آتش.

(١٢) قوله: «ولنا قوله إلخ» وروى عن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه أنه مر بقوم يلعبون بالشطرنج فقال: ما هذه التماثيل التى اتم لها عاكفون، وروى مثل هذا عن عمر أيضاً، حين مر بقوم يلعبون بالشطرنج وقد شبه عملهم بعمل عبادة الأوثان. (غن)

(١٣) قوله: «من لعب إلخ» غريب بهذا اللفظ، والحديث فى مسلم، وليس فيه ذكر الشطرنج أخرجه عن بريدة قال: قال رسول الله ﷺ: «من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده فى لحم خنزير ودمه»، انتهى. (ت)

(١٤) فرو برد. (من)

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٧٤، والدراية ج ٢ ص ٢٤٠، الحديث ٩٧٧. (نعيم)

(١٥) أى غالباً، وأما منفعة فمطلوبة، والعبارة للغالب. (غن)

والجماعات، فيكون حراماً؛ لقوله عليه السلام: «ما ألهاك»^(١) عن ذكر الله فهو ميسر*، ثم إن قامر به^(٢) تسقط عدالته^(٣)، وإن لم يقامر^(٤) لا تسقط؛ لأنه^(٥) متأول فيه. وكره أبو يوسف ومحمد التسليم عليهم تحذيراً لهم^(٦)، ولم ير أبو حنيفة به^(٧) بأساً؛ ليشغلهم عما هم فيه.

قال^(٨): ولا بأس بقبول هدية^(٩) العبد التاجر، وإجابة دعوته، واستعارة دابته^(١٠)، وتكويه كسوته^(١١) الثوب وهديته الدراهم والدنانير، وهذا^(١٢) استحسان، وفي القياس كل ذلك باطل؛ لأنه تبرع، والعبد ليس من أهله^(١٣). وجه الاستحسان أنه عليه السلام^(١٤) قبل هدية سلمان رضى الله تعالى عنه^(١٥) حين كان عبداً**، وقبل هدية بريرة رضى الله تعالى عنها^(١٦)، وكانت

(١٦) باز مى دارد أى صاحبه.

(١) قوله: «ما ألهاك [أى ما أشغلك] إلخ» قلت: غريب مرفوعاً، رواه أحمد في «كتاب الزهد» من قول القاسم بن محمد قال: «كل ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر»، انتهى، رواه البيهقي في «شعب الإيمان» في الباب الحادى والأربعون عن عبد الله بن عمر أنه قال للقاسم بن محمد: هذه النرد ذكرتبا، فما بال الشطر نج، قال: ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهو الميسر، انتهى. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٧٥، والدراية ج ٢ ص ٢٤٠، الحديث ٩٧٨. (نميم)

(٢) أى اللاعب بالشطرنج.

(٣) ولم يقبل شهادته. (غن)

(٤) ولم يصد ذلك عن الصلاة. (كافى)

(٥) لأن الشافعى قال بإباحته.

(٦) أى على اللاعبين.

(٧) أى بالسلاط عليهم. (غن)

(٨) أى فى «الجامع الصغير». (غن)

(٩) هدية يسيرة.

(١٠) أو ثوبه.

(١١) أى تمليكها. (ك)

(١٢) أى قبول هديه وغيره.

(١٣) قوله: «ليس من أهله» لقوله تعالى: ﴿عَبْدًا مَلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ لأن ما فى يده مملوك للمولى، فلا يملك التصرف إلا بقدر ملكه، وأنه ملك التجارة دون التبرعات. (مل)
لأنه رواه الحاكم فى «المستدرک» عن بريرة رضى الله تعالى عنه.
لها ترجمان فى «المعجم الصغير» يكر وأعتقه.

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٧٥، والدراية ج ٢ ص ٢٤٠، الحديث ٩٧٩. (نميم)

ولا يملك التصرف إلا بقدر ملكه، وأنه ملك التجارة دون التبرعات. (مل)
(١٤) قوله: «ما ألهاك» أى ما أشغلك إلخ، انتهى، رواه البيهقي في «شعب الإيمان» في الباب الحادى والأربعون عن عبد الله بن عمر أنه قال للقاسم بن محمد: هذه النرد ذكرتبا، فما بال الشطر نج، قال: ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهو الميسر، انتهى. (ت)

مكاتبة*، وأجاب رهط^(٢) من الصحابة^(٣) رضى الله تعالى عنهم دعوة مولى أبى أسيد^(٤) وكان عبداً** . ولأن فى هذه الأشياء^(٥) ضرورة، لا يجد التاجر بداً منها^(٦)، ومن ملك شيئاً يملك ما هو من ضروراته^(٧)، ولا ضرورة فى الكسوة^(٨)، وإهداء الدراهم^(٩)، فبقى على أصل القياس.

قال^(١٠): "ومن كان فى يده لقيط^(١١) لا أب له^(١٢)، فإنه يجوز قبضه الهبة والصدقة

عنها فقالت عائشة: إن شاء أهلك اشتريتك منهم، وأعتقتك والولاء لى، فقالوا: لا نرضى إلا أن يكون الولاء لنا، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فقال: "الولاء لمن أعتق"، فاشترت وأعتقت، وكان الناس يتصدقون عليها وهى تهدي لعائشة وغيرها، ودخل عليها رسول الله ﷺ، فقدمت إليه رطباً، والقدرة تغلى من اللحم، فقال: ألم تجعلى لنا نصيباً من اللحم، فقالت: هو لحم تصدق على، فقال "لك صدقة ولنا هدية".

وروى حديث بريرة البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى والترمذى وابن ماجه كلهم عن عائشة رضى الله تعالى عنها، وألفاظهم متقاربة، وقال الزيلعى: لم أجد فى شيء من طرق الحديث أن الهدية وقعت حين كانت مكاتبة، ولكن روى عبد الرزاق فى "مصنفه" فى الطلاق عن عروة أنها ابتاعها مكاتبة على ثمانية أواق، ولم تعط من كتابتها شيئاً، انتهى. (مولوى محمد عبد الحليم نور الله مرقده)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٨١، والدراية ج ٢ ص ٢٤١، الحديث ٩٨٠. (نعيم)

(٢) وفيهم أبو ذر.

(٣) قوله: "وأجاب إلخ" قلت: غريب، وفيه حديث مرفوع أخرجه الترمذى وابن ماجه عن أنس ابن مالك قال: كان رسول الله ﷺ يعود المريض ويجم الجناز ويحب دعوة المملوك. (ت)

(٤) قوله: "ودعوة مولى أبى أسيد [الساعدى] إلخ" قال الفقيه أبو الليث وغيره فى "شروح الجامع الصغير": روى عن أبى سعيد مولى أبى أسيد قال: أعمرت وأنا عبد، فدعوت رهطاً من أصحاب رسول الله ﷺ، وفيهم أبو ذر فأجابونى. (غرن)

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٨٢ تحت الحديث السابع والأربعين، وانظر الحديث ٩٨١ فى الدراية ج ٢ ص ٢٤٢. (نعيم)

(٥) الهدية والضيافة وغيرهما.

(٦) قوله: "لا يجد التاجر إلخ" لأن من فتح دكاناً للتجارة يجتمع عنده جميع من الناس فلا يخلوا من أن يطلب أحدهم شربة ماء أو نحوه، فلو امتنع ينسب إلى البخل، فلا يجتمعون إليه، فيسد باب التجارة، فصار هذا من ضروراته. (ك)

(٧) ولوازمه.

(٨) أى تمليك الثوب.

(٩) والدنانير أى الكسوة وإهداء الأثمان

(١٠) فى "الجامع الصغير". (من)

(١١) قوله: "لقيط اللقيط" لغة ما يلقط أى ما يرفع من الأرض فعيل بمعنى مفعول، وشرعاً مولود طرحه أهله خوفاً من العيلة، أو فراراً من التهمة. (در شرح غرر)

(١٢) قوله: "لا أب له" هذا قيد احترازى عن اللقيط الذى كان له أب حاضر، فإنه لا يجوز لمن كان فى يده، ومثل ذلك اللقيط أن يقبض الهبة، أو الصدقة له على موجب ما مر فى كتاب الهبة، من أن زوج الصغيرة يملك قبض الهبة لها بعد الزفاف مع حضرة الأب، لتفويض الأب أمورها إليه دلالة بخلاف الأم.

وكل من يعولها غيرها حيث لا يملكونها إلا بعد موت الأب أو غيبته غيبة منقطعة فى الصحيح، لأن تصرف هؤلاء

له^(١)، وأصل هذا أن التصرف على الصغار أنواع ثلاثة^(٢)، نوع هو من باب الولاية^(٣)، لا يملكه إلا من هو ولي^(٤)، كالإتكاح والشراء والبيع لأموال القنية^(٥)؛ لأن الولي هو الذي قام مقامه بإقامة الشرع.

ونوع آخر^(٦) ما كان من ضرورة حال الصغار، وهو شراء ما لا بد للصغير منه^(٧) ويبيعه، وإجارة الأظفار^(٨)، وذلك جائز ممن يعوله ويتفق عليه كالأخ والعم والأم والملتقط^(٩) إذا كان في حجرهم^(١٠)، وإذا ملك هؤلاء هذا النوع^(١١)، فالولي أولى به^(١٢)، إلا أنه لا يشترط في حق الولي أن يكون الصبي في حجره. ونوع ثالث^(١٣) ما هو نفع محض، كقبول الهبة والصدقة والقبض، فهذا يملكه

للضرورة لا بتفويض الأب، ومع حضرة الأب لا ضرورة، انتهى، إذ لا شك أن الملتقط دخل في كلية قوله، وكل من يعولها غيرها، فلزم أن يملك قبض الهبة للصغيرة التي كانت في يده، ولا أب لها، فتبصر. (نتائج)

(١) أي للقيط.

(٢) ليس المقصود الحصر.

(٣) قوله: "هو من باب الولاية" ومن هذا النوع ما هو متردد محتمل أن يكون نفعاً، ويحتمل أن يكون ضرراً كالإجارة والبيع للاسترباح لا يملكه، إلا الأب والجد ووصيهما سواء، كان في أيديهم أو لا، وأما الإنكاح فيجوز من كل عصبية، ذي رحم عند عدمهم عند أبي حنيفة، ولا يجوز من غيرهم. (زيلي)

(٤) كالأب والجد والأخ والعم على ترتيب الولاية.

(٥) القنية أصل مال للنسل لا للتجارة. (ك)

(٦) وذلك مثل النفقة والكسوة؛ لأنه لو لم يكن لهم ذلك لتضرر الصغير، وهو مدفوع. (زيلي)

(٧) كالطعام والكسوة. (غن)

(٨) قوله: "إجارة الأظفار [ظفر بالكسر شير ده بجه غير من]" وفي بعض النسخ: وإجارة الصغار، والأولى هي الصحيحة؛ لأن إجارة الصغار ليست من ضرورات حال الصغار لا محالة، ولذا لم يذكر الصدر الشهيد وفخر الدين قاضي خان في شرحيهما، وأما إجارة الأظفار فمن ضروريات حال الصغير.

وأيضاً يلزم حينئذ التناقض على رواية هذا الكتاب، أعني الجامع الصغير؛ لأنه صرح فيه أن الملتقط لا يجوز له أن يؤاجر للقيط، نعم على رواية القنوري يجوز ذلك لحفظ الصبي عن الضياع، ولا كلام لنا فيه، وفي بعض النسخ وإجارة الأظفار للصغار وهي أوضح، وهذا ما في "غاية البيان".

وقال في "الغنية": إن في أكثر النسخ: وإجارة الصغار، وفي "الكفاية": أنه موافق لرواية "الجامع الصغير" للإمام المختار في لفظ فخر الإسلام على البزدوي، وحينئذ فقد قيل: في تأويله أن معنى قوله: وإجارة الصغار تسليمهم في الصناعة، ولهذا عد من أنواع الضرورة، تدبر. (مل)

(٩) أي آخذ اللقيط.

(١٠) حجر كتار مردم. (م)

(١١) الثاني.

(١٢) بأن يملك هذا النوع.

(١٣) ونوع رابع وهو ضرر محض كالطلاق والعناق، فلا يملكه عليه أحد. (زيلي)

الملتقط ، والأخ والعم والصبي بنفسه إذا كان ^(١) يعقل ؛ لأن اللاتق بالحكمة ^(٢) فتح باب مثله ^(٣) نظرا للصبي ، فيملك بالعقل ^(٤) والولاية ^(٥) والحجر ^(٦) ، وصار ^(٧) بمنزلة الإنفاق .

قال : ولا يجوز للملتقط ^(٨) أن يؤجره ^(٩) ، ويجوز للأم أن تؤجر ابنها إذا كان ^(١٠) في حجرها ، ولا يجوز ^(١١) للعم ^(١٢) ، لأن الأم تملك إتلاف منافعه باستخدامه ^(١٣) ، ولا كذلك الملتقط والعم .

ولو أجز الصبي نفسه لا يجوز ^(١٤) ؛ لأنه ^(١٥) مشوب ^(١٦) بالضرر إلا إذا فرغ من العمل ؛ لأن عند ذلك ^(١٧) تمحض نفعاً ^(١٨) ، فيجب المسمى ^(١٩) ، وهو نظير العبد المحجور ^(٢٠) يؤجر نفسه قد ذكرناه ^(٢١) .

(١) الصبي .

(٢) مصلحت .

(٣) قوله : " فتح باب الخ " أى لأنه لما كان نفعاً محضاً كان تحقق معناه في فتح باب الإصابة من كل وجه من وجه الولاية ، ومن وجه المول والتفقة ، ومن جهة العقل والتمييز ؛ لأن الغل كلها موجودة ، وليس في ذلك مدافعة الحكم . (غن)

(٤) للصبي العاقل .

(٥) للولي .

(٦) لمن يعوله .

(٧) لكونه نفعاً محضاً .

(٨) لأن الملتقط ليس له ولاية عليه . (غن)

(٩) لقيط .

(١٠) الابن .

(١١) إجارة .

(١٢) يعنى وإن كان في حجره . (غ)

(١٣) أى بلا عوض فلان يتلف بالعوض أولى . (غن)

(١٤) قوله : " لا يجوز [أى لا يلزم . ك] " وذلك لأن عقد الصبي إنما يصح فيما هو نفع محض ، وليس في لزوم المقدم من جهة الحاجة ؛ لأنه مشوب بالضرر . (غن)

(١٥) الإجارة .

(١٦) مخلوط .

(١٧) الفراغ .

(١٨) قوله : " تمحض [الإجارة] فيجب [على المستأجر] محض خالص كردن دوستى وخير خواهى را . (من)

(١٩) استحساناً لأنه انقلب نفعاً محضاً . (غن)

(٢٠) قوله : وهو نظير العبد المحجور [الغير المأذون] " لا يصح إجارته نفسه ، قياساً لانعدام الإذن ، وقيام الحجر ، ومع هذا لو أجز نفسه وفرغ من العمل ، يصح استحساناً ؛ لأنه انقلب نفعاً محضاً . (غاية البيان)

قال^(١): ويكره^(٢) أن يجعل الرجل في عنق عبده الراية^(٣)، ويروى الدابة^(٤)، وهو طوق الحديد^(٥) الذي يمنعه من أن يحرك رأسه، وهو معتاد بين الظلمة؛ لأنه عقوبة أهل النار، فيكره كالإحراق بالنار، ولا يكره أن يقيده؛ لأنه سنة المسلمين في السفهاء، وأهل الدعارة^(٦)، فلا يكره في العبد تحرزاً عن إباقه وصيانة لماله.

قال^(٧): ولا بأس بالحقنة يريد به التداوى^(٨)؛ لأن التداوى مباح بالإجماع^(٩)، وقد ورد بإباحته الحديث^(١٠)*. ولا فرق^(١١) بين الرجال والنساء، إلا أنه لا ينبغي أن يستعمل المحرم^(١٢) كالخمر ونحوها؛ لأن الاستشفاء بالمحرم حرام^(١٣).

قال^(١٤): ولا بأس برزق القاضي^(١٥)؛ لأنه عليه السلام بعث عتاب ابن

(٢١) في باب إجارة العبد. (غن)

(١) أى فى "الجامع الصغير". (غن)

(٢) قوله: "ويكره إلخ" قالوا هذا كان فى زمانهم عند قلة الإباق، وأما فى زماننا فلا بأس به لغلبة الإباق، خصوصاً فى الهنود كذا ذكره الإمام قاضى خان. (ك)

(٣) قوله: "الراية" بالراى المهملة: غل يجعل فى عنق العبد من الحديد علامة على أنه أبق، والداية بالدال ليس بشيء وهو غلط من الكاتب والخواص. (غن)

(٤) بالدال غلط كذا فى "المغرب".

(٥) السمر بمسار عظيم. (غن)

(٦) قوله: "وأهل الدعارة [بالفتح والكسر تباهى وفسق. من] الذاعر الخبيث المفسد، ومصدره الدعارة، وهو من قولهم: عود وعراى أى كثير الدخان. (غن)

(٧) أى قال فى "الجامع الصغير": وهى من الخواص. (غن)

(٨) إذ لو أريد التسمين لا يباح. (ك)

(٩) قوله: "مباح إلخ" والأمر بالتوكيل محمول على التوكل عند اكتساب الأسباب، ثم التوكل بعده على الله دون الأسباب، قال الله تعالى لمريم: ﴿وهزى إليك بجذع النخلة﴾ مع قدرته على أن يرزقها من غير هز، ذكره فخر الإسلام. (ك)

(١٠) قوله: بإباحته الحديث "قلت يشير إلى حديث تداووا، أخرجه أصحاب السنن الأربعة عن أسامة قال: قالوا: يا رسول الله! أتتداوى، فقال: تداووا، فإن الله عز وجل لم يضم داء إلا وضم له دواء، غير السام والهرم. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٨٣ تحت الحديث السابع والأربعين، والحديث ٩٨٢ فى الدراية ج ٢ ص ٢٤٢. (نعيم)

(١١) ولا فرق فى جواز التداوى.

(١٢) قوله: "إلا أنه لا ينبغي إلخ" فى "التنذيب" يجوز للعليل شرب البول والدم والميتة للتداوى إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاؤه فيه، ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه، وإن قال الطبيب: يتعجل شفاؤه به فيه وجهان. (ك)

(١٣) قوله: "لأن الاستشفاء بالمحرم حرام" قيل: إذا لم يعلم أن فيه شفاء، أما إذا علم أن فيه شفاء وليس له دواء آخر، يجوز الاستشفاء به، ومعنى قول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه: إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم، يحتمل أن عبد الله قال ذلك فى داء عرف له دواء آخر غير المحرم؛ لأنه يستغنى بالحلال عن المحرم، ويجوز أن يقال: يكشف المحرمة عن الحاجة، فلا يكون الشفاء بالمحرم، وإنما يكون بالحلال. (عتاية)

أسيد^(١) إلى مكة وفرض له^(٢)، وبعث علياً إلى اليمن وفرض له*؛ ولأنه محبوس لحق المسلمين، فتكون نفقته في مالهم، وهو مال بيت المال^(٣)، وهذا^(٤) لأن الحبس من أسباب النفقة، كما في الوصي^(٥).
والمضارب إذا سافر^(٦) بمال المضاربة، وهذا^(٧) فيما يكون كفاية^(٨)، فإن كان شرطاً، فهو حرام؛ لأنه استتجار على الطاعة، إذ القضاء طاعة، بل هو أفضلها^(٩)، ثم القاضي إذا كان فقيراً فالأفضل^(١٠)، بل الواجب^(١١) الأخذ^(١٢)؛ لأنه لا يمكنه^(١٣)

(١٤) أى في "الجامع الصغير". (غن)

(١٥) قوله: "ولا بأس برزق القاضي" أى إذ قلد السلطان رجلاً القضاء لا بأس بأن يعين له رزقاً بطريق الكفاية، لا أن يشترط ذلك في ابتداء التقليد. (٤)

(١) قوله: "بعث عتاب إلخ" قال الزيلعي: إنه روى الحاكم في "المستدرک" في كتاب الفضائل أنه استعمل رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد على مكة، وتوفى رسول الله ﷺ وهو عامل عليها، وقد ورد في الأحاديث أن النبي عليه السلام بعث علياً في اليمن، ولم يذكر في شيء من الأحاديث، أنه عليه السلام فرض عتاباً، أو علياً، فتأمل.
لكن فكر العيني متعقباً على الزيلعي أنه أخرج البيهقي عن الزهري، قال: رزق رسول الله ﷺ عتاب ابن أسيد حين استعمله على مكة أربعين أوقية في كل سنة. (مل)

(٢) قوله: "وفرض له" أى فرض أربعين أوقية في السنة، والأوقية بالتشديد أربعون درهماً، وتكلموا أنه عليه السلام من أى مال رزقه، ولم يكن يومئذ الدواوين ولا بيت المال، فإن الدواوين وضعت في زمن عمر رضي الله تعالى عنه، فقليل: إنما رزقه من الفداء مما أفاء الله، وقيل: من المال الذي أخذ من نصارى بني نجران، ومن الجزية التي أخذها من مجوس هجر، وعن أبي بكر رضي الله تعالى عنه أنه كان يأخذ كل يوم درهماً وثلاثي درهم، وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان يأخذ كفايته. (ك)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٨٥، والدراية ج ٢ ص ٢٤٢، الحديث ٩٨٣. (نعيم)

(٣) قوله: "وهو مال بيت المال" قالوا: وهذا إذا كان مال بيت المال حلالاً جمع بحق، فأما إذا كان حراماً جمع بباطل لم يحل أخذه بحال؛ لأن سبيل الحرام والفص بده إلى أهله، وليس ذلك بمال عامة المسلمين. (غن)
(٤) أى ثبوت الرزق لأجل الحبس.

(٥) قوله: "كما في الوصي" فإنه يحبس نفسه لأجل العمل لليتيم، فنفقته في ماله، قال الله تعالى: ﴿ومن كان غنياً فليستغفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف﴾، وفي "صحيح البخاري" قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: يأكل الوصي بقدر عمالته، كذا قال الزيلعي. (مل)

(٦) وخرج من بلده، فله نفقته.

(٧) أى الجواز.

(٨) قوله: فيما [أى في رزق يكون إلخ] يكون كفاية" يعنى إذا أخذ القاضي رزقه على وجه الكفاية، بأن تقلد القضاء ابتداء من غير شرط، ثم رزقه الوالي كفاية؛ لاحتباسه بالقضاء عن الكسب، أما إذا أخذ على الشرط بأن قال في ابتداء القضاء: إنما أقبل القضاء أن يرزقني الوالي، كذا في كل شهر، أو في كل سنة بمقابلة قضائي بين الناس، وإلا فلا أقبل، فهو باطل؛ لأنه استتجار على الطاعة فلا يجوز. (ك)

(٩) طاعة.

(١٠) ولم ينقل عن محمد أن القاضي هل يأخذ الرزق في يوم المظلة اختلف المتأخرون فيه، والصحيح أنه يأخذ.

إقامة فرض القضاء إلا به^(١)، إذ الاشتغال بالكسب يقعه^(٢) عن إقامته. وإن كان غنيا، فالأفضل الامتناع^(٣) على ما قيل، رفقا^(٤) ببيت المال، وقيل: الأخذ^(٥) وهو الأصح؛ صيانة للقضاء عن الهوان^(٦)، ونظرا لمن يولى بعده^(٧) من المحتاجين^(٨)؛ لأنه^(٩) إذا انقطع زمانا يتعذر إعادته^(١٠). ثم تسميته رزقا يدل على أنه بقدر الكفاية^(١١)، وقد جرى الرسم بإعطاءه^(١٢) في أول السنة؛ لأن الخراج يؤخذ في أول السنة، وهو^(١٣) يعطى منه، وفي زماننا الخراج يؤخذ في آخر السنة، والمأخوذ من الخراج خراج السنة الماضية، هو الصحيح. ولو استوفى^(١٤) رزق سنة^(١٥)، وعزل قبل استكمالها، قيل: هو على اختلاف معروف^(١٦) في نفقة المرأة^(١٧)، إذا ماتت في السنة بعد استعجال نفقة السنة، والأصح

(خرارة الروايات)

(١١) على القاضى.

(١٢) من بيت المال.

(١٣) القاضى.

(١) أى بالأخذ.

(٢) القاضى.

(٣) عن الأخذ.

(٤) بالفتح: نعم رساندن بكسى. (م)

(٥) أى الأفضل الأخذ وإن كان غنيا.

(٦) خوار گردیدن. (من)

(٧) القاضى الغنى.

(٨) بيان من.

(٩) رزق.

(١٠) قوله: "يتعذر إلخ" لأن متولى أمور بيت المال يحتج عليه بعدم جري العادة فيه منذ زمان، فيتضرر القاضى

الفقر. (يعنى)

(١١) أى ما يكفيه وأهله فى كل زمان. (الدر المختار)

(١٢) الرزق.

(١٣) رزق.

(١٤) أى القاضى فى أول السنة. (غن)

(١٥) مستقبلة.

(١٦) قوله: "على اختلاف معروف إلخ" يعنى على قول محمد يجب رد حصة ما بقى من السنة، وعلى قول أبى

يوسف: لا يجب. (ع)

(١٧) قوله: "فى نفقة" إذا عجل لها نفقة السنة، ثم مات أو ماتت قبل مضى المدة لم يرجع عليها ولا على تركتها

أنه يجب الرد. قال ^(١): ولا بأس بأن تسافر الأمة وأم الولد ^(٢) بغير محرم ^(٣)؛ لأن الأجانب في حق الإماء فيما يرجع إلى النظر، والمس بمنزلة المحارم ^(٤) على ما ذكرنا من قبل ^(٥)، وأم الولد أمة لقيام الملك فيها، وإن ^(٦) امتنع بيعها ^(٧)، والله أعلم بالصواب.

كتاب ^(٨) إحياء الموات ^(٩)

قال: الموات ما لا ينتفع به من الأراضى ^(١٠)؛ لانقطاع الماء عنه، أو لغلبة

بشيء فيه قول أبي حنيفة وأبي يوسف، وقال محمد: يحتسب لها نفقة ما مضى، وما بقى للزوج إن كان قائماً، وقيمته إن كان مستهلكاً، وهو قول الشافعي؛ لأنه استعجلت عوضاً عما تستحقه بالاحتباس، وقد بطل الاستحقاق بالموت، فيطول له العوض بقدره، وهو القياس.

ولهما أنه صلة، وقد اتصل بها القبض، ولا رجوع في الصلوات بعد الموت لانتهاه حكمها، كما في الهبة، وهذا بالاستحسان، وبه يفتى، كذا في "الدر المختار"، ولو هلكت النفقة من غير استهلاك لا يسترد شيء منها بالاجماع، كذا في العناية، وغيرها. (مل)

(١) أى في "الجامع الصغير". (غن)

(٢) وكذا المكاتب؛ لأنها مملوكة رقبة، وكذا معتقة البعض عند أبي حنيفة. (زيلعي)

(٣) قوله: "ولا بأس بأن تسافر إلخ" قالوا: هذا في زمانهم لغلبة أهل الصلاح، فأما في زماننا فلا لغلبة أهل الفساد. (كف)

(٤) في حق الحرائر. (غن)

(٥) قوله: "على ما ذكرنا" إشارة إلى ما ذكر قبل فصل الاستبراء بقوله: وأما الخلوة بها والمسافرة معها، فقد قيل: يباح كما في المحارم. (عن)

(٦) متصلة.

(٧) لاستحقاقها الحرية. (غن)

(٨) قوله: "كتاب" مناسبة هذا بكتاب الكراهية يجوز أن يكون من حيث إن في مسائل هذا الكتاب ما يكره، وما لا يكره. (٤)

(٩) قوله: "إحياء الموات" مشروعيته بقوله ﷺ: «من أحيا أرضاً ميتة فهي له» إحياء الأرض عبارة عن جعلها بحيث ينتفع به، وسببه تعلق البقاء المقدور، وحكمه تملك الحي ما أحياه. (عناية)

(١٠) قوله: "الموات ما لا ينتفع [هذا قول القنورى في "مختصره". عيني] إلخ" هذا تحديد للغوى، ويزاد عليه في الشرع أشياء بيّنها في قوله فما كان منها عادياً إلخ" هذا ما في "الكفاية" تبعاً لتاج الشريعة، وقال في "نتائج الأفكار": هذا ليس بتمام، فإن قيد أن لا يكون له مالك معتبر في معناه للغوى أيضاً.

قال في "الصحيح": والموات -بالفتح- ما لا روح فيه، والموات أيضاً الأرض التي لا مالك لها من الآدميين ولا ينتفع بها أحد، انتهى، فعلى تقدير أن يجعل ما في الكتاب تفسيراً للمعنى اللغوي يكون تفسيراً بالأعم لصدقة على ماله مالك معروف، لكن لا ينتفع به لأحد من الأمور المذكورة.

أقول: لا بأس بكون التفسير أعم، فإن القدماء جوزوا التعريف بالأعم كما هو مشحون في كتب الميزان على أن أكثر تعاريف اللغة تعريفات لفظية، وهي تجوز بالأعم، إلا أن يقال: إن هذا مبنى على كون ما في الكتاب تعريفاً له في اللغة، والقادر يقدر فيه، تأمل. (مولانا عبد الحليم نور الله مرقد)

الماء عليه، أو ما أشبه ذلك^(١) مما يمنع الزراعة، سمي بذلك^(٢) لبطلان الانتفاع به^(٣)، قال^(٤): فما كان منها عادياً لا مالك له^(٥)، أو كان مملوكاً في الإسلام^(٦) لا يعرف مالك بعينه.

وهو^(٧) بعيد من القرية بحيث إذا وقف إنسان من أقصى العامر^(٨)، فصاح^(٩) لا يسمع الصوت فيه^(١٠)، فهو موات، قال رضى الله تعالى عنه^(١١): هكذا ذكره القدورى، ومعنى العادى^(١٢) ما قدم خرابه^(١٣).

والمروى عن محمد أنه يشترط أن لا يكون مملوكاً لمسلم أو ذمى مع انقطاع الارتفاق^(١٤) بها^(١٥)؛ لتكون ميتة مطلقاً^(١٦)، فأما التى هى مملوكة لمسلم أو ذمى لا

(١) بأن غلب عليه الرمال أو صارت سبخة. (٦)

(٢) أى الموت.

(٣) فشبهت بالحيوان الذى بطلت منافعه. (عناية)

(٤) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٥) أى قديم الخراب.

(٦) قوله: "أو كان مملوكاً [فى دار الإسلام] إلخ" هذا قول بعض المشايخ، وقال بعضهم: الأراضى المملوكة أن

انقرض أهلها، فهى كاللقطة. (٦)

(٧) الواو حالية.

(٨) قوله: "بحيث إذا وقف [وعن أبى يوسف فى رواية أخرى أن البعد قدر غلوة. ك] إلخ" فى "الذخيرة":

الفاصل بين القريب والبعيد مروى عن أبى يوسف قال: يقوم رجل جهورى الصوت من أقصى العمرات على مكان عال، وينادى بأعلى صوته، فأى الموضع الذى لا يسمع صوته فيه يكون بعيداً. (ك)

(٩) أى بأعلى صوته. (زيلعى)

(١٠) قوله: "لا يسمع الصوت" وإن كان يسمع فلا؛ لأنه فناء العامر فينتفعون به؛ لأنهم يحتاجون إليه، لرعى

مواشيتهم وطرح حصائلهم، فلم يكن انتفاعهم منقطعاً عنه ظاهراً، فلا يكون مواتاً. (زيلعى)

(١١) أى المصنف.

(١٢) قوله: "ومعنى العادى إلخ" سماها عادياً على أنها خربت على عهد عادة، وفى العادات الظاهرة ما يوصف

بطول مضى الزمان عليه ينسب إلى عاد، فمعناه ما تقدم خرابه فيما يعلم أنه لاحق، لا حد فيه. (ك)

(١٣) قوله: "قدم خرابه [خراب ويران شدن]" فلا يعرف له مالك، لأن يكون منسوباً إلى عاد، لأن جميع أرض

الموات لم يكن لعاد، وإنما كنى بذلك عن القديم؛ لأن عاداً كان فى قديم الأيام. (غن)

(١٤) انتفاع.

(١٥) أرض.

(١٦) قوله: "لتكون" أى الأرض ميتة مطلقاً؛ لأن النبي ﷺ ذكر الميتة على الإطلاق، ومطلق الاسم أبداً ينصرف

إلى الكامل، والكامل من المسمى أن لا يكون الأرض مملوكاً لأحد، فإن كان مملوكاً لمسلم أو ذمى، وصار خراباً، وانقطع عنها الماء، وارتفاق الناس بها من حيث المرعى والاحتطاب، فإنه لا يكون ميتة، حتى لا تملك بإذن الإمام عندهم جميعاً. لأن ما كان مملوكاً لمسلم أو ذمى لا يزول الملك عنها بخراب، وانقطاع الماء عنها والمرافق، بل تصير

تكون مواتاً، وإذا^(١) لم يعرف مالكة يكون لجماعة المسلمين^(٢)، ولو ظهر له مالك ترد عليه، ويضمن الزارع نقصانها^(٣)، والبعد عن القرية على ما قال^(٤)، شرطه أبو يوسف؛ لأن الظاهر أن ما يكون قريباً من القرية لا ينقطع ارتفاق أهلها عنه، فيدار الحكم عليه^(٥). ومحمد اعتبر انقطاع ارتفاق أهل القرية عنها^(٦) حقيقة، وإن^(٧) كان قريباً من القرية، كذا ذكره الإمام المعروف بـ "خواهر زاده"^(٨)، وشمس الأئمة السرخسي اعتمد على ما اختاره أبو يوسف^(٩).

ثم من أحياء بإذن الإمام ملكه^(١٠)، وإن أحياء بغير إذنه لم يملكه عند أبي حنيفة، وقالوا: يملكه؛ لقوله عليه السلام^(١١): «من أحيى أرضاً ميتة فهي له»*، ولأنه مال مباح سبقت يده^(١٢) إليه، فيملكه كما في الخطب والصيد^(١٣). ولأبي حنيفة قوله عليه السلام^(١٤): «ليس للمرء إلا ما طابت به نفس إمامه به»^(١٥)** وما روياه^(١٦) يحتمل

لوارثه إن عرف، وإن لم يعرف يرثه جماعة المسلمين، فيكون مملوكاً، والميتة لا تكون مملوكة لأحد. ولهذا اقتضى إطلاق اسم الميتة أن لا يكون مملوكاً لمسلم، ولا لذمي، وإذا لم يكن الأرض مملوكاً لمسلم، ولا لذمي، وانقطع عنها مرافق الناس، إلا أن الماء لا ينقطع عنها لا تكون ميتة، وإذا انقطع عنها الماء، ولم تكن مملوكة لأحد، إلا أنه لا ينقطع مرافق الناس منها، بأن كان يتنعم بها أهل مصر أو قرية، لا تكون ميتة لهذا. (غن)

(١) من تمة قول محمد. (ك)

(٢) كمن مات وترك مالا ولم يترك وارثاً، فلا يكون لأحد أن يملكه على التخصيص. (ك)

(٣) إن نقصت بالزراعة.

(٤) القدوري.

(٥) قوله: "فيدار الحكم عليه" أى على القرب الذى هو دليل الارتفاق، فالحاصل أن عند أبي يوسف يدار الحكم على القرب والبعد، وعند محمد على حقيقة الارتفاق وعدمه. (غن)

(٦) أرض.

(٧) الواو وصلية.

(٨) فى شرح كتاب الشرب. (غن)

(٩) وهو أن ما قرب من العامر لا يكون مواتاً. (غن)

(١٠) هذا من مسائل مختصر القدوري. (غن)

(١١) أخرجه أبو داود فى الخراج والترمذى فى الأحكام. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٨٨، والدرية ج ٢ ص ٢٤٤، الحديث ٩٨٤. (نعيم)

(١٢) محى.

(١٣) فإن من احتطبت خطياً فى المفازة فهو له، ومن اضطاد صيداً فهو له. (مل)

(١٤) قلت: رواه الطبرانى، وفيه ضعف من حديث معاذ. (ت)

(١٥) أى فيما يحتاج فيه إلى رأى الإمام، وهو من المباحات.

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٠، والدرية ج ٢ ص ٢٤٤ تحت الحديث ٩٨٤. (نعيم)

أنه أذن لقوم لا نصب^(١) لشرع، ولأنه مغنوم^(٢)؛ لو صوله إلى يد المسلمين بإيجاف الخيل^(٣) والركاب^(٤)، فليس لأحد أن يختص به^(٥) بدون إذن الإمام، كما في سائر الغنائم^(٦). ويجب فيه العشر^(٧)؛ لأن ابتداء توظيف^(٨) الخراج على المسلم لا يجوز، إلا إذا سقاه بماء الخراج؛ لأنه حيثئذ يكون إبقاء الخراج على اعتبار الماء، فلو أحياها^(٩) ثم تركها فزرعها غيره، فقد قيل: الثاني أحق بها؛ لأن الأول ملك استغلالها لا رقبته^(١٠)، فإذا تركها كان الثاني أحق بها.

(١٦) الصاحبان.

(١) قوله: "يحتمل أنه إذن إلخ" تقريره أن المشروعات على نوعين: أحدهما نصب الشرع، والآخر إذن بالشرع، فالأول كقوله عليه السلام: "من قاء أو رعف في صلاته فليصرف" والآخر كقوله عليه السلام: "من قتل قتيلًا فله سلبه" أي للإمام أن يأذن للغزاة بهذا القول، وكان ذلك منه عليه السلام إذا لقوم معين، فيجوز أن يكون قوله عليه السلام: "من أحى أرضاً مواتاً فهي له" من ذلك القبيل.

وحاصله أن ذلك يحتمل التأويل، وما ذكره أبو حنيفة مفسر لا يقبله، فكان راجعاً، وفيه وجه آخر، وهو أن قوله عليه السلام "من أحى أرضاً ميتة فهي له" يدل على السبب، فإن الحكم إذا ترتب على المشتق يدل على علية المشتق منه لذلك الحكم، وليس فيه ما يمنع كونه مشروطاً بإذن الإمام، وقوله عليه السلام: "ليس للمرأة إلا ما طابت به نفس إمامه يدل على ذلك". (٤)

(٢) قوله: "ولأنه" أي ولأن الموات مغنوم؛ لأنه كان في أيدي المشركين، ثم صار في أيدي المسلمين بإيجاف إلخ. (ب)

(٣) إيجاف: رائدن ستور بشتاب. (م)

(٤) الخيل والركاب شتران سوارى.

(٥) قوله: "فليس لأحد إلخ" وقياسهما على الحشيش والصيد لا يصح، لأن الإمام لا يملك أن يفرد واحداً دون أحد بذلك، حتى إن لو أمر واحداً أن يأخذ شيئاً من الحشيش، أو صيداً بعينه من بر، أو بحر لا يملكه المأمور قبل الأخذ والاصطياد، وإن غيره لو أخذ، كان أولى به منه.

بخلاف الموات؛ لأن المأمور بالإحياء يملكه بنفس الأمر قبل الإحياء، إذا خط له خطة، فيكون أولى من غيره، ولأن الإمام يملك الأرضين الموات، لأنه لو باعها جاز، ولا يملك الصيد، ولهذا لو باع الصيد في البر لم يجز، فظهر الفرق بين المقيس والمقيس عليه، كذا ذكره الطحاوي في "شرح الآثار". (عن)

(٦) يعني قبل القسمة. (غن)

(٧) قوله: "ويجب فيه [بعد الإحياء. ذكره تقريراً على مسألة القدوري. غن] إلخ" وإذا ملك أرض الموات بإذن الإمام أو بغير إذنه على الاختلاف، فزرعها، فإنه ينظر إن زرعها بماء السماء، فهي أرض العشر، وإن زرعها بماء نهر من أنهار المسلمين فعلى قول أبي يوسف حكمها حكم تلك الأراضي التي فيها ذلك، إن كانت من أرض الخراج فهي من أرض الخراج، وإن كانت من أرض العشر فهي من أرض العشر.

وعند محمد: إن كان الماء الذي ساقه إليها من مياه الأنهار الغطام، كالنيل والفرات وما أشبهها، فهي من أرض العشر، وإن كان ذلك الماء من نهر حفرة الإمام من ماء الخراج، فهي أرض خراج، به أخذ الطحاوي. (شرح الطحاوي للإمام الإسيجاني)

(٨) مقرر كردن، روز مره كردن بر كسى. (من)

(٩) ذكرها تقريراً على مسألة المختصر أيضاً. (غن)

(١٠) قوله: ملك استغلالها [أي أخذ منافعتها، في "المنتخب" استغلال غلة گرفتن وغلة آوردن خواستن] وإلى ذهب

والأصح أن الأول ينزعها من الثاني ؛ لأنه ملكها بالإحياء على ما نطق به الحديث^(١)؛ إذ الإضافة فيه بلام التملك، وملكه لا يزول بالترك، ومن أحيا أرضاً ميتة^(٢)، ثم أحاط الأحياء بجوانبها الأربعة من أربعة نفر على التعاقب^(٣). فعن محمد أن طريق الأول في الأرض الرابعة؛ لتعينها^(٤) لتطرقه^(٥) وقصد الرابع إبطال حقه^(٦).

قال^(٧): ويملكه^(٨) الذمي بالإحياء كما يملكه المسلم ؛ لأن الإحياء سبب الملك إلا أن عند أبي حنيفة إذن الإمام من شرطه^(٩)، فيستويان^(١٠) فيه^(١١)، كما في سائر أسباب الملك^(١٢)، حتى الاستيلاء على أصلنا^(١٣).

قال^(١٤): ومن حجر أرضاً^(١٥)، ولم يعمرها ثلاث سنين، أخذها الإمام ودفعها

الفقيه أبو القاسم أحمد البلخي قياساً على من جلس في موضع يباح له الانتفاع به، فإذا قام عنه وأعرض بطل حقه. (٦)
(١) قوله: "على ما نطق به [أى من أحيا أرضاً ميتة فهي له] إلخ" لقائل أن يقول: الاستدلال بهذا الحديث على مذهبهما صحيح، وأما على مذهب أبي حنيفة ففيه نظر؛ لأنه حمّله على كونه إذاً شرعاً، فكيف يصح الاستدلال به، والجواب أنه وإن كان إذاً لكنه إذاً إذن له الإمام كان شرعاً، ألا يرى أن من قال له الإمام: "من قتل قتيلاً فله سلبه" ملك سلبه من قتله. (عيني)

(٢) ذكرها على التفریم أيضاً ولم يذكرها ولا ما سبقها محمد في الكتاب.

(٣) ولو كان معاً فتعين الطريق على الإمام

(٤) قوله: "لتعينها لتطرقه [أول] إلخ" لأنه حين سكت عن الأول والثاني والثالث، صار الباقي طريقاً له، فإذا أحياء الزايم فقد أحيا طريقه من حيث المعنى، فيكون له فيه طريق. (ك)

(٥) قوله: "لتطرقه" تطرق بفتح أول وثاني وضم راء مهملة مشددة، راه كردن وراه يافتن. (غث)

(٦) أول.

(٧) أى القدرى فى "مختصره". (غن)

(٨) موات.

(٩) الملك.

(١٠) الذمي والمسلم.

(١١) الملك.

(١٢) من الشراء والميراث والشفعة وغيرها.

(١٣) قوله: "حتى الاستيلاء [أما الشافعى: فلا يقول بتملك الكافر أموالنا لو استولى علينا] أى إنا نملك مال الكافر بالاستيلاء، فكذا الكافر يملك مال المسلم بالاستيلاء، فكذا ههنا. (كف)

(١٤) أى القدرى فى "مختصره". (غن)

(١٥) قوله: "ومن حجر أرضاً ولم يعمرها [تعمير آباد ساختن. م] إلخ" اعلم أن الاحتجار هو الصحيح، يقال: احتجرت الأرض إذا ضربت عليها مناراً، وأعلست علماً فى حدودها للحيازة، كذا فى "المغرب".
وقد ذكر الفقهاء فى معناه التحجير والتحجر أيضاً، ومعناه الإعلام، بأنه قصد إحياء الموات بوضع الحجر ونحوه حوله، واشتقاقه حيثخذ من الحجر بفتحين، أن من الحجر بسكون الجيم، فالمعنى إعلام موضع الموات بحجر الغير عن

إلى غيره، لأن الدفع إلى الأول^(١) كان ليعمرها، فتحصل المنفعة للمسلمين من حيث العشر أو الخراج، فإذا لم يحصل^(٢) يدفعه^(٣) إلى غيره؛ تحصيلاً للمقصود.

ولأن التحجير ليس بإحياء ليملكه به؛ لأن الإحياء إنما هو العمارة والتحجير الإعلام^(٤)، سمي به^(٥)؛ لأنهم كانوا يعلمونه^(٦) بوضع الأحجار^(٧) حوله، أو يعلمونه لحجر غيرهم عن إحياءه^(٨)، فبقى غير مملوك، كما كان، هو الصحيح^(٩).

وإنما شرط ترك ثلاث سنين لقول عمر رضي الله تعالى عنه^(١٠): "ليس لمتحجر^(١١) بعد ثلاث سنين حق"، ولأنه إذا أعلمه لا بد من زمان يرجع فيه إلى وطنه، وزمان يهيئ أموره فيه، ثم زمان يرجع فيه إلى ما يحجره^(١٢)، فقد رناه ثلاث سنين^(١٣)؛ لأن ما دونها من الساعات والأيام والشهور لا يفى بذلك^(١٤)، وإذا لم

إحياءه، فإن من أعلم في موضع من الموات علامة، فكأنه منع الغير من إحياء ذلك الموضع، كذا في "غاية البيان" و"الكافي". (مل)

(١) قوله: "لأن الدفع" أقول: لا يتم هذا التعليل؛ لأنه اقضى أن يأخذ الإمام، ويدفعها إلى الغير بعد الإحياء أيضاً، إذا لم يزرعها ثلاث سنين تحصيلاً لمنفعة المسلمين من حيث العشر والخراج. (نتائج الأفكار)

(٢) النقم.

(٣) الإمام.

(٤) إعلام - بالكسر - آگاه گردانیدن ونشان كردن. (م)

(٥) الإعلام.

(٦) المرات.

(٧) على الجوانب الأربع.

(٨) قوله: "أو يعلمونه" أي أو يعلمون الموات بشيء آخر سوى الأحجار بمنع غيرهم عن إحياءه. (كفاية)

(٩) أي أن التحجير ليس بإحياء، هو الصحيح؛ لأن الإحياء جعلها صالحة للزراعة. (زيلعي)

(١٠) قلت: رواه أبو يوسف في "كتاب الخراج" عن سعيد بن المسيب. (ت)

(١١) وفي بعض النسخ: محتجر، وصححه بعض الشراح. (عظمي)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٠ تحت الحديث الثاني من كتاب إحياء الموات، وذكر أثر عمر رضي الله عنه في

الدرية ج ٢ ص ٢٤٤ تحت الحديث ٩٨. (نعيم)

(١٢) فيحييه.

(١٣) قوله: "قد رناه" فيجعل له من المدة للرجوع إلى وطنه سنة؛ لأن دار الإسلام من أدناها إلى أقصاها يقطع في سنة، فلعله إنما تحجر في أقصى طريق دار الإسلام، وبلده في الطرف الآخر من دار الإسلام، ولإصلاح أموره سنة، والرجوع إلى ذلك سنة، فلا ينبغي أن يشتغل إحياء ذلك الموضع غيره إلى ثلاث سنين، ولكن ينتظره ليرجع، وبعد مضي المدة الظاهر أنه قد بدا له، وأنه لا يريد الرجوع إليها، فيجوز لغيرها إحياءها. (كف)

(١٤) قوله: "لا يفى بذلك" أي عموماً حتى يشمل جميع المحتجرين. (زيلعي)

يحضر بعد انقضاءها^(١)، فالظاهر أنه تركها.
قالوا^(٢): هذا كله ديانة، فأما إذا أحيّاها غيره قبل مضي هذه المدة^(٣) ملكها؛
لتحقق الإحياء منه دون الأول^(٤)، فصار كالاستيाम^(٥)، فإنه يكره، ولو فعل يجوز
العقد.

ثم التحجير قد يكون بغير الحجر، بأن غرز^(٦) حولها أغصاناً يابسة^(٧)، أو نقى
الأرض^(٨)، وأحرق ما فيها من الشوك^(٩)، أو خضد^(١٠) ما فيها من الحشيش^(١١)، أو
الشوك وجعلها حولها، وجعل التراب عليها من غير أن يتم المسناة^(١٢)؛ ليمتنع الناس
من الدخول، أو حفر من بئر ذراعاً، أو ذراعين، وفي الأخير ورد الخبر^(١٣)، ولو
كربها^(١٤) وسقاها. فعن محمد أنه إحياء، ولو فعل أحدهما^(١٥) يكون تحجيراً، ولو
حفر أنهارها، ولم يسقها يكون تحجيراً، وإن كان سقاها مع حفر الأنهار كان إحياء
لوجود الفعلين^(١٦)، ولو حوطها^(١٧)، أو سمنها^(١٨)، بحيث يعصم الماء^(١٩) يكون

(١) ثلاث سنين.

(٢) مشايخ.

(٣) ثلاث سنين.

(٤) فإن الاحتجار ليس بإحياء، وإنما هو بمنزلة الاستيाम. (غن)

(٥) أي الاستيाम على سوم الغير.

(٦) غرز - بالفتح - خلانيدن بسوزن ومثل آن. (نجم)

(٧) غصن شاخ درخت.

(٨) تنقية: پاک کردن. (م)

(٩) خار.

(١٠) بريد، أي قطع كما في قوله تعالى: ﴿في سدر مخضود﴾. (غن)

(١١) غياه خشك. (م)

(١٢) قوله: "من غير أن يتم [مسناة بند آب. (من) أي بلند نمايد إحاطه خاک را. ترجمه] المسناة" هو ما بنى للسيل

ليرد الماء. (عتاية)

(١٣) قوله: "وفي الأخير ورد الخبر" قلت: قال السفناقي في الشرح الأخير: هو حفر البئر، ورد فيه الخبر، وهو

قوله عليه السلام: «من حفر من بئر مقدار زراع فهو متحجر»، وهذا الحديث ما رأيته ولا أعرفه ولم أر من ذكره.
(تخريج الزيلعي)

(١٤) كرب - بالفتح - شوریدن خاک برای کاشتن. (م)

(١٥) الكراب والسقي.

(١٦) فأشبه الكراب والسقي. (غن)

(١٧) أي جعلها ذا حائط، تحويط ديوار ساختن. (من)

إحياء؛ لأنه من جملة البناء^(١)، وكذا إذا بذرها^(٢).

قال^(٣): ولا يجوز إحياء ما قرب من العامر^(٤)، ويترك مرعى^(٥) لأهل القرية ومطرخاً لحصائدهم^(٦)؛ لتحقق حاجتهم إليها حقيقة^(٧)، أو دلالة على ما بيناه^(٨)، فلا يكون^(٩) مواتاً لتعلق حقهم بها بمنزلة الطريق والنهر، وعلى هذا قالوا^(١٠): لا يجوز أن يقطع الإمام^(١١) ما لا غنى بالمسلمين عنه، كالملح^(١٢) والأبار التي يستقى^(١٣) الناس منها؛ لما ذكرنا^(١٤).

قال^(١٥): ومن حفر بئراً في بركة^(١٦)، فله حريمها^(١٧)، ومعناه إذا حفر في أرض

(١٨) قوله: "أو سمنها [أي جعل لها السنام مأخوذ من سنام البعير] أراد بالتسليم جعل السمنة. (غن) قوله: "أو سمنها" خر پشته وكوباندار کردن چیزی را، فی متنبی الأرب سمن القبر خرب پشته كرد قبر را، خلاف تسطيم.

(١٩) قوله: "بحيث يعصم الماء" أي يحفظ عن السيلا إلى غيرها. (عینی)

(١) فيكون إحياء

(٢) بذر - بالفتح - تخم كاشقن. (م)

(٣) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(٤) آباد. (م)

(٥) چراگاه.

(٦) قوله: "لحصائدهم الحصائد" جمع حصيد وحصيدة، وهي الزرع المحصور، ومطرخ الحصائد: هو الموضع الذي يلتقى فيه الزرع المحصور للكُدس. (غن)

(٧) تند محمد.

(٨) قوله: "على ما بيناه [عند أبي يوسف] إشارة إلى ما ذكره فيما مر، بقوله: والبعد عن القرية على ما قاله: شرطه أبو يوسف؛ لأن الظاهر أن ما يكون قريباً من القرية لا يقطع، ارتفاق أهلها عنه، فيدار الحكم عليه، ومحمد اعتبر ارتفاع ارتفاق أهل القرية عنها حقيقة، وإن كان قريباً من القرية. (نتائج الأفكار في كشف الرموز والأسرار)

(٩) ما قرب من العامر.

(١٠) قوله: "وعلى هذا [أي على تعلق الحق] إلخ" استدلل ما افتقر إليه الناس، كالملح والآبار التي يسقى الناس منها، لا يجوز قطع منفعتهم بالإقطاع من أحد، فكذا لا يجوز إحياء ما تعلق به حق العامة، كما في النهر والطريق. (ت)

(١١) قوله: "لا يجوز أن يقطع [عطا كند] الإقطاع في الأصل: بخشیدن کسی را پاره از زمین خراج، يقال: أقطعه قطعة [إلخ] أي ليس للإمام أن يقطع ما لا غنى للمسلمين عنه، يعني إذا كانت أجمة، أو غبضة، أو بحر يشربون منه، وملحة لأهل البلدة، فليس للإمام أن يقطع ذلك لأحد، يقال: أقطعه السلطان أرضاً كذا، أي أعطاها ليحييها. (عن)

(١٢) أي كمعادن الملح.

(١٣) استقاء بر کشیدن آب از چاه. (من)

(١٤) إشارة إلى قوله: لتحقق حاجتهم إليها. (ع)

(١٥) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(١٦) منسوب إلى البر، وجمعه البراري. (عظمی)

موات بإذن الإمام عنده أو بإذنه، وبغير إذنه عندهما؛ لأن حفر البئر إحياء^(١).
 قال^(٢): فإن كانت للعطن^(٣)، فحريمها أربعون ذراعاً^(٤)؛ لقوله عليه
 السلام^(٥): «من حفر بئراً فله مما حولها أربعون ذراعاً عطناً^(٦) لماشيته»*، ثم
 قيل: أربعون من كل الجوانب^(٧)، والصحيح أنه من كل جانب^(٨)؛ لأن في
 الأراضي رخوة، ويتحول الماء إلى ما حفر دونها^(٩)، وإن كانت للناضح^(١٠)،
 فحريمها ستون ذراعاً^(١١)، وهذا عندهما، وعند أبي حنيفة أربعون ذراعاً.
 لهما قوله عليه السلام: «حريم العين^(١٢) خمس مائة ذراع^(١٣) وحريم بئر العطن

(١٧) گردا گرد خانه وجاه وجزآن. (م) حتى لا يكون لآخر أن يحفر في حريمها بئراً، أو يحدث شيئاً. (غرن)
 (١) قوله: «لأن حفر البئر إحياء» لأنه يصير منتقعا به، فإذا كان إحياء فقد ملكها، ومن ملك شيئاً ملك ما هو من
 ضروراته، والحريم من ضرورات الانتفاع بالبئر فيملكه. (عيني)
 (٢) أي القدر في «مختصره». (غرن)
 (٣) قوله: «فإن كانت [البئر] للعطن إلخ» هي التي ينزح الماء منها باليد، والعطن مناخ الإبل ومبركها حول الماء،
 وبئر النازح هي التي ينزح الماء منها بالبعير، والنازح هو البعير، كذا في «الكفاية»، وفي «شرح الوقاية»: بئر العطن البئر
 التي ينأخ الإبل حولها ويسقى، وبئر النازح البئر التي يستخرج ماءها بالبعير ونحوه. (مل)
 (٤) قوله: «فحريمها إلخ» بئر العطن هي بئر الماشية التي يستقي الرجل منها للماشية، ولا يستقي منها الزرع،
 وكل بئر يستقي منها الزرع بالإبل فهي بئر النازح. (عيني)
 (٥) قوله: «لقوله عليه السلام» أخرجه ابن ماجة عن عبد الله بن معقل أن النبي ﷺ قال: «من حفر بئراً فله
 أربعون ذراعاً عطناً لماشيته»، وروى أحمد في «مسنده» عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
 «حريم البئر أربعون ذراعاً من جوانبها كلها لا عطان الإبل والغنم». (ت)
 (٦) عطن: خوابگاه شتر گرد حوض وآرامگاه گوسفند و بز نزدیک آب. (م) ليس صفة لبئر حتى يكون
 مخصصاً، وإنما هو بيان الحاجة إلى الأربعين. (عناية)
 * راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٩١، والدراية ج ٢ ص ٢٤٥، الحديث ٩٨٥. (نعيم)

(٧) قوله: «أربعون من كل الجوانب» يعني يكون في كل جانب عشرة أذرع، بظاهر قوله عليه السلام، من حفر
 بئراً إلخ فإنه بظاهرة لجميع الجوانب الأربع، والصحيح أنه من كل جانب؛ لأن المقصود من الحريم دفع الضرر عن
 صاحب البئر الأولى، كيلا يحفر أحد في حريمه بئراً أخرى، فيتحول إليها ماء بئر، وهذا الضرر لا يندفع بعشرة أذرع
 من جانب يمين، فإن الأراضي تختلف بالصلابة والرخاوة، وفي أربعين ذراعاً من كل جانب يبين يندفع الضرر. (٦)
 (٨) أي أربعون ذراعاً من كل جانب، إلا أن يتجاوز الحبل أربعين، فيكون له إلى ما يتناهى إليه الحبل.
 (طحاوي)

(٩) أي دون أربعين ذراعاً من كل جانب.

(١٠) هو البعير الذي يسقى عليه. (غرن)

(١١) من كل جانب من جوانبها إلا أن يكون الحبل يتجاوز الستين، فيكون له إلى منتهى حبلها. (طحاوي)

(١٢) چشمه.

(١٣) قلت: غريب. (ت)

أربعون ذراعاً وحريم بئر الناضح ستون ذراعاً^(١) *، ولأنه قد يحتاج فيه إلى أن يسير دابته للاستقاء^(٢)، وقد يطول الرشاء^(٣) وبئر العطن للاستقاء منه بيده، فقلت الحاجة^(٤)، فلا بد من التفاوت^(٥)، وله ما روينا^(٦) من غير فصل^(٧)، والعام المتفق على قبوله^(٨) والعمل به أولى عنده^(٩) من الخاص المختلف في قبوله والعمل به. ولأن القياس يأبى استحقاق الحريم^(١٠)؛ لأن عمله^(١١) في موضع الحفر والاستحقاق به^(١٢)، ففيما اتفق^(١٣) عليه الحديثان تركناه، وفيما تعارض فيه حفظناه^(١٤)؛ ولأنه قد يستقى من العطن بالناضح^(١٥)، ومن بئر الناضح باليد^(١٦)،

(١) هذا رواه بتمامه أبو يوسف في "كتاب الخراج" عن الزهري مرفوعاً.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٢، والدرية ج ٢ ص ٢٤٥، الحديث ٩٨٦. (نعيم)

(٢) بر كشيدن آب از چاه.

(٣) الحبل.

(٤) في بئر العطن.

(٥) بين بئر العطن والناضح.

(٦) أي قوله عليه السلام: «من حفر بئراً إلخ. (ك)

(٧) أي بين بئر العطن وبئر الناضح.. (ك)

(٨) قوله: "والعام المتفق إلخ" أراد بالعام المتفق من حفر بئراً إلخ" وأراد بالخاص المختلف حريم العين إلخ، فإن قلت ليس الحديث السابق عاماً، فإنه مقيد ومخصوص بالعطن، قلت: إنما قلنا: إنه عام؛ لأن قوله من حفر بئراً ليس بمقيد ببئر دون بئر، فيشمل بئر الناضح وبئر العطن جميعاً، فيكون قوله: فله بما حولها إلخ، جزاء وحكما لحفر البئر مطلقاً أية بئر كانت. فثبت هذا الحكم في بئر الناضح، كما يثبت في بئر العطن عملاً بعمومه، أما قوله: عطناً لما شيته ليس بتقييد؛ لأنه إنما ذكر بياناً لما يصلح له حريم البئر في غالب الأحوال وهو قوله مبركاً ومناخاً، للماشية، وحريم بئر الناضح أيضاً يصلح مبركاً للماشية. (غن)

(٩) قوله: "أولى عنده" [إمام أعظم] ولهذا رجع قوله عليه السلام: «ما أخرجت الأرض فقيه العشرة» على قوله عليه السلام: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة»، وعلى قوله: «ليس في الخضروات صدقة»، كذا في "الكفاية". ولقائل أن يقول: إن هذا الدليل منقوض بما إذا كانت البئر عيناً، فإن حريمها خمسمائة ذراع إجماعاً كما يأتي مع أن ما رواه من قوله عليه السلام: «من حفر بئراً إلخ لا يفصل، والعام المتفق على قبوله أولى من الخاص المختلف فيه فيلزم أن يكون حريمها أيضاً أربعون ذراعاً عنده، كذا في نتائج الأفكار. (مل)

(١٠) قوله: "ولأن القياس إلخ" مدار هذا الدليل على التزل عما ذكر في الدليل السابق من كون العام المتفق على قبوله أولى من الخاص المختلف في قبوله يعني لو سلم عدم رجحان أحدهما على الآخر تساقطاً فيما تعارض فيه، وهو ما وراء الأربعين، حفظنا القياس فيه. (نت)

(١١) أي عمل صاحب البئر.

(١٢) ففي موضع الحفر استحقاؤه. (ع) أي استحقاق الحريم حاصل بالعمل.

(١٣) وهو الأربعون. (ك)

(١٤) قوله: "وفيما تعارضاً [أي على سبيل التزل] فيه" وهو ما وراء الأربعين؛ لأن العام ينفيه، والخاص يثبته، وإنما

فاستوت الحاجة فيهما، ويمكنه أن يدير البعير^(١) حول البئر، فلا يحتاج إلى زيادة مسافة.

قال^(٢): "وإن كانت عيناً فحريمها خمس مائة ذراع"^(٣)؛ لما روينا^(٤)؛ ولأن الحاجة فيه^(٥) إلى زيادة مسافة؛ لأن العين تستخرج للزراعة، فلا بد من موضع يجرى فيه الماء ومن حوض يجمع فيه الماء، ومن موضع يجرى فيه إلى الزراعة، فلهذا يقدر بالزيادة، والتقدير بخمسمائة بالتوقيف^(٦)، والأصح أنه خمس مائة ذراع^(٧) من كل جانب، كما ذكرنا في العطن.

والذراع هو المكسرة^(٨)، وقد بيناه من قبل^(٩)، وقيل: إن التقدير في العين

قلنا ذلك؛ لأن للعام موجبين: أحدهما: أن يكون الحريم أربعين.

والثاني: أن لا يكون زائداً حيث ذكر بكلمة من، وهي للتمييز والتمتع عليه الزيادة. (ك)

قوله: "وفيما أى فيما فيه الاختلاف في الأحاديث، فإن دفع أنه كيف التعارض، فإن الأول متفق على قبوله، والثاني مختلف فيه، فترجم الأول، والتعارض يقتضى المساواة. (مل)

(١٥) قوله: "ولأن [جواب عما قال: أى ينزح الماء، فيبر الناضح والعطن من المعنى كثير واحدة. غن] إلخ" أقول: هذا التعليل ضعيف جداً؛ لأنهم صرحوا بأن المراد من بئر العطن ما يسقى منه باليد، ومن بئر الناضح ما يسقى منه بالبعير، فكيف يتم أن يقال: قد يسقى من بئر العطن بالناضح، ومن بئر الناضح باليد، ولكن سلم ذلك فهو على الندرة فكيف يتم أن يقال: فاستوت الحاجة فيهما. (نت)

(١٦) قوله: "ومن البئر الناضح إلخ" عندهم بئر الناضح أن يشد الحبل في وسط البئر، ويشد الدلو في الطرف الآخر من الحبل، ثم يساق، فإذا ساق مقدار الحبل يقع الدلو في رأس البئر، فيؤخذ الماء، فإذا كان بئر الناضح عندهم على هذا التفسير يمكنه نزع الماء باليد، ويمكن في العطن الناضح أيضاً، فاستويا. (عيني)

(١) جواب عما قال.

(٢) أى في "مختصر القلورى". (غن)

(٣) قوله: "وإن كانت عيناً [جشمه] إلخ" من حفر عيناً في أرض موات، وملكها بما يملك به مما ذكرنا، فله حريمها، وهو خمسمائة ذراع من كل جانب من جوانبها. (مختصر طحاوى)

(٤) وهو قوله عليه السلام: «حريم العين خمس مائة ذراع». (ك)

(٥) أى في حريم العين.

(٦) على السماع من الشارع عليه السلام.

(٧) أى اختلف المشايخ أنها من كل الجوانب أو من كل جانب، كما اختلفوا في حريم البئر، والصحيح أنها من كل جانب. (غن)

(٨) قوله: "هو المكسرة" في المغرب الذراع هو المكسرة ست قبضات، وهى ذراع العامة، وهى ذراع الكرباس، وهو أقصر من ذراع المساحة التى هى ذراع الملك؛ لأن ذراع المساحة سبع قبضات مع رفع الإبهام فى كل مرة، والقبضة أربعة أصابع، والإصبع ست شعيرات، بطون بعضها ملاصقة بظهور بعض.

والشعيرة ست شعرات من شعر البزدون، وإنما وصفت بالمكسرة؛ لأنها نقصت من ذراع الملك بقبضة، وهو بعض المكسرة لا الكسرى الأخير، وهذا هو اختيار خواهر زاده، وبعضهم اختلفوا ذراع المساحة؛ لأنها البق بالمسوحات. (مل)

(٩) قوله: "وقد بيناه من قبل" قال بعض الشارحين: أى بين الوجه فى أن خمس مائة يعتبر من كل جانب؛ لأنه لم

والبشر بما ذكرناه^(١) في أراضيهم لصلابة بها، وفي أراضيها رخاوة فيزداد^(٢)، كيلا يتحول الماء إلى الثاني فيتعطل الأول.

قال^(٣): فمن أراد أن يحفر في حريمها منع منه^(٤)؛ كيلا يؤدي إلى تفويت حقه، والإخلال به، وهذا^(٥) لأنه^(٦) بالحفر ملك الحريم ضرورة تمكنه من الانتفاع به، فليس لغيره أن يتصرف في ملكه. فإن احتفر آخر بشرًا في حد حريم الأولى للأول^(٧) أن يصلحه^(٨) ويكبسه^(٩) تبرعًا، ولو أراد أخذ الثاني فيه، قيل: له أن يأخذه بكبسه^(١٠)؛ لأن إزالة جناية حفره به^(١١)، كما في الكُناسة^(١٢) يُلقبها^(١٣) في دار غيره، فإنه^(١٤) يؤخذ برفعها، وقيل: يضمنه النقصان ثم يكسبه بنفسه، كما إذا هدم جدار غيره^(١٥)، وهذا هو الصحيح^(١٦)، ذكره في "أدب القاضي" للخصاف.

يذكر بيان الذراع المكسرة فيما تقدم، قلت: لا نسلم أنه لم يذكرها؛ لأنه ذكر ذراع الكرباس، وهي الذراع المكسرة في كتاب الطهارة في باب الماء الذي يجوز به الوضوء، واختيارها توسعة الأمر على الناس؛ لأنها أقصر. (غن)

(١) أي بالأربعين في البئر والخمس مائة في العين. (غن)

(٢) قوله: "فيزداد" أي على الأربعين وخمس مائة إذا احتيج إلى ذلك. [غن] إلخ أقول: فيه إشكال؛ إذ المقادير مما لا مدخل للرأى فيه أصلاً، وإنما مداره النص من الشارع، كما صرحوا عليه، واتفقوا عليه، والذي ثبت في البعض فيما نحن فيه ما ذكر، وما قيل: لا غير، فيصير الزيادة عليه عملاً بالرأى فيما هو من المقادير، وهو لا يجوز، فليتأمل في الدفع. (نتائج الأفكار في كشف الرموز والأسرار)

(٣) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(٤) قوله: "في حريمها" أي في حريم العين التي أحيهاها الأول، أو في حريم البئر التي أحيهاها، منع الثاني منه؛ لأنه ربما يذهب ماء البئر الأولى، أو ينقص، ففي الأول فوات حقه، وفي الثاني الإخلال بحقه، وكلاهما لا يجوز؛ لأن فيه ضرراً به. (غن)

(٥) المنع.

(٦) أي الحافر.

(٧) أي حافر العين.

(٨) قوله: "أن يصلحه ويكبسه" من باب أعجبني زيد وكرمه، فيكون العطف للتفسير، فإن الإصلاح بالكبس. (٤)

(٩) كبس بخاك اپناشتن چاه وجوى. (م).

(١٠) قوله: "له أن يأخذه بكبسه" أي يأمر الثاني بكبس البئر التي حفرها. (عيني)

(١١) أي بالكبس.

(١٢) بالضم: آنچه بجاروب رفته باشند. (م)

(١٣) تعدياً. (غن)

(١٤) أي الملقى.

(١٥) قوله: "إذا هدم إلخ" حيث يضمنه نقصان الهدم ثم يبنيه بنفسه. (٤)

(١٦) أي القول الأخير.

وذكر طريق معرفة النقصان^(١)، وما عطب^(٢) في الأولى^(٣)، فلا ضمان فيه؛ لأنه^(٤) غير معتد إن كان^(٥) بإذن الإمام فظاهر، وكذا إن كان^(٦) بغير إذنه^(٧) عندهما، والعذر لأبي حنيفة أنه يجعل في الحفر تحجيراً^(٨)، وهو^(٩) بسبيل منه بغير إذن الإمام، وإن^(١٠) كان لا يملكه بدونه^(١١).

وما عطب في الثانية ففيه الضمان^(١٢)، لأنه معتد فيه^(١٣) حيث حفر في ملك غيره^(١٤)، وإن حفر الثاني^(١٥) بئراً وراء^(١٦) حريم الأولى، فذهب ماء البئر^(١٧) الأولى

(١) قوله: ذكر [الحصاف] طريق معرفة النقصان "وهو أن يقوم الأولى قبل حفر الثانية وبعدة فيضمن النقصان بينهما. (٤)

(٢) عطوب: هلاك شذن.

(٣) قوله: "وما عطب [عطوب: هلاك شذن. م] الخ" أي لا ضمان فيما عطب من البئر الأولى، سواء أحياءها بإذن الإمام، أو بغير إذنه جميعاً، وهذا لا يشكل على قولهما؛ لأن له أن يحفره بدون إذن الإمام، ولهذا يملك البئر في الحالتين، فإذا كان له ولاية الحفر لا يكون متعدداً، فلا يضمن ما تولد من حفره، كما لو حفره في داره، وكذلك لا إشكال على قول أبي حنيفة، إن كان حفره بإذن الإمام، فأما إذا كان حفرها بلا إذن الإمام بقي إشكال على قوله. وحله أن يقال له: ولاية التحجير بلا إذن الإمام، وإن لم يكن له الإحياء بغير إذنه، فيجعل حفره بغير إذن الإمام تحجيراً لا إحياء، فإذا كان كذلك فقد فعل ما له فعله، فلا يكون متعدداً فلا يضمن. (غن)

(٤) الحافر.

(٥) الحفر.

(٦) الحفر.

(٧) الإمام.

(٨) قوله: "أنه يجعل الخ" معنى يجعل الحفر التام بغير إذن الإمام بمنزلة من حفر بئراً نحو ذراع بإذنه، وثم يكون ذلك تحجيراً، ولم يثبت له الملك بذلك القدر، وكذلك الحفر التام بدون إذن الإمام؛ لأن في الحفر التام وإن وجدت العلة لكن الشرط وهو إذن الإمام لم يوجد، فلم يعمل العلة عملها، فلا يثبت الملك، فيبقى تحجيراً، وبالتحجير لا يكون متعدداً، فلا يضمن بالاتفاق. (ك)

(٩) الحافر.

(١٠) الواو وصلية.

(١١) أي بدون إذن الإمام.

(١٢) على الثاني.

(١٣) أي في الحفر.

(١٤) قوله: "حيث حفر الخ" أقول: في التعليل قصوراً؛ لأنه لا يتمشى فيما إذا حفر الأول بغير إذن الإمام على أصل أبي حنيفة، فإنه يجعل الحفر هناك تحجيراً، كما مر آنفاً.

وبمجرد التحجير لا يعتبر البئر الأولى، ولا حرمتها ملكاً للمحجر فلا يصدق هناك عل أصله أن يقال: إن الثاني حفر في ملك غيره، فالأولى في التعليل أن يقال: لأنه متعد فيه، حيث حفر في حق غيره، إذ لا شك أن الحق يثبت بالتحجير، كما يثبت بالإحياء. ولهذا لا يقدر الإمام أن يأخذها من يد المحجر، ويدفعها إلى غيره، إذا حفر أرضاً، ولم يعمرها ثلاث سنين، كما مر، فيتمشى التعليل بهذا الوجه في الصورة المذكورة أيضاً على أصل أئمتنا الثلاثة جميعاً. (نت)

فلا شيء عليه ؛ لأنه غير معتد في حفرها^(١) ، وللثاني الحريم من الجوانب الثلاثة دون الجانب الأول^(٢) لسبق ملك الحافر الأول فيه^(٣) .

والقناة^(٤) لها حريم بقدر ما يصلحها ، وعن محمد أنه بمنزلة البئر في استحقاق الحريم ، وقيل : هو عندهما ، وعنده لا حريم لها ما لم يظهر الماء على الأرض ؛ لأنه نهر في التحقيق ، فيعتبر بالنهر الظاهر ، قالوا : وعند ظهور الماء على الأرض هو بمنزلة عين فواره^(٥) ، فيقدر حريمه بخمس مائة ذراع .

والشجرة تغرس في أرض موات لها حريم أيضاً^(٦) ، حتى لم يكن لغيره أن يغرس شجراً في حريمها ؛ لأنه يحتاج إلى حريم له ، يجد^(٧) فيه ثمره ، ويضعه فيه ، وهو مقدر بخمسة أذرع من كل جانب ، به ورد الحديث^(٨) .

(١٥) هذه من مسائل الأصل ذكرها تقريباً. (غن)

(١٦) أى خارج.

(١٧) وعرف أن ذهاب ذلك من حفر الثاني. (كف)

(١) قوله: "لأنه [أى الحافر الثاني] غير معتد [والماء تحت الأرض غير مملوك لأحد فلا يكون له المخاصمة بسببه. زيلعي] إلخ" لأن له أن يحفر بئراً خارج حريم الأول، والحافر سبب، فإذا لم يكن متعدداً في التسبب لا يكون عليه ضمان. (غن)

(٢) الذى هو حريم البئر الأول. (غن)

(٣) أى فى الجانب الأول.

(٤) قوله: "والقناة [القناة مجرى الماء تحت الأرض. ع] إلخ" ذكرها تقريباً، وهى من مسائل الأصل، يعنى إذا خرج قناة فى أرض موات، فهى بمنزلة البئر، فلها من الحريم ما للبئر، كذا قال فى "الأصل"، ولم يزد هذا، وقال فى الشامل: القناة لها حريم مفوض إلى رأى الإمام؛ لأنه لا نص فى الشرع، وقال المشايخ: هذا الذى ذكره فى "الأصل" قولهما، عند أبى حنيفة لا حريم لها إلخ.

وقال أبو يوسف فى "كتاب الحراج": واجعل للقناة من الحريم ما لم يسنح على وجه الأرض مثل ما جعل على الأرض بالآبار، فإذا ظهر الماء وسنح على وجه الأرض، جعلت حريمه كحريم النهر. (غن)

قوله: "والقناة" قال شارح المواقف: إن لم يجعل مسيل فهو البئر، وإن جعل فهو القناة، ونسبته إلى الآبار كنسبة العمون السائلة إلى الراكدة، وفى شرح النصاب القناة كأريز، وكأريز أنرا گویند كه بزير زمین آب پوشیده بجای از جای رود، وفى البرهان القاطم كأريز جوى آبی را گویند، كه در زیر زمین بكنند، تا آب ازان روان شود. (مل)

(٥) بسيار جوش زننده.

(٦) قوله: "والشجرة إلخ" ذكرها تقريباً على مسألة المختصر، قال شيخ الإسلام خواهر زاده فى "شرح كتاب الشرب": لم يذكره محمد فى الكتاب، أى فى "الأصل". (غن)

(٧) الجذ: بریدن خرما از خرما بن. (من) الجذ فى الأصل: القطم، ومنه جذ النخل أى قطع ثمره جداً. (مغرب)

(٨) قوله: "به ورد الحديث [روى أبو داود فى "سننه" فى آخر الأقضية: وأنه عليه السلام جعل حريم الشجر خمسة أذرع]" فإن رجلاً غرس شجرة فى أرض فلاة، فجاء آخر، فأراد أن يغرس شجرة أخرى بجانب شجرته، فشكا صاحب الشجرة الأولى إلى النبى ﷺ، فجعل له النبى ﷺ من الحريم خمسة أذرع، وأطلق الآخر فيما وراء ذلك، وهذا

قال ^(١): وما ترك الفرات ^(٢)، أو الدجلة ^(٣) وعدل ^(٤) عنه الماء، ويجوز عوده إليه لم يجز إحياءه؛ لحاجة العامة إلى كونه نهراً ^(٥)، وإن كان لا يجوز أن يعود إليه، فهو كالموات ^(٦) إذا لم يكن حريماً لعامر؛ لأنه ليس في ملك أحد؛ لأن قهر الماء يدفع قهر غيره ^(٧)، وهو اليوم ^(٨) في يد الإمام.

قال ^(٩): ومن كان له نهر ^(١٠) في أرض غيره، فليس له حريم عند أبي حنيفة إلا أن يقيم بينة على ذلك ^(١١).

وقالا: له مُسْنَأُ النهر ^(١٢) يمشى عليها ويلقى عليها طينه ^(١٣)، قيل: هذه المسألة بناء على أن من حفر نهراً في أرض موات بإذن الإمام لا يستحق الحريم عنده،

حديث صحيح مشهور، كذا في "مبسوط شيخ الإسلام". (ك)

(١) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(٢) أي نهر الكوفة.

(٣) نهر البغداد.

(٤) أي ميل كرد وبرگشت.

(٥) قوله: "لحاجة العامة إليه" لأن الفرات والدجلة ملك لجماعة المسلمين، فإذا جاز عود الماء إليه لم ينقطع الحكم الأول، وكان الماء لم يذهب عنه. (غن)

(٦) فقد صار ذلك الموضع كسائر الأراضي التي لا ينتفع بها، وليس لها مالك معين، فهو موات يقف إحياءها على إذن الإمام وعلى أن لا يكون بقرب العامر. (غن)

(٧) قوله: "لأن قهر [غلبة] الماء إلخ" الإحياء شرطه أن يكون الأرض في قهر الإمام، فإذا عدل عنه ولم يجز عوده فات قهر الماء، فصار في قهر الإمام، فيجوز إحياءه إذا لم يكن حريماً بعامر. (ك)

(٨) بعد عدول الماء.

(٩) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(١٠) أي له نهر وفي جوانبه أرض غيره.

(١١) قوله: "إلا أن يقيم بينة [أي على أن الحريم ملكه والمسنة له] إلخ" قال في شرح الطحاوي: ولو أن نهراً لرجل، وأرضاً على شط النهر لرجل آخر، فتنازعا في المسنة، فإن كان بين الأرضين وبين النهر حائل كالحائط ونحوه كان المسنة لصاحب النهر بالإجماع، وإن لم يكن بينهما حائل.

قال أبو حنيفة: هي لصاحب الأرض، ولصاحب النهر فيها حق تسييل الماء، حتى إن صاحب الأرض إذا أراد رفعها كان لصاحب النهر منعه عن ذلك، ولصاحب الأرض أن يفرس فيها؛ لأن الملك له، وليس لصاحب النهر منعه عن ذلك. وقال صاحباه: المسنة ملك لصاحب النهر، وقال شيخ الإسلام خواهر زاده في شرح في كتاب الشرب: وإنما يظهر ثمرة الخلاف، في أن الفرس والزراعة لمن يكون، فعلى قول أبي حنيفة: لرب الأرض، وعلى قولهما لصاحب النهر. (غن)

(١٢) قوله: "وقال له إلخ" ذكر في "كشف الغوامض": أن الاختلاف في نهر كبير لا يحتاج إلى كرهه في كل حين، أما الأنهار الصغار التي يحتاج إلى كرهها في كل وقت فلها حريم بالاتفاق، هكذا ذكر في "النهاية"، وظاهر كلام المصنف يتأقبه. (ع)

(١٣) عند الكرخی. (زيلعي)

وعندهما يستحقه^(١)؛ لأن النهر لا ينتفع به^(٢) إلا بالحریم لحاجته إلى المشی^(٣) لتسييل الماء، ولا يمكنه المشی عادة في بطن النهر، وإلى إلقاء الطين، ولا يمكنه النقل إلى مكان بعيد إلا بحرج، فيكون له الحریم، اعتباراً بالبئر^(٤).
وله أن القياس يأباه^(٥) على ما ذكرناه^(٦)، وفي البشر عرفناه بالأثر^(٧)، والحاجة إلى الحریم^(٨) فيه^(٩) فوقها إليه^(١٠) في النهر؛ لأن الانتفاع بالماء في النهر ممكن^(١١) بدون الحریم^(١٢)، ولا يمكن^(١٣) في البشر إلا بالاستقاء^(١٤)، ولا استقاء إلا بالحریم، فتعذر الإلحاق^(١٥).
ووجه البناء^(١٦) أن باستحقاق الحریم^(١٧) ثبت اليد عليه اعتباراً تبعاً للنهر،

- (١) قوله: "وعندهما يستحقه" فيثبت له الحریم كالبئر، ثم لم يذكر قدر الحریم على قولهما في الأصل، بل قال: له من الحریم قدر ما لا يستغنى عنه النهر، وكذلك لم يقدر في "الجامع الصغير" أيضاً، وقال خواهر زاده في "مبسوطه": قالوا: قد ذكر في "النواذر" في تقدير الحریم خلاف بينهما، فعلى قول محمد: يمسح بطن النهر، ثم يجعل من كل جانب نصف بطن أرض النهر، وقال أبو يوسف: من كل جانب مقدار بطن النهر، وذكر أبو الليث الخلاف بخلاف هذا. (غن)
(٢) قوله: "لا ينتفع" فالظاهر شاهد لصاحب النهر. (غن) إلخ "لأن قوام النهر بالحافتين، وصاحب النهر لا يستملك الماء إلا بهما، فكان هو المستعمل لهما، فكان أولى. (غن)
(٣) قوله: "لحاجته إلخ" أي صاحب نهر محتاج است باینکه مشی کند برکناره آن برای روان کردن آب وفتیکه بند شود بسبب چیزی. (ترجمه)
(٤) قوله: "اعتباراً بالبئر" یعنی بجامع الاحتباس، فإن استحقاق الحریم للحاجة، فهي موجودة في النهر، كهي في البئر والعين، فتعدى الحكم منها إليه. (٤)
(٥) أي ثبوت الحریم.
(٦) قوله: "على ما ذكرناه [أي في بشر الناضح]" وهو قوله: لأن القياس يأبي استحقاق الحریم؛ لأن عمله في موضع الحضر أي الاستحقاق بالعمل، وهو الحفر، ولا عمل في غير موضع الحفر فلا يستحق. (ك)
(٧) قوله: "عرفناه بالأثر [الذي تقدم]" فكان الحكم معدولاً به عن القياس في الأصل، فلا يصح تعديته. (٤)
(٨) جواب عن قولهما: بأن صاحب النهر يحتاج إلى الحریم.
(٩) أي في البئر.
(١٠) الحریم.
(١١) ويمكنه نقل التراب إلى الموضع آخر، ويمكنه المرور في النهر. (غن)
(١٢) قوله: "ممكن" غير أنه يلحقه بعض الحرج في نقل الطين، والمشی في وسطه. (عینی)
(١٣) الانتفاع.
(١٤) آب بر کشیدن از جاه.
(١٥) قوله: "فتعذر الإلحاق [أي إلحاق النهر بالبئر]" إذ شرط القياس أن يكون الفرع نظير الأصل، ألا ترى أن من بني قصراً في الصحراء لا يستحق لذلك حرماً، وإن كان يحتاج إليه، لا لقاء الكناسة؛ لأنه يمكنه الانتفاع بدون الحریم، فلا يقاس على البئر. (زيلعي)
(١٦) قوله: "ووجه البناء إلخ" أي وجه بناء مسألة المختصر على مسألة من حفر نهراً على المذهبين، أن باستحقاق

والقول لصاحب اليد^(١)، وبعدم استحقاقه تنعدم^(٢) اليد، والظاهر يشهد لصاحب الأرض على ما ذكره إن شاء الله تعالى^(٣).

وإن كانت مسألة مبتدأة^(٤)، فلهما أن الحريم في يد صاحب النهر، باستمساكه الماء به^(٥)، ولهذا^(٦) لا يملك صاحب الأرض نقضه، وله أنه أشبه بالأرض صورة ومعنى، أما صورة فلاستواءهما^(٧)، ومعنى من حيث صلاحيته للغرس^(٨) والزراعة.

والظاهر شاهد لمن في يده^(٩) ما هو أشبه به، كاثنتين تنازعا في مصراع^(١٠) باب ليس في يدهما^(١١)، والمصراع الآخر معلق على باب أحدهما يقضى للذى في يده ما هو أشبه بالمتنازع فيه، والقضاء في موضع الخلاف^(١٢) قضاء ترك^(١٣).

الحريم يثبت اليد لصاحب النهر عليه عندهما اعتباراً لا حقيقة، كما يثبت اليد على النهر حقيقة، والقول في المنازعة لصاحب اليد، وعند أبي حنيفة لما لم يثبت استحقاق الحريم لا يثبت اليد أيضاً عليه، فكان الظاهر شاهداً لصاحب الأرض، فالقول لمن يشهد له الظاهر. (٤)

(١٧) أى عندهما.

(١) أى عند أبي حنيفة.

(٢) يقيم البينة على الحريم.

(٣) وهو قوله: إنه أشبه بالأرض صورة ومعنى. (ك)

(٤) قوله: "وإن كانت مسألة إلخ" هذا إشارة إلى قول أهل التحقيق من مشايخنا حيث قالوا: هذه مسألة ابتدائية، لا بناء على مسألة من حفر نهراً في أرض موات؛ لأن ثمة للنهر حرماً بالاتفاق، وإنما الخلاف ههنا فيما إذا يعرف أن المسناة في يد من هي. (غن)

(٥) قوله: "باستمساكه الماء إلخ" أى لاستمساك الماء في النهر، وإلقاء الطين عليه، والاستعمال يد، فباعتبار أنه في يده جعل القول قوله، كما لو تنازعا في ثوب واحد هما لابس. (كف)

(٦) لكون الحريم لصاحب النهر

(٧) قوله: "فلاستواءهما [أى لاستواء الحريم والأرض. (غن) بخلاف النهر. كف]" يشير إلى أن الخلاف فيما إذا لم يكن المسناة مرتفعة على الأرض، وأما إذا كانت المسناة أرفع من الأرض فهو لصاحب النهر؛ لأن الظاهر ارتفاعه لإلقاء طينه. (٤)

(٨) بالفتح: درخت نشاندن. (م)

(٩) وهو صاحب الأرض.

(١٠) يله دروازه.

(١١) ذلك المصراع.

(١٢) أى في مسألة من كان له نهر في أرض غيره. (٤)

(١٣) قوله: "قضاء ترك" يعنى ليس قضاء ملك واستحقاق، فالمراد بقضاء الترك أن يترك في يد صاحب الأرض عنده، وفي يد صاحب النهر عندهما، فعنده لو أقام صاحب النهر على الحريم، والمسناة بينة، يقضى له بها، ولو كان القضاء قضاء ملك، واستحقاق لم يقض له؛ لأن المقضى عليه في حادثة لا يكون مقضياً له في تلك الحالة أبداً. (مل)

ولا نزاع فيما به استمسك الماء^(١)، إنما النزاع فيما وراه مما^(٢) يصلح للغرس، على أنه إن كان^(٣) مستمسكاً به ماء نهره، فالآخر^(٤) دافع به الماء عن أرضه^(٥). والمانع^(٦) من نقضه تعلق حق صاحب النهر لا ملكه كالحائط لرجل، ولآخر عليه جذوع لا يتمكن^(٧) من نقضه، وإن^(٨) كان ملكه.

وفى "الجامع الصغير"^(٩): نهر لرجل إلى جنبه مسناة، ولآخر خلف المسناة أرض تلزقها، وليست المسناة في يد أحدهما^(١٠)، فهي لصاحب الأرض عند أبي حنيفة، وقالوا: هي لصاحب النهر حريماً للملقى طينه وغير ذلك. وقوله: وليست المسناة^(١١) في يد أحدهما، معناه ليس لأحدهما عليه^(١٢) غرس^(١٣)، ولا طين ملقى، فينكشف بهذا اللفظ موضع الخلاف^(١٤)، أما إذا كان لأحدهما عليه ذلك^(١٥)، فصاحب الشغل أولى^(١٦)؛ لأنه صاحب يد. ولو كان عليه غرس لا يدرى من غرسه، فهو من مواضع الخلاف أيضاً^(١٧)، وثمرة الاختلاف أن ولاية الغرس لصاحب الأرض عنده^(١٨)، وعندهما لصاحب النهر، وأما إلقاء الطين فقد قيل: إنه على

(١) قوله: "ولا نزاع إلخ" جواب عن قولهما: إن الحرم في يد صاحب النهر يامسك الماء. (٤)

(٢) بيان ما.

(٣) صاحب النهر.

(٤) أى صاحب الأرض.

(٥) قوله: "فالآخر دافع إلخ" فاستويا من هذا الوجه، وترجم صاحب الأرض بما ذكره. (زيلى)

(٦) جواب عن قولهما: ولهذا لا يملك صاحب الأرض نقضه. (٤)

(٧) ذلك الرجل، رعاية لصاحب الجذوع. (كفاية)

(٨) الواو وصلية.

(٩) قوله: وفى الجامع الصغير إلخ" إنما أورد رواية الجامع الصغير لينكشف موضع الخلاف، أى أن الخلاف فيما إذا

لم يكن الحرم في يد أحد. (ك)

(١٠) أى صاحب النهر وصاحب الأرض.

(١١) بند آب.

(١٢) أى على المسناة بتأويل الحرم. (٤)

(١٣) درخت در زمین نشاندۀ شد.

(١٤) قوله: "موضع الخلاف" وهو أن يكون الحرم موازياً للأرض، لا فاصل بينهما، وأن لا يكون مشغولاً بحق

أحدهما. (كف)

(١٥) أى الغرس، أو الطين الملقى.

(١٦) بالاتفاق. (ك)

(١٧) قوله: "فهو من مواضع الخلاف [بين الإمام وصاحبيه] إلخ" فعنده الأشجار لرب الأرض، وعندهما لرب

النهر. (كف)

(١٨) قوله: "إن ولاية إلخ" فإنه لما لم يكن لصاحب النهر حريم عنده بل كان طرف النهر لصاحب الأرض،

الخلافاً^(١)، وقيل^(٢): إن لصاحب النهر ذلك^(٣) ما لم يفحش. وأما المرور فقد قيل: يمنع صاحب النهر عنده، وقيل^(٤): لا يمنع للضرورة، قال الفقيه أبو جعفر^(٥): أخذ بقوله في الغرس^(٦)، ويقولهما: في إلقاء الطين. ثم عن أبي يوسف أن حريمه^(٧) مقدار نصف بطن النهر^(٨) من كل جانب، وعن محمد^(٩) مقدار بطن النهر من كل جانب، وهذا^(١٠) أرفق بالناس^(١١).

فصول في مسائل الشرب^(١٢)

فصل في المياه^(١٣):

وإذا كان لرجل نهر أو بئر، أو قناة، فليس له أن يمنع شيئاً من الشفة^(١٤)، والشفة

ولصاحب النهر حريم عندهما، ظهر منه أن ولاية الغرس في مقدار ذلك الحريم لصاحب الأرض عنده، ولصاحب النهر عندهما، إذ لا شك أن ولاية الغرس في موضع لمن يستحق ذلك الموضع. (نت)

(١) أى عنده لا يلقى صاحب النهر الطين على الحريم، وعندهما هما يلقى.

(٢) وهو الصحيح. (كف)

(٣) قوله: "إن لصاحب إلخ" فالحريم لأيهما كان لا يمنع الآخر من الانتفاع به على وجه لا يبطل حق مالكه كالمرور وإلقاء الطين، ولا يغرس إلا المالك؛ لأنه يبطل حقه. (زيلعى)

(٤) وهو الأشبه.

(٥) الهندوانى.

(٦) قوله: "أخذ بقوله إلخ" أى أخذ بالقولين جميعاً أخذ بقول أبي حنيفة في أن الملك لصاحب الأرض، وأخذ بقولهما في أن لصاحب النهر إلقاء طينه على الحافتين، ولصاحب الأرض أن يغرس ما لا يمنع إلقاء الطين على الحافتين، كذا ذكر الفقيه أبو الليث. (غن)

(٧) أى النهر.

(٨) وهو اختيار الطحاوى.

(٩) وهو اختيار الكرخى. (زيلعى)

(١٠) أى قول محمد.

(١١) أى أرباب النهر.

(١٢) قوله: "الشرب" فى "المغرب": الشرب بالكسر النصيب من الماء، وفى الشريعة: عبارة عن نوبة الانتفاع بالماء سقياً للمزارع والدواب.

قال الإمام نجم الدين: ويضم الشين فعل الشارب وهو المصدر من حد علم، ويفتحها المصدر أيضاً، ويكون جمع شارب أيضاً، كالصاحب والصحب. (منافع)

(١٣) قوله: "فصل في المياه" مسائل هذه الفصول كلها من ههنا إلى كتاب الأشربة ليست بمذكورة فى البداية؛ لأنها ليست فى "الجامع الصغير" و"مختصر القدورى"، وإنما ذكرها شيخ الإسلام المعروف بـ"خواهر زاده" فى شرح "كتاب الشرب".

ثم لما ذكر إحياء موات ذكر عقبيها مسائل الشرب؛ لأن الإنسان إذا أحى مواتاً احتاج لا محالة إلى الماء، فذكر الشرب وهو النصيب من الماء بهذا، وقدم فصل الماء على فصل كرى الأنهار؛ لأن الماء هو الأصل، فقدم لأصله. (غن)

(١٤) قوله: "الشفة" أصل الشفة شففه، ولهذا تقول فى تصغيرها: شففيه، وفى جمعها شفاه، والتصغير والتكسير

الشرب لبنى آدم والبهائم.

اعلم أن المياه أنواع: منها ماء البحار^(١)، ولكل واحد من الناس فيها حق الشفة، وسقى الأراضى، حتى إن من أراد أن يكرى^(٢) نهراً منها إلى أرضه، لم يمنع من ذلك، والانتفاع بماء البحر كالانتفاع^(٣) بالشمس والقمر والهواء، فلا يمنع من الانتفاع به على أى وجه شاء.

والثانى ماء الأودية العظام^(٤)، كجيحون وسيحون^(٥) ودجلة والفرات للناس فيه حق الشفة على الإطلاق وحق سقى الأراضى، بأن أحصى واحد أرضاً ميتة، وكرى منه نهراً ليسقيها، إن كان^(٦) لا يضر بالعامّة، ولا يكون النهر فى ملك أحد؛ لأنها^(٧) مباحة فى الأصل، إذ قهر الماء يدفع قهر غيره^(٨).

وردان الأشياء إلى أصولها، وحذفت الهاء تخفيفاً، يقال: هم أهل الشفة، أى لهم حق الشرب بشفاءهم وأن يسقوا بماءهم. (غن)

(١) بحر: جوى بزرگ ودرىای شور. (غن)

(٢) أى يحفر.

(٣) قوله: "كالانتفاع إلخ" لأن هذا الماء ليس لأحد فيه حق على الخصوص، فإن ذلك الموضع غير داخل تحت قهر أحد؛ لأن قهر الماء يمنع قهر غيره. (ك)

(٤) قوله: "ماء الأودية [وادی رود]" هى جمع الوادى على غير القياس، وأصل التركيب يدل على الجرى، والخروج فسمى الوادى به؛ لأن الماء يدرى فيه أى يجرى ويسيل، فكان فيه إطلاق اسم الحال على المحل، كذا فى الصحاح وغيره. (ك)

(٥) قوله: "كجيحون وسيحون إلخ" فى الكفاية أن جيحون نهر خوارزم، وسيحون نهر الترك، ودجلة بغير حرف التعريف نهر بغداد، والفرات نهر الكوفة، وقال العللى القارى فى شرح "المشكاة": إن سيحون نهر الهند وجيحون نهر بلخ، كذا قال القرطبي فى تفسيره عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه.

وقال النووى: إن سيحان وجيحان غير سيحون وجيحون، واتفقوا على أن جيحون بالواو نهر خراسان، وقيل: سيحون نهر بالهند. وفى "صحيح مسلم": عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «سيحان وجيحان والفرات والنيل كل منهما أنهار الجنة، والنيل نهر مصر، وإنما جعل الأنهار الأربعة من أنهار الجنة لما فيها من العلوبة والهضم، ولتضمنها البركة الآلهية وتشرفها بورود الأنبياء عليها وشربهم عنها.

وقال القاضى عياض: معنى كون هذه الأنهار من الجنة أن الإيمان عم ببلادها، وإن الأجسام المتغذية بماءها صائرة إلى الجنة، والأصح أنها على ظاهرها، وأن لها مادة من الجنة مخلوقة؛ لأنها موجودة اليوم عند أهل السنة، وفى الخبر عن كعب الأحبار رضى الله تعالى عنه نهر النيل نهر العسل ونهر دجلة نهر اللبن ونهر الفرات نهر الخمر ونهر سيحان نهر الماء فى الجنة. وقال الشيخ محى الدين بن العربى فى "الفتوحات" فى الباب الثانى وثلاث مائة من "الفتوحات المكية": فأهل الكشف يرون نهر النيل والفرات وسيحان وجيحان نهر عسل وماء خمر ولبن، كما هو فى الجنة، فإن النبى ﷺ أخبر أن هذه الأنهار من الجنة، ومن لم يكشف الله عن بصره، وبقي فى عمى حجاب لا يدرك ذلك، كذا فى "مباحة المرجان". (مولانا محمد عبد الحليم نور الله مرقده)

(٦) أى كرى النهر.

(٧) الأودية.

(٨) قوله: "يدفع قهر إلخ" فلا يكون محرزاً، والمالك بالإحراز، وإذا لم يكن مملوكاً لأحد كان لكل أحد أن يتنعم به. (ت)

وإن كان^(١) يضر بالعمامة، فليس له ذلك؛ لأن دفع الضرر عنهم واجب، وذلك^(٢) في أن يميل الماء إلى هذا الجانب، إذا انكسرت ضفته^(٣)، فيغرق القرى والأراضي، وعلى هذا^(٤) نصب الرحي^(٥) عليه^(٦)؛ لأن شق النهر للرحى كشقه للسقى به، والثالث إذا دخل الماء في المقاسم^(٧)، فحق الشفة ثابت^(٨). والأصل فيه^(٩) قوله عليه السلام^(١٠): «الناس شركاء في ثلاث في الماء^(١١)»

(١) أى كرى النهر.

(٢) أى الضرر.

(٣) قوله: «إذا انكسرت ضفته [ضفة - بالكسر وتشديد الفاء - كتاره جو وكتاره دريا. م.] أى ضفة النهر وهى حافته، ورواها صاحب "المغرب" - بكسر الضاد وفتحها - جميعاً، وفى الديوان بالكسر جانب النهر، وبالفتح جماعة الناس. (غن)

(٤) يعنى إذا كان لا يضر بالناس العمامة جاز، وإلا فلا. (غن)

(٥) آسيا. (م)

(٦) نهر.

(٧) أى دخل فى قسمة قوم يقسمه الإمام فيما بينهم. (غن)

(٨) قوله: "فحق الشفة إلخ" فالناس شركاء فى حق الشفة يسقى أنفسهم ودوابهم فى ذلك، وإن نفذ الماء كله وليس لأهله أن يمنموا أحداً من الشفة. (ك)

(٩) أى فى ثبوت حق الشفة.

(١٠) قوله: "قوله عليه السلام" أخرجه أبو داود فى "سننه" فى البيوع وابن ماجه فى "سننه" فى الأحكام. (ت)

(١١) قوله: "فى الماء" يريد به الماء الذى لم يحرز نحو الحياض والعيون والآبار والأنهار، والمراد بالشركة شركة الإباحة لا شركة ملك، فمن سبق فى أخذ شيء من ذلك فى رعاء أو غيره، وأحرزه فهو أحق به، وهو ملك له دون ما سواه، فخرج من أن يكون مباحاً كالصيد إذا أحرز، فلا يجوز لأحد أن ينتفع به إلا بإذنه.

وشرط الجواز الانتفاع به أن لا يضر بالعمامة بأن يميل بالكرى، أو نصب الرحي، فليس له ذلك؛ لأن الانتفاع بالمباح لا يجوز، إلا إذا كان لا يضر لأحد، كالانتفاع بالشمس والقمر والهواء، كذا قال الزيلعى والإتقانى. (مل)

قوله: "فى الماء إلخ" قلت: روى من حديث رجل، ومن حديث ابن عباس، ومن حديث ابن عمر، فيحدث الرجل، أخرجه أبو داود فى سننه فى البيوع عن جرير بن عثمان عن حبان عن رجل من الصحابة قال: غزوت مع رسول الله ﷺ، فسمعت يقول: «المسلمون شركاء فى ثلاث فى الماء والكلاء والنار».

ورواه أحمد فى "مسنده"، وابن أبى شيبه فى "مصنفه" فى الأقضية، وأسند ابن عدى فى الكامل عن أحمد وابن معين أنهما قالاً فى جرير: ثقة، وذكره عبد الحق فى أحكامه من جهة أبى داود، وقال: لا أعلم روى عن حبان الأجرير بن عثمان، وقد قيل: فيه مجهول، وقال البيهقى فى "المعرفة": وأصحاب النبى ﷺ كلهم ثقات، وترك ذكر أسماءهم فى الإسناد، لا يضر إن لم يعارضه ما هو أصح منه.

وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن ماجه فى "سننه" عن عبد الله بن خراش عن العوام بن حوشب عن مجاهد عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلمون شركاء فى ثلاث الماء والكلاء والنار».

وقال عبد الحق فى أحكامه: قال البخارى: عبد الله بن خراش عن العوام بن حوشب منكر الحديث، وضعفه أيضاً أبو زرعة، وقال فيه: أبو حاتم ذاهب الحديث، وأقره ابن القطان عليه.

وأما حديث ابن عمر فرواه الطبرانى فى "معجمه" حدثنا الحسين بن إسحاق التسترى حدثنا يحيى الحماني حدثنا قيس بن الربيع عن زيد عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلمون شركاء فى ثلاث الماء والكلاء والنار».

والكلأ^(١) والنار^(٢) *، وأنه يتنظم الشرب^(٣)، والشرب خص منه الأول^(٤)، وبقي الثاني، وهو الشفة، ولأن البئر ونحوها^(٥) ما^(٦) وضع للإحراز، ولا يملك

(١) قوله: "والكلأ" أما الشركة في الكلأ: فعلى أوجه: بعضها أعم من بعض، فالأعم منها أن يكون الحشيش في أراضي لا تكون مملوكة لأحد يكون الناس في ذلك شركاء في الرعي والاحتشاش، ليس لأحد أن يمنع إنساناً من ذلك، وهي كالشركة في ماء البحار.

وشركة أخرى أخص من هذه، هو أن يكون الكلأ في أرض مملوكة نبت بنفسه، لا يأنبات صاحب الأرض، فلا يملك صاحبه بكونه في أرضه، بل للناس فيه شركة حتى لو أخذه إنسان وقطعه وأحرزه، صار ملكاً له. إلا أن لصاحب الأرض أن يمنع من الدخول في أرضه لأجل الكلأ، فإن كان يجد المرید الكلأ في موضع آخر غير مملوك لأحد قريب من ذلك الأرض، يقال له: خذ من ذلك، وإن لم يجد، يقال لصاحب الأرض: إما أن تعطيه بيدك، أو ائذن له حتى يأخذ حقه.

وأما الحشيش الذي أنبته صاحب الأرض، بأن سقى أرضه وكرهها، فأثبت الحشيش فيها لدوابه، فهو أحق بذلك، وليس لأحد أن ينتفع به إلا برضاه؛ لأنه حصل بكسبه، والكسب للمكتسب.

والشجر إذا نبت في أرض إنسان، يكون لصاحب الأرض، والشجر ما له ساق نحو السوس والشوك والحشيش ما لا ساق له إذا نبت، بل ينسبط على وجه الأرض كالإذخر ونحوه، كذا في "غاية البيان" و"الكفاية". (مل)

قوله: "والكلأ" قال الخطابي: معناه الكلأ الذي نبت في موات الأرض يرعاه الناس، ليس لأحد أن يختص به دون أحد، ويحجره عن غيره، قال: وقوله: "والنار"، فسر بعض أهل العلم بالحجارة التي توقد النار، يقول: لا يمنع أحد أن يأخذ منها حجراً يوقد به النار.

فأما التي يوقدها الإنسان، فله أن يمنع غيره من أخذها، وقال بعضهم: له أن يمنع من يريد أن يأخذ منها جنوة من الحطب الذي قد احترق، فصار حجراً، وليس له أن يمنع من أراد أن يستصبح فيها مصباحاً، أو أدنى منها يشتغل بها؛ لأن ذلك لا ينقض من عينها شيئاً.

وقال في "النهاية": أراد بالكلأ المباح الذي لا يختص بشيء، وبالماء ماء العيون والأنهار التي لا مالك لها، وأراد بالنار الشجر الذي يمشطه الناس من المباح فيوقدونه، وذهب بعضهم إلى أن الماء لا يملك، ولا يصح بيعه مطلقاً، وذهب آخرون إلى العمل بظاهر الحديث، والصحيح هو الأول. (مرقاة الصعود إلى سنن أبي داود للسيوطي)

(٢) قوله: "والنار" أما الشركة في النار فهو أن الرجل إذا أوقد ناراً في مفازة، فإن هذه النار تكون مشتركة بينه وبين الناس أجمع، حتى لو جاء إنسان وأراد أن يستضيء بضوء هذه النار، أو أراد أن يخييط ثوباً له حول النار، أو يصطلي بها في زمان البرد، أو أن يتخذ منه سراجاً، ليس لمن أوقد النار أن يمنع الغير من ذلك، إلا أن يكون أوقد النار في موضع مملوك له، فإن له أن يمنع من الانتفاع بملكه لا بالنار.

وإذا أراد أن يأخذ من ذلك الجمر، فليس له ذلك؛ لأنه ملك صاحبه؛ لأن ذلك حطب أو فحم، أحرزه الذي أوقد النار، فإن أخذ من ذلك الجمر نظر، فإن كان ذلك مما له قيمة إذا جعله صاحبه فحمًا، كان له أن يسترده منه، وإن لم يكن له قيمة لم يكن له أن يسترده؛ لأن الناس لا يمنعون هذا القدر عادة، والمانع يكون متعنتاً، والمتعنت ممنوع شرعاً من التعنت، كذا في "العيانة" و"الكفاية" و"غاية البيان". (مل)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٤، والدراية ج ٢ ص ٢٤٦، الحديث ٩٨٧. (نعيم)

(٣) هو نصيب من الماء، وفي الشريعة: هو نوبة الماء سقياً للمزارع. (٤)

(٤) قوله: "خص [لوجود الضرر] منه الأول [أي الشرب - بالكسر]" أي الشرب بالإجماع؛ لأنه يجوز بيعه تبعاً للأرض بالاتفاق، ومقصوداً في رواية. (ك)

(٥) كالخوض.

المباح بدونه كالظبي^(١) إذا تكنس^(٢) في أرضه .

ولأن في إبقاء الشفة ضرورة؛ لأن الإنسان لا يمكنه استصحاب الماء^(٣) إلى كل مكان^(٤)، وهو^(٥) محتاج إليه لنفسه وظهره^(٦)، فلو منع عنه أفضى إلى حرج عظيم^(٧)، فإن أراد رجل أن يسقى بذلك^(٨) أرضاً أحيائها، كان لأهل النهر أن يمنعوه عنه، أضربهم أو لم يضرب؛ لأنه حق خالص لهم، ولا ضرورة، ولأننا لو أبخنا ذلك لانقطعت منفعة الشرب .

والرابع: الماء المحرز في الأواني، وأنه صار مملوكاً له بالإحراز، وانقطع حق غيره عنه^(٩)، كما في الصيد المأخوذ^(١٠)، إلا أنه بقيت فيه شبهة الشركة نظراً إلى الدليل، وهو ما روينا^(١١)، حتى لو سرقه إنسان في موضع يعز وجوده^(١٢)، وهو^(١٣) يساوى نصيباً^(١٤) لم تقطع يده^(١٥).

(٦) نافية.

(١) فهو لمن أخذه.

(٢) كناس - بالكسر - خوابگاهي آهو (صراح) أى دخل فى الكناس.

(٣) من وطنه لذهابه وبابه.

(٤) قوله: "لأن الإنسان إلخ" يعنى أن الإنسان قد يحتاج إلى المشقة فى الجهاد والحج والتجارة، ولا يمكنه أن يحمل مع نفسه ما يحتاج إليه لنفسه ولدوابه كما يمكنه حمل الطعام مع نفسه، فلو لم يثبت له حق الشفة من كل ماء يرد عليه انقطع الإسفار، وتعطل الحج والجهاد، وهذا لا وجه به. (غن)

(٥) الواو حالية.

(٦) أى مركبه. (غن)

(٧) وهو مدفوع.

(٨) أى بالماء الذى دخل فى القسمة.

(٩) حق الشفة كان أو غيره.

(١٠) فهو لمن أخذه.

(١١) وهو قوله عليه السلام: «الناس شركاء فى الثلاث» إلخ الحديث. (٤)

(١٢) عزيز وأرجمند وكمياب باشد.

والواو حلية.

(١٤) أى نصاب السرقة.

(١٥) قوله: "لم تقطع [لشبه الشركة] يده إلخ" فإن قلت: فعلى هذا ينبغي أن لا يقطع السارق نظراً إلى قوله تعالى: ﴿خلق لكم ما فى الأرض جميعاً﴾ قلت: مقابلة الجمع بالجمع تقتضى انقسام الأحاد على الأحاد، كما فى قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ وقوله تعالى: ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ ولا تجوز الزائد على الأربع، فكذا معنى الآية - والله أعلم - خلق لكل واحد منكم ما وقع فى يده، لا كل الأشياء، وفيما نحن فيه أثبت الحديث الشركة للناس عاماً. (تاج الشريعة)

ولو كان البئر أو العين، أو الخوض، أو النهر في ملك رجل له أن يمنع من يريد الشفة من الدخول في ملكه، إذا كان يجد ماء آخر بقرب من هذا الماء في غير ملك أحد، وإن كان لا يجد^(١)، يقال لصاحب النهر^(٢): إما أن تعطيه الشفة، أو تتركه، يأخذه بنفسه بشرط أن لا يكسر صفته^(٣)، وهذا مروى عن الطحاوى.

وقيل: ما قاله^(٤): صحيح فيما إذا احتفر في أرض مملوكة له، أما إذا احتفرها^(٥) في أرض موات، ليس له أن يمنعه؛ لأن الموات كان مشتركاً، والحقفر لإحياء حق مشترك^(٦)، فلا يقطع الشركة في الشفة، ولو منعه عن ذلك^(٧)، وهو^(٨) يخاف على نفسه، أو ظهره^(٩) العطش، له أن يقاتله بالسلاح؛ لأنه^(١٠) قصد إتلافه بمنع حقه، وهو^(١١) الشفة، والماء في البئر مباح غير مملوك.

بخلاف الماء المحرز في الإناء^(١٢)، حيث يقاتله^(١٣) بغير السلاح^(١٤)؛ لأنه قد

(١) ماء آخر.

(٢) قوله: "يقال إلخ" لأن له حق الشفة في الماء الذي في حوضه عند الحاجة. (كف)

(٣) أى جانبه.

(٤) أى الطحاوى.

(٥) أى البئر وغيرها.

(٦) وهو العشر والخراج. (ك)

(٧) قوله: "ولو منعه إلخ" أى لو منعه صاحب النهر، أو العين، أو الخوض، أو البئر الذى في ملكه عن الدخول فيه، وهو يخاف العطش يقاتل بالسلاح إذا لم يجد ماء آخر في قريب منه؛ لأن الماء في النهر والعين لم يصير ملكاً للأكها؛ لأنه لم يوجد منه إحراز، فبقى مشتركاً بين الناس.

فإذا منع غيره من الاستقاء منه منع حقه، من منع حقاً مستحقاً لغيره كان لصاحب الحق أن يقاتل المانع لحقه بالسلاح؛ ليصل إلى حقه، كما لو منع طعاماً مشتركاً بينه وبين المانع كان له أن يقاتل المانع بالسلاح، والأصل في ذلك ما روى عن النبي ﷺ: "أنه من قتل دون ماله فهو شهيد". (غن)

(٨) الواو حالية.

(٩) أى مركبه.

(١٠) المانم.

(١١) حق.

(١٢) قوله: "بخلاف الماء المحرز إلخ" أى إذا منع ماء محرزاً، بأن أحزره في قرية أو جب ونحوه، حتى انقطع شركة الغير عنه، وكان المرید للماء مضطراً إلى ذلك، فإنه يقاتله بما دون السلاح، ولا يقاتله بالسلاح؛ لأنه لم يمنع حقه؛ لأنه انقطعت الشركة بالإحراز، وإنما منع ملكه.

ومن منع ملكه عن المضطر كان للمضطر أن يقاتله بما دون السلاح من العصا وغير ذلك، كما لو منع طعاماً مملوكاً له من المضطر، وهذا؛ لأنه لم يمنع ملك غيره عنه، وإنما ترك إحياء نفس، وهو قادر على إحيائها.

ومن ترك إحياء نفس قدر على إحيائها كان مرتكباً معصية، ومن ارتكب معصية، فالسبيل أن ينهى عن ذلك بالقول، فإذا لم ينهه بالقول، يقاتل بما دون السلاح، ولا يقاتل بالسلاح؛ لأن قتل النفس بغير حق من أكبر الكبائر. (غن)

ملكه، وكذا الطعام^(١) عند إصابة المخمصة، وقيل: في البئر ونحوها^(٢) الأولى أن يقاتله بغير سلاح بعضاً^(٣)؛ لأنه^(٤) ارتكب معصية، فقام ذلك^(٥) مقام التعزير له. والشفة^(٦) إذا كان يأتي على الماء كله^(٧)، بأن كان^(٨) جدولا صغيراً^(٩)، وفيما يرد من الإبل، والمواشي كثرة ينقطع الماء بشربها، قيل: لا يمنع منه؛ لأن الإبل لا يردّها في كل وقت^(١٠)، فصار كالمياومة، وهو سبيل في قسمة الشرب، وقيل: له أن يمنع^(١١) اعتباراً بسقى المزارع والمشاجر^(١٢). والجامع^(١٣) تفويت حقه، ولهم^(١٤) أن يأخذوا الماء منه^(١٥) للوضوء وغسل الثياب في الصحيح^(١٦)؛ لأن الأمر بالوضوء والغسل فيه، كما قيل^(١٧) يؤدي إلى

(١٣) إذا كان فيه فضل عن حاجته. (زيلي)

(١٤) بنحو العصا.

(١) أى يقاتل مانعه بغير السلاح.

(٢) كالخوض والنهر.

(٣) قوله: "الأولى أن إلخ" فيه إشارة إلى أنه يجوز أن يقاتله بالسلاح حيث جعل الأولى أن لا يقاتله، فيكون موافقاً لما ذكره. (زيلي)

(٤) أى مانع الماء.

(٥) أى المقاتلة بغير السلاح.

(٦) أى شرب الناس والمواشي إذا كان يغنى الماء ويستأصله، بأن كان إلخ. (غن)

(٧) أى ينعدم ويهلك الماء كله.

(٨) الماء.

(٩) جوى خرد. (م)

(١٠) قوله: "فى كل وقت [أى يوم]" ففى اليوم الذى لا يرد الإبل يكون الماء لصاحب الجدول، ويصير ذلك كالمياومة فيما بينه وبين صاحب الشفة، وقت لصاحب الإبل ووقت لصاحب الجدول، وهذا هو السبيل فى الماء المشترك، إذا كان لا يصل إلى كل واحد منهم حقه، فيجعل بينهم بالنوبة. (غن)

(١١) أى يمنع منه كما يمنع من سقى المزارع والمشاجر. (غن)

(١٢) مشجر بالفتح روئيدن گاه درخت. (من)

(١٣) بين المقيس والمقيس عليه.

(١٤) أى لأهل الشفعة.

(١٥) أى من الجدول الصغير. (غ)

(١٦) قوله: "فى الصحيح [عند بعضهم يتوضأ فى النهر، ويفسل الثياب فيه. ك]" إشارة إلى اختلاف المشايخ، فإن منهم من قال: لا يجوز أن يأخذوا الماء منه للوضوء، والفسل للثياب؛ لأن الشركة تثبت فى حق الشفة لا غير، والصحيح جوازه، دفعا للخرج. (عناية)

(١٧) أى فى الجدول الصغير.

الحرج، وهو^(١) مدفوع.

وإن أراد أن يسقى شجراً، أو خضراً^(٢) في داره حملاً بجزاره^(٣) له ذلك في الأصح^(٤)؛ لأن الناس يتوسعون فيه، ويعدون المنع من الدناءة، وليس له أن يسقى أرضه ونخله وشجره من نهر هذا الرجل وبثره وقناته إلا بإذنه نصاً^(٥). وله^(٦) أن يمنع من ذلك^(٧)؛ لأن الماء متى دخل في المقاسم^(٨) انقطعت شركة الشرب^(٩) بواحدة^(١٠)؛ لأن في إبقاءه قطع شرب صاحبه^(١١)؛ ولأن المسيل حق صاحب النهر، والضفة تعلق بها حقه، فلا يمكنه التسييل فيه^(١٢)، ولا شق الضفة، فإن أذن له صاحبه^(١٣) في ذلك^(١٤) أو أعاره، فلا بأس به؛ لأنه حقه، فتجرى فيه الإباحة كالماء المحرز في إناءه^(١٥).

فصل في كرى الأنهار^(١٦)

قال رضى الله تعالى عنه^(١٧): الأنهار ثلاثة: نهر غير مملوك لأحد^(١٨)، ولم

(١) حرج.

(٢) سبزه زاد كوچك. (ترجمه) تراه سبز وجای سبزه ناك. (من)

(٣) جره سبوی.

(٤) قوله: "له ذلك في الأصح" احتراز عن قول بعض المتأخرين من أئمة بلخ، أنهم قالوا: ليس له ذلك، إلا يأذن

صاحب النهر. (ع)

(٥) أى صراحة.

(٦) أى لذی النهر وغيره.

(٧) أى من سقى أرضه ونخله. (ع)

(٨) أى دخل في قسمة رجل بعينه في المقاسم أى كان الماء مقسوماً بين قوم.

(٩) قوله: "انقطعت إلخ" أى بالقسمة انقطعت الشركة في الشرب، وإنما بقيت في حق الشقة لا غير، وهو يأخذ

الماء للشرب، لا للشقة فليس له ذلك. (غن)

(١٠) أى بالكلية.

(١١) أى صاحب النهر وغيره.

(١٢) قوله: "فلا يمكنه إلخ" أى لا يمكن غير صاحب النهر التسييل في ذلك المسيل. (غن)

(١٣) أى صاحب النهر وغيره.

(١٤) أى سقى الأرض والشجر.

(١٥) فإنه تجرى فيه الإباحة.

(١٦) قوله: "فصل في كرى [الكرى الحفر. ع] الأنهار" لما ذكر مسائل الشرب شرع في كرى الأنهار؛ لأنه ربما

يحتاج من له الشرب إلى الكرى، فشرع ببيان أن مؤنة الكرى على من يكون في النهر، فبين أنواع النهر أولاً، ثم بين كربه على ما يجب، وأخبر هذا الفصل؛ لأن وجوب الكرى أمر زائد، إذ يوجد النهر، ولا يجب الكرى على المنتفعين به، كما في النهر العام. (غن)

(١٧) أى قال المصنف.

يدخل ماءه فى المقاسم بعد^(١)، كالفرات ونحوه^(٢)، ونهر مملوك دخل ماءه تحت القسمة، إلا أنه عام^(٣).

ونهر مملوك دخل ماءه فى القسمة، وهو خاص^(٤)، والفاصل بينهما^(٥) استحقاق الشفعة^(٦) به^(٧) وعدمه^(٨).

فالأول^(٩): كرىه على السلطان من بيت مال المسلمين؛ لأن منفعة الكرى لهم^(١٠)، فتكون مؤنته عليهم، ويصرف إليه^(١١) من مؤنة الخراج والجزية دون العشور والصدقات، لأن الثانى^(١٢) للفقراء، والأول^(١٣) للنواب^(١٤).

(١٨) وهو عام من كل وجه. (ك)

(١) قوله: "ولم يدخل ماءه إلخ" أى لا يقسم ماءه، ولا يمكن ذلك كجيحون والفرات ونحوه، فإنه لا يمكن قسمة ماءه بأن يكون يوماً لقوم، ويوماً لآخرين. (ك)

(٢) مثل جيحون وغيره من الأنهار العظام.

(٣) أى من وجه وخاص من وجه. (ك)

(٤) قوله: "وهو خاص [من كل وجه]" تكلموا فى النهر الخاص، قال بعضهم: إن كان النهر لعشرة فما دونها، أو عليه قرية واحدة يعنى ماءه فيها، فهو خاص يستحق به الشفعة، وإن كان النهر لما فوق العشرة، فهو عام، وقال بعضهم: إن كان النهر لما دون الأربعين، فهو نهر خاص، وإن كان لأربعين فهو نهر عام.

وقال بعضهم: جعلوا الحد الفاصل فى المائة، وبعضهم فى الألف، وأصح ما قيل فيه: إنه يفوز إلى رأى المجتهد، حتى يختار من الأقاويل أى قول شاء، كذا فى "فتاوى قاضى خان".

وقيل: الخاص ما لا يجرى فيه السفن، وما يجرى فيه، فهو عام، وعن أبى يوسف الخاص أن يكون نهراً يسقى منه قراحان أو ثلاثة، وما وراء ذلك، فهو عام. (ك)

(٥) أى بين العام والخاص من كل وجه.

(٦) قوله: "استحقاق الشفعة [أى ما يستحق صاحبه به الشفعة، فهو خاص، وما لا يستحق به الشفعة، فهو عام. كف] إلخ" فالخاص من النهر ما لو بيعت أرض على هذا النهر كان لجميع أهل النهر حق الشفعة، فيحتاج إلى أن يذكر الحد الفاصل بين الشركة العامة والخاصة فى الشفعة. (غن)

(٧) الضمير فى "ب" راجع إلى النهر. (غن)

(٨) قوله: "وعدمه" قال فى كتاب الشفعة: الشرب الخاص أن يكون نهراً لا يجرى فيه السفن، وما يجرى فيه السفن، فهو عام، وهذا عند أبى حنيفة ومحمد، وعن أبى يوسف أن الشرب الخاص أن يكون نهراً يسقى منه قراحان، أو ثلاثة، وما زاد على ذلك، فهو عام.

(٩) أى النهر الذى هو غير مملوك لأحد. (غن)

(١٠) أى للمسلمين.

(١١) أى إلى كرىه.

(١٢) أى العشور والصدقات.

(١٣) أى الخراج والجزية.

(١٤) نائبة مضيت وكرار دشوار، نواب جمع أى نواب المسلمين، وقد مر ذكر النواب فى كتاب الكفالة.

فإن لم يكن في بيت المال شيء^(١)، فالإمام يجبر الناس على كرى^(٢) إحياء لمصلحة العامة، إذ هم لا يقيمونها بأنفسهم، وفي مثله^(٣) قال عمر رضي الله تعالى عنه^(٤): "لو تركتم^(٥) لبعتكم أولادكم"، إلا أنه^(٦) يخرج له^(٧) من كان^(٨) يطيقه^(٩)، ويجعل مؤنته^(١٠) على المياسير^(١١) الذين لا يطيقونه^(١٢) بأنفسهم. وأما الثاني^(١٣): فكريه على أهله، لا على بيت المال؛ لأن الحق لهم، والمنفعة تعود إليهم على الخصوص والخلوص، ومن أبي^(١٤) منهم يجبر على كرى دفعاً للضرر العام^(١٥)، وهو ضرر بقية الشركاء، وضرراً لأبي خاص^(١٦)، ويقابله عوض، فلا يعارض به^(١٧).

(١) أى مال. (غن)

(٢) إذا احتيج إلى الكرى. (غن)

(٣) قوله: "وفي مثله" أى روى عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه أخبر في مثل هذا، فكلّموه في ذلك، فقال: "لو تركتم لبعتكم" إلخ. (غن)

(٤) قلت: غريب.

(٥) أى ما كلفتم.

* راجع أثر عمر رضي الله عنه في نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٤ تحت الحديث الخامس في فصل في كرى الأنهار، والدرية ج ٢ ص ٢٤٦ تحت الحديث ٩٨٧. (نعيم)

(٦) الإمام

(٧) أى للكرى.

(٨) أى الكرى.

(٩) أى الذى يقدر على العمل.

(١٠) قوله: "ويجعل [الإمام] مؤنة إلخ" كما يفعل في تجهيز الجيوش؛ لأنه يخرج من كان يطيق القتال، ويجعل مؤنته على الأغنياء، كذا ههنا. (ك)

(١١) جمع موسر كمحسن: توانگر وفراخ دست. (غن)

(١٢) أى الكرى.

(١٣) أى النهر المملوك الذى دخل في القسمة، وهو عام. (غن)

(١٤) أى من الكرى. (غن)

(١٥) قوله: "دفعاً للضرر إلخ" لأنهم يتضررون لو لم يجبر الآبى لأنهم يحتاجون إلى كرى نصيبه، ولا يقال: إذا أجبر يلحق الضرر بالآبى أيضاً حيث يحتاج إلى إنفاق مال في كرى نصيبه؛ لأننا نقول: ضرر العامة أعلى من ضرر الآبى، فيحتل الضرر الأدنى؛ لدفع الضرر الأعلى؛ ولأن ضرر الآبى بموض، وهو سقيه أرض نفسه، وضرر العامة لا عوض له، فلا يستوى الضرران، وهذا معنى قوله: فلا يعارض به، أى فلا يعارض الضرر العام بالضرر الخاص، بل يغلب جانب الضرر العام. (غن)

(١٦) فى الجبر.

(١٧) قوله: "فلا يعارض به" أى فلا يعارض الضرر العام بالضرر الخاص، بل يغلب جانب الضرر العام، فيجعل

ولو أرادوا أن يحصنوه خيفة الانبثاق^(١)، وفيه^(٢) ضرر عام كغرق الأراضي وفساد الطرق، يجبر الآبى^(٣)، وإلا فلا^(٤)، لأنه موهوم، بخلاف الكرى^(٥) لأنه معلوم. وأما الثالث: وهو الخاص من كل وجه، فكرهه على أهله؛ لما بينا^(٦)، ثم قيل: يجبر الآبى^(٧)، كما فى الثانى، وقيل^(٨): لا يُجبر؛ لأن كل واحد من الضررين خاص^(٩)، ويمكن دفعه^(١٠) عنهم بالرجوع^(١١) على الآبى بما أنفقوا فيه، إذا كان^(١٢) بأمر القاضى، فاستوت^(١٣) الجنبتان، بخلاف ما تقدم^(١٤).

ولا يجبر لحق الشفة^(١٥)، كما إذا امتنعوا جميعاً^(١٦)، ومؤنة كرى النهر المشترك

ضرراً، ويجب السعى فى إعدامه، وإن بقى الضرر الخاص مع أن ذلك الضرر فى الخاص مجبور بعوض يقابله، وهو حصته من الشرب. (ك)

(١) انفجار، انبثق: دريد بند آب. (غن)

(٢) الواو حالية.

(٣) أى عن تحصين النهر.

(٤) أى وإن لم يكن فيه ضرر عام.

(٥) أى لا يشبه التحصين الكرى؛ لأنه معلوم، فيجبر الآبى لا محالة. (غن)

(٦) قوله: "لما بينا" إشارة إلى قوله: لأن الحق لهم، والمنفعة تعود إليهم إلخ. (عناية)

(٧) قوله: "يجبر الآبى [القاتل: أبو بكر الإسكاف] إلخ" فإنه توجه ههنا ضرران: ضرر الآبى وهو إنفاق الملك فى كرى نصيبه، حتى تمكنوا من سقى أراضيهم.

وضرر الآبى بعوض، فإنه يسقى أرضه، وضرر أصحابه بغير عوض، ولا شك أن ما كان من الضرر بغير عوض أكبر الضررين، فيجب دفعه؛ لتحمل الضرر الأدنى، كما فى الآبى عن كرى النهر العام. (غن)

(٨) قوله: "وقيل: لا يُجبر [وبه أخذ. عن]" وهو قول أبى بكر بن سعيد البلخى، كذا فى "فتاوى قاضى خان". (ك)

(٩) قوله: "لأن كل واحد من الضررين [أى ضرر الآبى وضرر غيره من الشركاء] إلخ" يعنى أن ضرر الآبى وضرر أصحابه تقابلا واستويا، فيترك ما كان على ما كان؛ لما تعذر دفع أحدهما بالآخر، كما فى الحائط بين اثنين إذا تهدم أو انهدم علو وسفل، فأراد أحد أن يبنى وأبى الآخر، لا يجبر الآبى، ويقال للآخر: أين أنت إن شئت.

وإنما قلنا: باستواء الضررين؛ لأن كل واحد بعوض، أما عوض ضرر الآبى إذا أجبر على الكرى فظاهر، وأما عوض ضرر أصحابه، فلأنهم يمكنهم أن يرفعوا الأمر إلى القاضى، حتى يأذن لهم فى حفر نصيبه من الشرب يستوفوا من نصيب الآبى من الشرب قدر ما يبلغ قيمته ما أنفقوا من نصيبه، فإذا استوى الضرران، وجب ترك ما كان. (غن)

(١٠) ضرر.

(١١) بقدر حصة الآبى.

(١٢) الإنفاق.

(١٣) فى الخصوص.

(١٤) قوله: "بخلاف ما تقدم [وهو الإيجاب فى النهر الثانى]" أى بخلاف الآبى فى كرى النهر المملوك العام، حيث يجبر الآبى على الكرى؛ لأن الضررين ما استويا، بل ضرر الشركاء أكثر الضررين على ما بينا. (غن)

(١٥) قوله: "ولا جبر [دفع دخل، هذا هو ظاهر المذهب، وقال بعض المتأخرين: يجبر الإمام على الكرى؛ لحق الشفة

عليهم من أعلاه^(١)، فإذا جاوز أرض رجل رفع عنه^(٢)، وهذا عند أبي حنيفة^(٣).
وقالوا: هي عليهم جميعاً^(٤) من أوله^(٥) إلى آخره^(٦) بحصص الشرب والأرضين؛ لأن لصاحب الأعلى حقاً في الأسفل؛ لاحتياجه إلى تسهيل^(٧) ما فضل

في النهر، كذا في "الكفاية" [سؤال در نجاة نیز] مجتمع است در ضرر که یکی ازان ضرر عام است، وآن ضرر کسانیکه حق آنها خوردن آب است، پس باید که جبر کرده شود برآنکه ابا کند از کندن نهر خاص، نیز بجهت دفع ضرر عام جواب جبر نیست بجهت حق خوردن آب، چنانچه اگر همه باز مانند جبر نمی کنند حاکم بر آنها، (ترجمه)

(١٦) قوله: "كما إذا امتنعوا جميعاً" أي لو امتنعوا جميعاً عن الكرى لا يجبرون على الكرى لحق أصحاب الشفة. (غن)

(١) قوله: "ومؤنة إلخ" وضع المسألة في النهر الخاص، وبيان ذلك ما قال في "الحققة": إن النهر إذا كان بين عشرة، لكل واحد منهم أرض، فإن الكرى من فوهة النهر إلى أن يتجاوز شرب أولهم بينهم على عشرة أسهم، على كل واحد منهم العشر، فإذا تجاوز شرب الأول خرج هو من الكرى، ويكون الكرى على الباقيين تسعة أسهم، فإذا جاوز شرب الثاني سقط عنه الشفة، ويكون الكرى على الباقيين ثمانية أسهم، وعلى هذا الترتيب، وقالوا: المؤنة بينهم على عشرة أسهم من أول النهر إلى آخره. (غن)

قوله: "ومؤنة كرى النهر إلخ" اختلفوا في مؤنة كرى النهر المشترك، هل يجب عليهم جميعاً أم لا، فقال الإمام أبو حنيفة: لا يجب عليهم جميعاً، بل تجب المؤنة على من هو في أرضه، فإذا جاوز أرضه، رفع منه مصرف الكرى، واستدل عليه بأن الغرض الأعلى من كرى النهر هو الانتفاع بالسقى، وقد حصل ذلك له، إذا جاوز أرضه، فلا يلزمه إلا ما يتم به غرضه، لا ما يتم به غرض الآخر، فإن تبرع فذلك أمر آخر، وليس يلزم.

وقال أبو يوسف ومحمد: مؤنة كرى المشترك عليهم جميعاً، تقسم عليهم من أوله إلى آخره، بحصص الشرب والأرضين؛ لأن الانتفاع وإن كان يتعلق بأرضه فقط، لكن لصاحب الأعلى حقاً في الأسفل أيضاً؛ لاحتياج صاحب الأعلى إلى تسهيل ما فضل من ماء، فإن الماء إذا فضل وسد أسفله مثلاً يقع به الضرر البين، فكان انتفاعه موقوفاً على كرى الموضع الأسفل، فكان عليه كرى الأعلى والأسفل جميعاً.

وقس عليه الأسفل، فإنه إن لم يحصل كرى الأعلى لا يصل إلى أسفله الماء، فيضرر به، فيكون عليه كرى الأسفل والأعلى جميعاً، وإذا كان هذا هكذا، فيكون مؤنة الكرى منقسمة على صاحب الأعلى والأسفل كلهم على طبق حصصهم؛ لأن انتفاع كل متعلق بانتفاع الآخر، فكان في كرى كل جزء انتفاع كل منهم، فينقسم عليهم.

وأجاب عنه أبو حنيفة بأن صاحب الأعلى لا يتوقف انتفاعه على كرى الأسفل؛ لأنه يمكن أن يسيل ما فضل من ماء إلى جانب آخر من غير حاجة إلى الأسفل، فيكون كرى الأسفل منحصرًا بانتفاع في أصحاب الأسفل، ولا يتوقف غرض صاحب الأعلى عليه، فلا وجه لوجوب مؤنة كربه على صاحب الأعلى نعم مؤنة كرى ما في أرضه واجبة عليه؛ لكون مقصوده لا يحصل إلا به.

وهذا تقرير حسن من جانب الإمام، ولهذا أخذ أكثر الفقهاء بقوله في هذه المسألة: وأفتوا عليه لقوة دليله، فإن الاعتبار في الفتوى في ما لا نقل فيه هو قوة الدليل، فافهم. (مولوى محمد عبد الحى دام فيضه)

(٢) أي مصرف الكرى.

(٣) بقول أبي حنيفة أخذوا بالفتوى. (ك)

(٤) مؤنة الكرى.

(٥) نهر.

(٦) نهر.

(٧) قوله: "لاحتياجه إلى تسهيل إلخ" فإنه إذا سد عليه فاض الماء على زرعه، وأفسد زرعه، فتبين أن كل واحد يتنعم بالنهر من أوله إلى آخره، فلهذا يستون في استحقاق الشفة، وإذا استروا في الغنم، وجب أن يستروا في الغرم. (ت)

من الماء فيه^(١).

وله أن المقصد من الكرى الانتفاع بالسقى^(٢)، وقد حصل^(٣) لصاحب الأعلى، فلا يلزمه إنفاع غيره^(٤)، وليس على صاحب المسيل عمارته^(٥)، كما إذا كان له مسيل على سطح غيره، كيف وأنه يمكن دفع الماء عن أرضه بسده^(٦) من أعلاه، ثم إنما يرفع عنه^(٧) إذا جاوز أرضه كما ذكرنا^(٨).

وقيل: إذا جاوز فوهة^(٩) نهره، وهو مروي عن محمد، والأول أصح؛ لأن له رأياً^(١٠) في اتخاذ الفوهة من أعلاه^(١١) وأسفله^(١٢)، فإذا جاوز الكرى أرضه^(١٣) حتى سقط عنه مؤنته، قيل: له أن يفتح الماء^(١٤)؛ ليسقى أرضه؛ لانتهاء الكرى في حقه، وقيل: ليس له ذلك^(١٥) ما لم تفرغ شركاءه، نفياً لاختصاصه^(١٦)، وليس على أهل

(١) أى في الأعلى.

(٢) قوله: "أن المقصد من الكرى إلخ" يعنى أن الكرى إنما يجب لسقى الأرض، ألا ترى أنه إذا كانت الأراضي يمكن سقيها بدون الكرى، لا يجب الكرى، والذي جاوز الكرى أرضه لا يمكنه سقى أرضه، ولم يبق له حاجة، فلا يجب الكرى عليه بعد ذلك. (غفر)

(٣) انفاع بالسقى.

(٤) الصواب نفى غيره؛ لأن الإنفاع في معنى النفع غير مسموع. (ك)

(٥) قوله: "وليس على صاحب إلخ" أى ليس على من هو في أعلى النهر عمارة أسفل النهر بسبب حق تسهيل الماء له، وهذا جواب عن قولهما؛ لاحتياجه إلى تسهيل ما فضل من الماء فيه، قلنا: مع ذلك لا يلزمه شيء من عمارة ذلك الموضع باعتبار تسهيل الماء فيه.

ألا ترى أن من له حق تسهيل ماء سطحه على سطح جاره لا يلزمه شيء من عمارة سطح جاره، ثم هو متمكن من دفع الضرر عن نفسه بدون كرى أسفل النهر، بأن يسد فوهة للنهر من أعلاه إذا امتنع عن الماء، فمرفقنا أن الحاجة المعتبرة في إرام مؤنة الكرى الحاجة إلى سقى الأراضي. (ك)

(٦) نهر.

(٧) الكرى.

(٨) في تقدير المسألة.

(٩) قوله: "إذا جاوز دهانه من فوهة" أى مرگاه تجاوز كند كندن، از دهانه نهر كه مرمر وى راست، پس موزنه كندن ساقط مى شود از آن مرد. (ترجمه)

(١٠) قوله: "لأن له رأياً" [قلعه بسيل الفوهة] أى زیرا چه آن مرد را در تعیین نمودن موضع دهانه از بالای نهر و تاكن نهر اختیار است. (ترجمه)

(١١) نهر.

(١٢) نهر.

(١٣) هذه المسألة فرم مسألة الكرى. (غفر)

(١٤) من أصل فوهة النهر.

(١٥) أى فتح الماء.

الشفقة من الكرى شيء؛ لأنهم لا يحصون^(١)، ولأنهم أتباع^(٢).
فصل في الدعوى^(٣) والاختلاف والتصرف فيه^(٤)

ويصح دعوى الشرب بغير أرض استحساناً^(٥)؛ لأنه قد يملك بدون الأرض
 إرثاً^(٦)، وقد يبيع الأرض^(٧)، ويبقى الشرب، له وهو مرغوب فيه^(٨)، فيصح فيه
 الدعوى. وإذا كان نهر لرجل^(٩) يجري في أرض غيره، فأراد صاحب الأرض أن لا
 يجري النهر^(١٠) في أرضه ترك على حاله؛ لأنه مستعمل له بإجراء ماءه، فعند
 الاختلاف يكون القول قوله. فإن لم يكن في يده^(١١)، ولم يكن جارياً، فعليه البينة إن

(١٢) قوله: "نفياً لا تخصيصاً" أي بالانتفاع بالماء دون شركائه، ولتحرز عن هذا الخلاف جرى الرسم أن يؤخذ
 في الكرى من أسفل النهر، أو يترك بعض النهر من أعلاه، حتى يفرغ من أسفله. (كف)

(١) قوله: "لأنهم لا يحصون [فكانوا مجهولين]" ومؤنة الكرى لا يستحق على قوم لا يحصون؛ ولأن أهل
 الشفقة جميع أهل الدنيا، فلا يمكن جمعهم في الكرى. (ك)

(٢) قوله: "ولأنهم أتباع" والكونة على الأصول دون الأتباع، ألا ترى أن المؤنة في القتل الموجود في الهلة على
 أصحاب الهلة، دون المشتري والسكان. (ك)

(٣) قوله: "فصل في الدعوى [أي دعوى الشرب] إلخ" لما قرب القراغ عن بيان مسائل الشرب، ختمه بفصل
 يشتمل على مسائل شتى من مسائل الشرب. (تت)

(٤) أي في الشرب.

(٥) قوله: "استحساناً" والقياس أن لا يصح؛ لأن الملهى يطلب من القاضي أن يقضى له بالملك فيما يدعيه، إذا
 ثبت فهو بالبينة، والشرب لا يحتمل التملك بغير أرض، فلا يسمم القاضي فيه الدعوى كالغير في حق المسلمين. (تت)

(٦) ووصية.

(٧) بدون الشرب.

(٨) قوله: "وهو مرغوب فيه [يتفح به]" فإذا استولى عليه غيره كان له أن يدفع الظلم عن نفسه بإثبات حقه
 بالبينة. (زيلعي)

(٩) قوله: "وإذا كان إلخ" أي نهر يجري إلى بستان رجل، أو أرضه يجري في أرض غيره، فأراد صاحب الأرض
 أن لا يجري النهر في أرضه، أي قال صاحب الأرض: لا أدعك يأبها الرجل لتجري الماء إلى بستانك، وهذا النهر لي،
 وليس لك حق فيه، وقال ذلك الرجل: إنه حق لي.

فإن كان النهر يجري وقت المنازعة يقضى بالنهر لذلك الرجل، لا لصاحب الأرض، وليس لصاحب الأرض منعه
 من الإجراء وهذا معنى قوله: ترك على حاله؛ لأنه أي لأن ذلك الرجل مستعمل له أي للنهر يسوق الماء إليه بإجراء ماءه،
 ولا اتصال لصاحب الأرض، وإنما للنهر اتصال بملكه لا غيره.

فمن تنازعا في شيء أحدهما مستعمل لذلك، والآخر متعلق به، فيقضى بذلك للمستعمل، فإنه صاحب اليد، فعند
 الاختلاف بين ذلك الرجل وصاحب الأرض يكون القول قوله، أي قول ذلك الرجل، فيترك النهر على حاله، كذا في
 "غاية البيان" وغيرها. (مولانا محمد عبد الحلیم نور الله مرقده)

(١٠) أي ليس لصاحب الأرض أن يمنع من ذلك. (غن)

(١١) قوله: "فإن لم يكن إلخ" أعلم أن كون أشجار الرجل في جانبي النهر وسائر تصرفاته علامة أن يكون هذا

هذا النهر له، أو أنه قد كان له مجراه^(١) في هذا النهر يسوقه إلى أرضه ليسقيها، فيقضى له^(٢)؛ لإثباته بالحجة ملكاً له، أو حقاً مستحقاً فيه، وعلى هذا المصّب^(٣) في نهر، أو على سطح^(٤)، أو الميزاب، أو الممشى في دار غيره، فحكم الاختلاف فيها نظيره في الشرب^(٥).

وإذا كان نهر بين قوم^(٦)، واختصموا في الشرب، كان الشرب بينهم على قدر أراضيهم؛ لأن المقصود^(٧) الانتفاع بسقيها^(٨)، فيثقل^(٩) بقدره، بخلاف

النهر له، وجريان مائه فيه علامة أن يكون له مجراه في هذا النهر، فقول: فإن لم يكن في يده إشارة إلى انتفاء العلامة الأولى، وقوله: لم يكن جارياً، إشارة إلى انتفاء العلامة الثانية، ويصير معنى مجموع كلامه، فإن لم يوجد شيء من العلامتين. ولهذا قال المصنف: ولم يكن جارياً بكلمة الواو إشارة إلى انتفاءهما، فعليه أي على المدعى وهو ذلك الرجل البينة أن هذا النهر له، إن كان يدعى ربة النهر، أو أنه قد كان له مجرة أي موضع الإجراء، والمراد حق التمسيل في هذا النهر يسوقه إلى أرضه، ليسقيها إن كان يدعى حق الإجراء في هذا النهر، فيقضى له أي لذلك الرجل لإثباته بالحجة ملكاً له أي فيما إذا أقام البينة، أن هذا النهر له، أو حقاً مستحقاً فيه، أي في النهر، يعني فيما إذا أقام البينة أن له مجرة في هذا النهر، فتأمل، كذا في "نتائج الأفكار" وغيره. (مولانا محمد عبد الحليم نورالله مرقدہ)

(١) أي بودى را حق جاری کردن آب. (ترجمة)

(٢) بالنهر.

(٣) قوله: "وعلى هذا المصّب [يعنى موضع اجتماع ما يفضل من الماء] إلخ" قال شيخ الإسلام خواجه زاده في أواخر "شرح كتاب الشرب": رجل له مجرى ماء إلى بستانه في بستان غيره، أو مجرى مزارع في دار قوم، أو ممشى في دار قوم، قد كان يأخذ إلى منزله، فقال صاحب البستان أو الدار: لا أدعك لتجرى الماء إلى بستانك، ولا أدعك تمشى في داري، وقال صاحب البستان والمزارع: وللمشى أنه حق لي.

فإن كان الماء يجرى إلى بستانه وقت المنازعة، أو كان ماشياً في داره وقت المنازعة، فالقول قول صاحب قول البستان؛ لأن صاحب البستان مستعمل له، والآخر متعلق، لأن ملكه متصل به، فيقضى بذلك للمستعمل، إلا أن يقيم الآخر بينة على ما ادعى. وإن لم يكن الماء جارياً ولا كان ماشياً فيها وقت المنازعة، فالقول قول صاحب الدار؛ لأن صاحب البستان غير مستعمل للجرى، ولا كان المجرى متصلاً بملكه، حتى يجعل أيضاً ملكه، لتعلقه بملكه، ومتى تنازعا في شيء أحدهما متعلق به، والآخر لا تعلق له به، فالمتعلق أولى. وهذا إذا لم يقيم لأحدهما بينة، فإن أقام صاحب البستان البينة على أن له طريقاً في داره، أو مجرى مائه إلى بستانه يقضى له بذلك؛ لأن الثابت بالبينة العادلة كالثابت بمعاينة. (غن)

(٤) أي المصّب على السطح، وهو مجرى الماء على السطح. (عيني)

(٥) قوله: "فحكم الاختلاف إلخ" أي حكم اختلاف المتخاصمين أو المدعين فيها، أي في هذه المذكورات من المصّب والمزارع والممشى نظيره، أي نظير الاختلاف في الشرب. (غن)

(٦) قوله: "وإذا كان إلخ" أي نهر بين قوم، لهم عليه أرضون، ولا يعرف كيف أصله بينهم، فاختلفوا فيه، واختصموا في الشرب، فالشرب تقسم بينهم على قدر أراضيهم.

قال في "الأجناس": وحكي عن أبي على الدقاق صاحب "كتاب الحيض" أنه يكون بينهم على قدر حاجتهم، وفائدته أنه إذا كان لأحدهم عشرة أجرته، وللآخر عشرة، إلا أن أرضه لا تكفي لها للزراعة مقدار أن يأخذه، ففطن ما قاله محمد، الماء بينهم نصفان، وعلى قول الدقاق له أخذ الماء وزيادة، وهذا إذا لم يعلم كيف كان الشرب بينهم، فأذا علم يقسم على ما كان. (غن)

(٧) من الشرب.

الطريق^(١)؛ لأن المقصود التطرق^(٢)، وهو في الدار الواسعة، والضيقة على غط واحد، فإن كان الأعلى^(٣) منهم لا يشرب^(٤)، حتى يسكر^(٥) النهر لم يكن له ذلك^(٦)؛ لما فيه^(٧) من إبطال حق الباقيين، ولكنه يشرب^(٨) بحصته. فإن تراضوا على أن يسكر الأعلى النهر، حتى يشرب بحصته، أو اصطلحوا على أن يسكر^(٩) كل رجل منهم في نوبته جاز؛ لأن الحق لهم^(١٠)، إلا أنه إذا تمكن من ذلك^(١١) بلوح^(١٢) لا يسكر بما ينكبس به النهر^(١٣) من غير تراضي؛ لكونه إضراراً بهم^(١٤).

(٨) قوله: "لأن المقصود إلخ" معارض بأنهم قد استروا في إثبات اليد على الماء الذي في النهر، والمساواة في اليد توجب المساواة في الاستحقاق. وأجيب: بأن إثبات اليد على الماء إنما هو بالانتفاع بالماء، ومن له عشرة أقطاع لا يكون انتفاعه مثل انتفاع من له قطعة واحدة، فلا يتحقق التساوي في إثبات اليد. (٦)
(٩) فحاجة صاحب الأرض الكثيرة إلى الشرب أكثر من حاجة صاحب الأرض القليلة. (غن)
(١) قوله: "بخلاف الطريق فإنه يحكم بينهم أن الطريق بينهم على السواء" إلخ أي طريق مشترك بين جماعة، ولا يعرف كيف أصله بينهم اختلفوا في ذلك، فإنه يقسم بينهم على عدد الرؤوس، لا على قدر أملاكهم، حتى يعطى لصاحب القليل ما يعطى لصاحب الكثير، وفي الشرب يعطى لصاحب الكثير أكثر مما يعطى لصاحب القليل، هذا إذا لم يعلم مقدار حقهم، وإذا علم يقسم على ما كان في الأصل. (غاية البيان)
(٢) راه يافتن.

(٣) قوله: "فإن كان الأعلى إلخ" قال في "الأجناس": قال أبو عمرو الطبري: وهو تلميذ محمد ابن شجاع، أراد محمد بهذا، إذا كان نصيب صاحب أعلى النهر لا يكفيهم بجميع أرضه حتى يسكر النهر، فينساك كل الماء إليه، ليس له ذلك، إلا أن يكون صاحب الأرض الأعلى من بقعة لا يصل الماء إليها، إلا أن يتخذ في النهر سكر، وأرباب الأرضين مقرون أن مشربها من هذا النهر، فهذا لا بد من أن يجعل فيه سكر، حتى يرتفع الماء إليها، والسكر حبس الماء من الجريان. (غن)

(٤) قوله: "لا يشرب لارتفاع أرضه، وقلة الماء" إلخ أي لا يمكنه أن يسقي أرضه بتسامها إلا بالسكر، وهو من سكرت النهر سكرًا إذا سدده. (عيني)

(٥) سكر بالفتح: سقن آب.

(٦) أي السكر.

(٧) أي في السكر. (عناية)

(٨) يعني من غير سكر. (٦)

(٩) أي يحبس الماء.

(١٠) قوله: "لأن الحق لهم" أي لأن المانم حقهم، وقد زال بتراضيههم. (زبلي)

(١١) أي السكر.

(١٢) أو عود، أو باب، أو خشب. (٦) لوح - بالفتح - هر چه پهن باشد از استخوان وجوب وتخته. (م)

(١٣) قوله: ينكبس [كالطين ونحوه] الكبس: بخاك اپناشتن چاه وجوى، والانكباس اپناشته شدن.

(١٤) بمنع ما فضل عن السكر عنهم إلا إذا رضوا بذلك.

وليس لأحدهم أن يكرى منه نهراً^(١) أو ينصب عليه رحي ماء إلا برضاء أصحابه؛ لأن فيه كسر ضفة^(٢) النهر، وشغل موضع مشترك بالبناء^(٣)، إلا أن يكون رحي، لا يضر بالنهر، ولا بالماء، ويكون موضعها^(٤) في أرض صاحبها^(٥)؛ لأنه تصرف في ملك نفسه، ولا ضرر في حق غيره^(٦).

ومعنى الضرر بالنهر ما بيناه من^(٧) كسر ضفته^(٨)، وبالماء أن يتغير^(٩) عن سنته^(١٠) الذي كان يجري عليه، والدالية والسانية^(١١) نظير الرحي، ولا يتخذ^(١٢) عليه جسراً^(١٣) ولا قنطرة^(١٤) بمنزلة طريق خاص^(١٥) بين قوم، بخلاف ما إذا كان لواحد

(١) قوله: "وليس لأحدهم أن يكرى إلخ" سواء كان يكرى من النهر لأرض كان شربها من هذا النهر، أو كان يكرى نهر الأرض لا شرب لها من هذا النهر. (غن)

(٢) بالكسر وتشديد ف. كثارة جو وكثارة ذوا. (م) وحافة النهر مشترك بينه وبين غيره. (غن)

(٣) على حافة النهر. (غن)

(٤) قوله: "ويكون موضعها [الذي يضع عليه الرحي] إلخ" صورته أن يكون حافواً للنهر، ويطن النهر ملكاً له، ولغيره حق إجراء الماء، فواضع الرحي يتصرف في خالص ملكه، وإذا لم يضر بإجراء الماء لا يمنع من ذلك، وإن أضر بمنع، كعبد بين شريكين كاتبه أحدهما. (غن)

(٥) قوله: "في أرض صاحبها" بأن يكون بطن النهر مملوكاً له، وللآخر حق التسييل. (عيني)

(٦) قوله: "ولا ضرر إلخ" والمانع من الانتفاع بالماء مع بقاءه على حالهم منععت قاصد الإضرار لغيره، لا دافع الضرر عن نفسه، فلا يلتفت إلى تمتعه. (زهبي)

(٧) بيان ما.

(٨) نهر.

(٩) قوله: "أن يتغير إلخ" بأن يكرى نهراً من هذا النهر؛ ويخرج الماء حتى يصل إلى الرحي المملوكة في أرضه، فيدير رحاه، ثم يجري من النهر إلى أسفل، ففيه ضرر بالشركاء بقطع الماء عن سنته، فيأخذون وصول حقهم إليهم. (غن)

(١٠) يقتضين: رؤى وطريق.

(١١) قوله: "والدالية إلخ" الدالية جذع طويل مركب، تركيب مذاق الأزر، وفي رأسه مقوفة كبيرة يستضي بها، والسانية البعير يبنى عليه أي يستقي من البئر. (ك)

قوله: "والدالية إلخ" تنددواز كه دو سر آن يك طرف رسن از برگ خرمه مانند آن بندند دو طرف دیگر دلو ونحو آن بسته بدان آياشی نمایند. (منتهى الأرب)

(١٢) قوله: "ولا يتخذ عليه إلخ" أي ليس له أن يتخذ على النهر جسراً ولا قنطرة إلا برضاءهم؛ لأنه لا بد من وضع الجذوع على حافتي النهر، وهو مشترك بينهم، وليس لأحد الشريكين أن يحدث حدثاً في مكان مشترك إلا بإذن صاحبه. (غن)

(١٣) قوله: "جسر إلخ" الجسر اسم لما يوضع ويرفع مما يتخذ من الخشب والأتواح، والقنطرة ما يتخذ من الأجر والحجر، ويكون موضوعاً ثابتاً ولا يرفع. (ك)

(١٤) هو ما يكون مركباً، والجسر هو خلافاً مقل أن يشد السفن. (فرد شرح غرر)

(١٥) قوله: "طريق [أي لا يجوز أن يتصرف أحد فيه إجراء الماء]" فليس لأحد منهم أن يبنى ولا يقطع بأياً فيه

نهر خاص يأخذ من نهر خاص^(١) بين قوم، فأراد أن يقنطر عليه، ويستوثق^(٢) منه له ذلك، أو كان مقنطرة مستوثقا، فأراد أن ينقض ذلك.

ولا يزيد ذلك في أخذ الماء^(٣)، حيث يكون له ذلك؛ لأنه يتصرف في خالص ملكه وضعا ورفعاً^(٤)، ولا ضرر بالشركاء بأخذ زيادة الماء، ويمنع^(٥) من أن يوسع فم النهر^(٦)؛ لأنه يكسر ضفة^(٧) النهر^(٨)، ويزيد على مقدار حقه في أخذ الماء، وكذا^(٩) إذا كانت^(١٠) القسمة بالكوى^(١١)، وكذا^(١٢) إذا أراد أن يؤخرها عن فم النهر، فيجعلها في أربعة أذرع منه^(١٣)؛ لاحتباس الماء فيه، فيزداد دخول الماء فيه^(١٤). بخلاف ما إذا أراد أن يسفل^(١٥) كواه، أو يرفعها^(١٦)، حيث يكون له ذلك في

من دار أخرى، ولا يسيل فيه ماءه ولا يشرع فيه مغزأها، ولا كثيفاً، أضرب بهم أو لم يضرب. (غن)

(١) أراد بالنهر الخاص بين قوم أن يكون بحال يجري فيه الشفعة. (غن)

(٢) أي بسد جانبي القنطرة من النهر.

(٣) قوله: "ولا يزيد الخ" أي لا يزيد تقضى القنطرة في دخول الماء في النهر الخاص، وإن كان يزيد في أخذ الماء ممن منه حق الشركاء. (مل)

(٤) قوله: "لأنه يتصرف" [ولا يضرب بغيره] الخ "لأنه يضع الخشب، ولا جرع على خالص ملكه، وأنه محتاج إلى ذلك؛ لأنه متى لم يستوثق رأس نهره زعم أن يقلبه الماء، فإذا كان ما يقلبه محتاجاً إليه، وهو تصرف في خالص ملكه، لم يمن عن ذلك. (غن)

(٥) ذلك الواحد.

(٦) الخاص لذلك الواحد.

(٧) أي حافة النهر الذي يأخذ منه الماء.

(٨) الخاص بين قوم، فيض بالشركاء.

(٩) أي لا يكون له أن يوسع الكوة.

(١٠) قوله: "وكذا الخ" أي هجعتين منع كرده شود، اگر خواهد که كشاده کند كوه خود را حتى روزن آب را در صورتیکه قسمت کرده باشند آب را بکوه اعنی قسمت کرده باشند برین وجه که هر یکی را الوحی باشد بر لب نهر و در آن روزنی باشد و هر قدر آب که از آن روزن در آید نصیب اوست. (ترجمه)

(١١) قوله: "بالكوى" الكوة ثقب البيت، والجمع كوى كبدره وبدر، وقد يضم الكاف في المفرد والجمع، ويستعار الكوى لمقتبص الماء والجداول، فيقال: كوى النهر، كذا في "المغرب". (غن)

(١٢) أي لا يكون له ذلك. (غن) أي خواهند که بر دارد از آب نهر آن لوح را که در آن روزنست. (ترجمة)

(١٣) قوله: "فيجعلها الخ" هذا التقدير اتفاقي، والعبرة للاحتباس، وصورة هذا إذا كانت الأكوام التي فيها الكوة في فم النهر أراد أن يؤخرها عن فم النهر، فيجعلها في وسط النهر، ويدع فوهة النهر بغير لوح، كذا في "الذخيرة". (ك)

(١٤) قوله: "فيزداد" فيض بأصحابه؛ لأنه أخذ الماء أكثر من حقه. غن [الخ] أي الماء يدخل في رأس النهر، ويحبس وينفق، فيجتمع الماء، فيدخل في الكوى أكثر مما كان يدخل لو كان الكوى في ضفة النهر أول؛ لأن الماء في ضفة النهر لا يكون مجتمعاً. (غن)

(١٥) تسفل به نشیب آوردن. (من)، أي هست کند كوه را یا بلند سازد.

الصحيح^(١)؛ لأن قسمة الماء في الأصل باعتبار سعة^(٢) الكوة^(٣) وضيقها من غير اعتبار التسفل والترفع وهو العادة، فلم يكن فيه تغيير موضع القسمة، ولو كانت القسمة^(٤) وقعت بالكوى، فأراد أحدهم أن يقسم بالأيام ليس له ذلك^(٥)؛ لأن القديم يترك على قدمه لظهور الحق فيه. ولو كان لكل منهم كوى مسماة^(٦) في نهر خاص، ليس لواحد أن يزيد كوة، وإن^(٧) كان لا يضر بأهله؛ لأن الشركة خاصة^(٨)، بخلاف ما إذا كانت الكوى^(٩) في النهر الأعظم^(١٠)؛ لأن لكل منهم أن يشق نهرًا منه ابتداء، فكان له أن يزيد في الكوى بالطريق الأولى.

وليس لأحد من الشركاء في النهر أن يسوق شربه إلى أرض له أخرى، ليس لها^(١١) في ذلك^(١٢) شرب؛ لأنه إذا تقادم^(١٣) العهد يستدل به على أنه حقه^(١٤).

وكذا^(١٥) إذا أراد أن يسوق شربه في أرضه الأولى^(١٦)، حتى ينتهي إلى هذه الأرض الأخرى^(١٧)؛ لأنه يستوفى زيادة على حقه، إذا الأرض الأولى تنشف^(١٨)

(١٦) قوله: "إذا أراد أن يسفل إلخ" أى أراد أن يضع الكوة أعمق عما كانت هي في ذلك الموضوع، أو يرفعها يعنى إلى وجه الأرض. (كفاية)

(١) فإنه تصرف في خالص ملكه، وليس فيه ضرر لأحد.

(٢) مكنجائش.

(٣) روزن خانه. (من)

(٤) أى قسمة النهر الذى بين قوم الذى يأخذ من النهر العظيم.

(٥) قوله: "ليس له ذلك" يعنى إذا لم يرض الشركاء بذلك، فإذا رضوا كان له ذلك. (غاية البيان)

(٦) أى معلودة. (ك)

(٧) الواو وصلية.

(٨) وأحداث التصرف فيما هو مشترك لا يجوز إلا بالإذن من الشركاء. (غن)

(٩) فلا يمتنع أحد أن يزيد في الكوى إذا لم يضر بغيره. (غن)

(١٠) الذى لم يدخل في المقاسم (غن) كدجلة والفرات. (ك)

(١١) أى لهذه الأرض.

(١٢) نهر.

(١٣) تقادم: دبرينه شدن. (من)

(١٤) قوله: "يستدل به إلخ" لأنهم يتنازعون في الشرب، فيقتضى له شرب الأرضين جميعاً، إذا لم يعلم حقيقة الحال؛ لأن الشرب على مقدار الأراضي إذا لم يعلم حقيقة الحال. (غن)

(١٥) قوله: "وكذا [أى ليس له] إذا أراد إلخ" ذكر خواهر زاده، إذا ملأ الأرض الأولى من الماء، وسد فوهة النهر، له أن يسقى الأرض الأخرى من هذا الماء، لأنه حيث لم يستوف زيادة على حقه، وإن لم يسد فوهة النهر ليس له ذلك. (ك)

(١٦) أى التى لها شرب. (ك)

(١٧) التى لا شرب لها. (ك)

بعض الماء قبل أن يسقى الأخرى، وهو نظير^(١) طريق مشترك^(٢) إذا أراد أحدهم أن يفتح فيه^(٣) باباً إلى دار أخرى ساكنها^(٤) غير ساكن هذه الدار التي مفتحتها في هذا الطريق.

ولو أراد الأعلى من الشريكين في النهر الخاص^(٥)، وفيه^(٦) كوى بينهما^(٧) أن يسد بعضها؛ دفعاً لفيض الماء عن أرضه، كيلا تنز^(٨)، ليس له ذلك؛ لما فيه من الضرر بالآخر^(٩).

وكذا^(١٠) إذا أراد أن يقسم الشرب مناصفةً بينهما^(١١)؛ لأن القسمة بالكوى تقدمت، إلا أن يتراضيا^(١٢)؛ لأن الحق لهما، وبعد التراضي لصاحب الأسفل^(١٣) أن ينقض ذلك^(١٤)، وكذا^(١٥) لورثته من بعده؛ لأنه إعارة الشرب^(١٦)، فإن مبادلة الشرب

(١٨) أى تشرب وتجذب. (غن)

(١) قوله: "وهو نظير إلخ" وجه كونه نظيراً هو أنه يزيد في الشرب ما ليس منه له حق ويزيد في الطريق من المارة من ليس له حق المرور، يعنى إذا كان له داران متلازقان، وهو يسكن أحدهما، والأخرى ليسكنها غيره، وممر الدار التي هو يسكنها في طريق مشترك، وأراد أن يفتح باباً للدار الأخرى إلى هذا ليس له ذلك. (ك)

(٢) بين قوم.

(٣) طريق.

(٤) قوله: "ساكنها غير إلخ" بخلاف إذا كان ساكن الدارين واحداً حيث لا يمنع؛ لأن المارة لا ترداد، وله حق المرور ويتصرف في خالص ملكه وهو المجدار. (كف)

(٥) قوله: "ولو أراد الأعلى إلخ" أى نهر بين الرجلين، له خمس كوى من النهر الأعظم، وأحد الرجلين أرضه في أعلى هذا النهر. والآخر أرضه في أسفل النهر، فقال صاحب الأعلى: أريد أن أسد بعض هذه الكوى. (كف)

(٦) الواو حالية.

(٧) شريكين.

(٨) نزت الأرض: تر درآيد آب از زمین (نجم) يعنى تا زياده آب جذب نكند زمین او. (ترجمة)

(٩) قوله: "لما فيه من الضرر بالآخر" يسد الكوى، وهو فعل صاحب الأعلى وليس لأحد الشريكين أن يتصرف في المشترك على وجه يلحق الضرر شريكه، وضرر النهر لا يلحقه بفعل صاحب الأسفل، بل يكون أرضه في أعلى النهر وبمقابلة هذا الضرر له منفعة إذا قل الماء. (ك)

(١٠) أى ليس له ذلك بعد ما كانت القسمة بينهما بالكوى. (ك)

(١١) قوله: "أن يقسم الشرب إلخ" وهو أن يقول لشريكه، إجعل لى نصف الشهر ولك نصفه، فإذا كان فى حصتى سددت ما بدا لى منها، وأنت فى حصتك فتحت كلها، فليس له ذلك؛ لأن القسمة قد تمت بينهما مرة، فلا يكون لأحدهما أن يطالب بقسمة أخرى، وفى القسمة الأولى الانتفاع بالماء يستدام، وفيما يطلب هذا به يكون انتفاع كل واحد منهما بالماء فى بعض المدة، ربما يضر ذلك لصاحب الأسفل. (كفاية)

(١٢) بإطال قسمة الكوى.

(١٣) أى جاز لصاحب إلخ.

(١٤) أى التقسيم بالمناصفة.

بالشرب باطلة^(١)، والشرب مما يورث^(٢)، ويوصى بالانتفاع بعينه^(٣)
 بخلاف البيع والهبة والصدقة والوصية بذلك^(٤)، يعنى بهذه العقود حيث لا
 تجوز العقود إما للجهالة^(٥)، أو للغرر^(٦)، أو لأنه ليس بمال متقوم^(٧)، حتى لا
 يضمن إذا سقى من شرب غيره^(٨)، وإذا بطلت العقود، فالوصية بالباطل باطلة.
 وكذا لا يصلح^(٩) مسمى^(١٠) في النكاح، حتى يجب^(١١) مهر المثل^(١٢)، ولا في
 الخلع^(١٣) حتى يجب رد ما قبضت من الصداق^(١٤) لتفاحش الجهالة^(١٥)، ولا يصلح

(١٥) أى جاز لهم أن يتقضوا ذلك.

(١٦) قوله: "لأنه إعارة الخ" أى لأن كل واحد منهما معير لصاحبه نصيبه من الشرب من النهر؛ لتعذر جعل ما
 تراضيا عليه مبادلة، فإن بيع الشرب بالشرب باطل، وإذا كانت عارية فللمعير أن يرجع متى شاء. (ك)

(١) قوله: "باطلة" لأنه بيع الجنس بالجنس نسيئة؛ لأن ماء القد لا يكون موجوداً اليوم، والجنس بانقزاده يحرم
 النساء، ولأنه بيع المعلوم بالمعلوم؛ لأن الماء معلوم فى النهر فى الحال، ولأنه مجهول القدر؛ ولأن معلومة الشرب بمال
 معلوم لا يجوز، فمجهول أولى؛ ولأنه فيه غرر، فإنه مجهول، لا يدرى أن الماء يجرى فى الوقت الثانى أم لا؟ (ك)

(٢) قوله: "مما يورث" وقد يملك بالإرث ما لا يملك بغيره من أسباب الملك. (ك) وإن كان بغير أرض. غن
 بناء على أن الورثة خلف الميت، فيقومون مقامه فى إملاكه وحقوقه وعدم جواز بيعه وهبته، وصدقته لا يستلزم عدم
 جواز ذلك، ألا ترى أن القصاص والدين والخمر تملك بالإرث، وإن لم تملك بالبيع ونحوه، والوصية أخت الميراث. (ع)

(٣) قوله: "بالانتفاع الخ" قيد الإيصاء بالانتفاع بعين الشرب احترازاً عن الإيصاء ببيع الشرب، فإن ذلك باطل
 على ما ذكر فى الكتاب.

(٤) قوله: "والوصية بذلك" أى بخلاف الوصية ببيع الشرب وصدقته وهبته، فإن ذلك لا يصح، كما لا يصح
 بيعه وهبته. (ك)

(٥) قوله: "للجهالة فإنه غير معلوم القدر" فإنه لا يصير معلوماً إلا بالإشارة، أو بالكيل، أو الوزن، ولم يوجد
 شيء منها، فكان مجهولاً جهالة تقضى إلى المنازعة. (عينى)

(٦) فإنه لا يدرى أن الماء يجىء، أو ينقطع. (زيلعى)

(٧) فإن الشرب عبارة عن النصيب من الماء، والماء لا يملك قبل الإحراز. (غن)

(٨) قوله: "حتى لا يضمن [رجل]، ولو كان مملوكاً يضمن" إذا سقى الخ "أى من لا شرب له من هذا النهر، إذا
 سقى أرضه بشرب غيره لا يضمن، وهذا على رواية الأصل، واختار فخر الإسلام أنه يضمن، كما فى "الكفاية" و
 "الكافي" و"الخلاصة". فلا يرد أن ما قال صاحب "الهداية" هنا: يناقض ما قال: سابقاً فى باب بيع القاسد، من أن
 الشرب يجوز بيعه تبعاً للأرض باتفاق الروايات، ومفرداً فى رواية، وهو اختيار مشايخ بلخ؛ لأنه حظ من الماء، ولهذا
 يضمن بالإنلاف، وله قسط من الثمن اهـ فإن كلامه فى المقامين مبنيهما على الروايتين، تدبر. (مولانا محمد عبد الحليم)

(٩) الشرب.

(١٠) أى مهراً.

(١١) قوله: "حتى يجب الخ" يعنى إذا تزوج الرجل امرأة على شرب بغير أرض فالنكاح جائز، وليس لها من
 الشرب شيء، لأن الشرب يكون الأرض لا يحتمل التملك بعقد المعاوضة. (ك)

(١٢) لو جعل الشرب مهراً.

(١٣) قوله: "ولا فى الخلع" أى لا يصلح بدل الخلع الخ "يعنى لو اختلعت امرأة من زوجها على شرب بغير

بدل الصلح عن الدعوى^(١)؛ لأنه^(٢) لا يملك بشيء من العقود^(٣).

ولا يباع الشرب في دين صاحبه بعد موته^(٤) بدون أرض، كما في حال حياته^(٥)، وكيف يصنع^(٦) الإمام، الأصح أن يضمه إلى أرض^(٧)، لا شرب لها فيبيعهما بإذن صاحبيها، ثم ينظر إلى قيمة الأرض مع الشرب بدونه، فيصرف التفتوت إلى قضاء الدين^(٨)، وإن لم يجد ذلك اشترى على تركه الميت أرضاً بغير شرب، ثم يضم الشرب إليها^(٩) وباعهما، فيصرف الثمن إلى ثمن الأرض، والفاضل^(١٠) إلى قضاء الدين. وإذا سقى الرجل أرضه، أو مخرها^(١١) ماءً أي ملاها، فسأل من ماءها في أرض رجل، ففقرها^(١٢)، أو نزت أرض جاره من هذا الماء، لم يكن عليه ضمانها؛ لأنه غير متعد فيه^(١٣)، والله أعلم.

أرض كان باطلاً، لا يكون له من الشرب شيء، ولكن الخلع صحيح، وعليها أن ترد المهر الذي أخذت؛ لأنها انحلت الزوج بهله التسمية فيما هو مرغوب فيه، فتصير غارة بهله التسمية، والفرو في الخلع يلزمها رد ما قبضت، كما لو انحلت على ما في بيتها من الماء، فإذا ليس في بيتها شيء. (ك)

(١٤) كائين. (م)

(١٥) فالمسمى مجهول المقدار، فإن الماء مما يرد له وينقص، وجهالة مقدار المسمى يمنع صحة التسمية. (غن)

(١٦) قوله: "ولا يصلح [الشرب] إلخ" يعني إذا جملته بدل الصلح فللدعوى على دعواه، إذا لم يكن عن قصاص، فإن كان عن قصاص، ضلّى القاتل الدية، وأرض المجازاة. (م)

(٢) الشرب.

(٣) قوله: "لأنه لا يملك إلخ" يعني إذا ادعى رجل قبل رجل دعوى في أرض، أو دار، أو كرم، فصالحه من دعواه على شرب بغير أرض، فإن الصلح باطل؛ لأن الصلح إذا وقع على خلاف جنس الحق كان فيه معنى البيع، وبيع الشرب بلا أرض لا يجوز، فكذلك لا يجوز الصلح على الشرب من غير أرض. (غن)

(٤) أي موت صاحبه الشرب.

(٥) قوله: "كذا في حال حياته" فإن بيع الشرب في حال حياته لا يجوز بغير الدين، فكذلك لا يجوز بعد وفاته. (غن)

(٦) في أداء الدين.

(٧) قوله: "الأصح أن يضم إلخ" قيل: يتخذ حوضاً ويجمع فيه ذلك الماء في كل نوبة، ثم يبيع الماء الذي جمعه في الحوض بشمن معلوم، فيقتضى به الدين. (ك)

(٨) قوله: "فيصرف إلخ" فإن كانت تشتري مع الشرب بمائة وخمسين، وبدون الشرب تشتري بمائة، يعرف أن قيمة الشرب خمسون درهماً، فيصرف الخمسون إلى الدين. (عنى)

(٩) أي إلى هذه الأرض المشتراة.

(١٠) أي يصرف الفاضل من ثمن الأرض.

(١١) مخر آب هو زمين رها كردن. (م) قال في "الصحاح": يقال: مخرت الأرض إذا أرسلت فيها الماء. (غن)

(١٢) يا تخناك گردید زمین همسایه. (ترجمة)

(١٣) قوله: "لأنه غير متعد فيه [أي في النقي والمخر. غن]" وهذا لأن كون الفعل علة للشيء إنما يعرف بالأثر اللازم له، والأثر اللازم بفعله اجتماع الماء في أرضه، وإنما صارت أرض جاره ذات نز بالشرب والاجتذاب، وهو أمر

كتاب الأشربة^(١)

سُمِّيَ بها^(٢)، وهي^(٣) جمع شراب؛ لما فيه^(٤) من بيان حكمها^(٥).

قال^(٦): الأشربة المحرمة أربعة: الخمر وهي عصير العنب^(٧)، إذا غلا واشتد^(٨)، وقذف بالزبد^(٩). والعصير^(١٠) إذا طبخ حتى يذهب أقل من ثلثيه، وهو الطلاء^(١١) المذكور في "الجامع الصغير". ونقيع التمر^(١٢) وهو السكر، ونقيع الزبيب إذا اشتد وغلا. أما الخمر فالكلام فيها في عشرة مواضع: أحدها: في بيان مائيتها^(١٣)، وهي النِّى^(١٤) من ماء العنب إذا صار مسكراً، وهذا عندنا، وهو المعروف عند أهل اللغة وأهل العلم^(١٥). وقال بعض الناس^(١٦): هو اسم لكل مسكر، لقوله

اتفقوا، قد يكون وقد لا يكون، فلا يضاف إلى فعله، إلا أنه لو لا فعله لما حصل هذا الفساد، فصار فعله في حق هذا الأثر سبباً محضاً.

والسبب إنما يضمن إذا تعدى كحافر البئر وواضع الحجر، وفعله في أرضه مباح؛ فلم يضمن، قالوا: هذا إذا سقى أرضه سقياً معتاداً، تتحمل أرضه عادة، أما إذا سقى لا تتحمل أرضه فيضمن؛ لأنه أجرى الماء إلى أرض جاره تقديراً. (ك)

(١) قوله: "كتاب الأشربة" ذكر كتاب الأشربة بعد الشرب لمناسبته بينهما في الاشتقاق، وهو اشتراك اللفظين في المعنى الأصلي، والحروف الأصول، ولكن قدم الشرب؛ لأنه حلال، والأشربة فيها حرام كالخمر. (غن)

(٢) قوله: "سُمِّيَ [أى سُمِّيَ بهذا الكتاب] بها" أى سُمِّيَ هذا الكتاب بالأشربة، أى أضيف إليها، والحال أن الأشربة جمع شراب، وهو اسم في اللغة لكل ما يشرب من المائعات، سواء كان حراماً أو حلالاً، وفي استعمال أهل الشرع اسم؛ لما كان حراماً فيه؛ لما فيه إلخ. (نت)

(٣) الواو حالية.

(٤) كتاب.

(٥) كما سُمِّيَ كتاب البيوع والحدود، ولما فيه من بيان أحكامها.

(٦) أى القدورى في "مختصره". (غن)

(٧) شيره انگور وجز آن وهر چه افشرده باشد. (م)

(٨) قوله: "إذا غلا واشتد [بفتححتين: غليان جوشيدن وجوش زدن]" والمراد بالاشتداد الصلاحية للإسكار. (ع)

(٩) زبد محركة كففك آب وشيره وجز آن. (من)

(١٠) أى عصير العنب.

(١١) بالكسر والمد.

(١٢) قوله: "ونقيع [نقيع آب میوه که تر کرده باشند]" يقال: أنقع الزبيب، أو التمر في الجابية ألغاه فيها؛ ليتل،

ويخرج منه الخلاوة في الماء، واسم الشراب نقيم. (غن)

(١٣) المائية هي الماهية، والماهية ما به الشيء هو كماهية الإنسان، وهي حيوان ناطق. (غن)

(١٤) بالكسر وتشديد الياء: نا پخته وخام. (م)

(١٥) أى الفقه. (أعظمي)

(١٦) قيل: يريد به مالكا والشافعي. (ع)

عليه السلام^(١): «كل مسكر خمر»*، وقوله عليه السلام: «الخمر من هاتين الشجرتين^(٢)»**، وأشار^(٣) إلى الكرمة^(٤) والنخلة؛ ولأنه مشتق^(٥) من مخامرة^(٦) العقل، وهو موجود في كل مسكر.

ولنا أنه^(٧) اسم خاص^(٨) بإطباق أهل اللغة فيما ذكرناه^(٩)، ولهذا^(١٠) اشتهر استعماله فيه وفي غيره غيره؛ ولأن حرمة الخمر قطعية^(١١)، وهي في غيرها ظنية، وإنما سمى^(١٢) خمرًا^(١٣) لتخمره^(١٤)، لا لمخامرته العقل، على أن ما ذكرتم^(١٥) لا ينافي كون الاسم خاصاً فيه، فإن النجم مشتق من النجوم^(١٦)، وهو الظهور، ثم هو اسم

(١) قلت: أخرجه مسلم. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٥، والدراية ج ٢ ص ٢٤٧، الحديث ٩٨٨. (نعيم)

(٢) قوله: «الخمر من هاتين الشجرتين» قلت: أخرجه الجماعة إلا البخاري عن يزيد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال: قال ﷺ: «الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب؛ انتهى، وفي لفظ لمسلم الكرمة والنخلة. (ت)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٥، والدراية ج ٢ ص ٢٤٧، الحديث ٩٨٩. (نعيم)

(٣) عليه السلام.

(٤) درخت انگور. (م)

(٥) قوله: «ولأنه مشتق إلخ» مثل هذا يجوز كما ذكر في الوجه أنه من المواجهة، واليم من اليم. (ك)

(٦) [يقال: خامره أى خالطه. (غن)]

(٧) لفظ الخمر.

(٨) قوله: «اسم خاص إلخ» أقول: لما منع أن يمنع إطباق أهل اللغة على أنه اسم خاص للتي من ماء العنب إذا صار مسكراً، ألا ترى أنه قال في «قاموس اللغة»: الخمر ما أسكر من عصير العنب، أو عام، وقال: والعموم أصح؛ لأنها حرمت، وما بالمدينة خمر عنب، وما كان شرابهم، إلا البسر والتمر، انتهى. (ت)

(٩) أشار إلى التي من ماء العنب إلخ. (ع)

(١٠) قوله: «ولهذا [أى لكونه خاصاً فيه] إلخ» إيضاح لكون الاسم خاصاً أى اشتهر استعمال الخمر في التي من ماء العنب، إذا صار مسكراً، أو اشتهر في غير العنب غير اسم الخمر، كالنبيذ والنقيم والسكر. (غن)

(١١) قوله: «ولأن حرمة الخمر قطعية» يعنى لا يصلح أن يصرف تحريمها إلا إلى عين ثبت الحرمة في تلك العين قطعاً، وغير التي ليست بتلك المثابة لمكان الاجتهاد فيه، (أى حلة وحرمة). (ك)

(١٢) قوله: «ولما [جواب عن قولهما: لأنه مشتق إلخ] سمى إلخ» أى إنما سمى التي من ماء العنب خمرًا؛ لتخمره أى لتغيره واشتداده، وهذا المعنى غير موجود في غيره، فلم يكن خمرًا، لا لمخامرته العقل، أى ليست التسمية لمخامرته العقل، أى ستره، حتى يوجد وجه التسمية في غير التي من ماء العنب أيضاً، فيكون خمرًا. (ت)

(١٣) قوله: «خمرًا» ناميده شد شراب باسم خمر بسبب مخامرة أن عقل را، أى مخالطة أن بما يسبب خمر آن عقل را، أى يوشيدن آن عقل را. (نج)

(١٤) قوله: «لتخمره» أى لشدته وقوته ليست لغيرها، حتى سميت أم الخبائث. (ك)

(١٥) من أنه مشتق من مخامرة العقل.

(١٦) يقال: نجم أى ظهر. (ك)

خاص للنجم^(١) المعروف، لا لكل ما ظهر، وهذا كثير النظير^(٢).
والحديث الأول^(٣): طعن فيه يحيى بن معين^(٤)، والثاني^(٥): أريد به بيان
الحكم^(٦)، إذ هو اللائق بمنصب الرسالة، والثاني في حد^(٧) ثبوت هذا الاسم^(٨)،
وهذا الذي ذكره في الكتاب^(٩) قول أبي حنيفة.

وعندهما إذا اشتد صار خمرًا، ولا يشترط القذف بالزبد؛ لأن الاسم يثبت
به^(١٠)، وكذا المعنى المحرم بالاشتداد، وهو المؤثر في الفساد.
ولأبي حنيفة أن الغليان بداية الشدة^(١١)، وكما لها بقذف الزبد، وسكونه إذ

(١) قوله: "هو اسم خاص للنجم المعروف" المراد أنه اسم خاص للظاهر المخصوص، وهو جنس الكواكب؛ لا أنه
علم خاص لشخص معين من أفراد جنس الكواكب، هو الثريا؛ لأن معنى الظهور إنما لوحظ في مرتبة كون النجم اسمًا
موضوعًا لجنس الكواكب، لا في مرتبة كونه علمًا له. (ت)
(٢) قوله: "وهذا كثير النظير" كالمقارورة مشتق من القرار، ولا يستعمل في الكوز، وإن وجد فيه القرار، وأنظاره
كثيرة. (ع)

(٣) أراد به قوله عليه السلام: "كل مسكر خمر". (غز)
(٤) قوله: "طعن فيه إلخ" [لم أجده في شيء من كتب الحديث. ت] روى عن يحيى بن معين، أنه قال:
الأحاديث الثلاثة ليست بمثابة عن رسول الله ﷺ.
أحدها: قوله عليه السلام: "لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل"، والثاني: "من مس ذكره فليتوضأ"، والثالث: "كل
مسكر خمر"، وكان يحيى بن معين إمامًا حافظًا متقنًا، حتى قال أحمد بن حنبل رحمه الله: "كل حديث لا يعرفه يحيى
بن معين، فليس بحديث". (ع)

(٥) قوله: "والثاني" [وهو قوله عليه السلام: "الخمر من هاتين الشجرتين". غز] أريد به بيان الحكم، وهو الحرمة؛
لأن تقيع التمر حرام، لا بيان الحقيقة؛ لأن النبي عليه السلام مبعوث لبيان الأحكام، لا لبيان الحقائق، بأن يقول: هذا
حجر، وهذا شجر؛ لأن كل واحد يعلم ذلك من آحاد الناس. (غز)
(٦) لا بيان اللغة والوضع.

(٧) أي مرتبة.
(٨) أي اسم الخمر.

(٩) هو ما ذكر في "الفتاوى" بقوله: وهو عصير العنب إذا غلا واشتد وقذف بالزبد.
(١٠) قوله: "لأن الاسم يثبت به [أي بالاشتداد]" أي يكونه مخامر للعقل، وهو الاشتداد، فيكفي الاشتداد، وفيه
أنه مصادرة على المطلوب؛ لأن مدعاهما ثبوت هذا الاسم بمجرد الاشتداد بدون اشتراط القذف بالزبد، ولا يقبله أبو
حنيفة، بل يقول: باشتراط القذف بالزبد.

وكذا المعنى المحرم، وهو الإسكار يحصل بالاشتداد، وهو أي ذلك المعنى المحرم أي الاسكار المؤثر في الفساد أي في
إيقاع العلوة والصد عن ذكر الله تعالى، فأما الغليان والقذف بالزبد فيرق ويصفو، ولا تأثير لهما في إسهات حصة
السكر، وفيه أن هذا يشعر بكون جرمة الخمر معلولة، وهذا يخفى ما صرح به فيما بعد من أن عيبها حرام، غير معلول
بالسكر، نعم، إنما يلائم قول من قال: إنها معلولة بالسكر، كما ذكره المصنف فيما بعد، تقدير: (مولانا عبد الحليم)

(١١) قوله: "ولأبي حنيفة إلخ" أي لأبي حنيفة أن الخمر هي التي من ماء العنب إذا غلا، ومطلق الغليان ينصرف
إلى الكامل، وكما له بأن يصير أعلاه أسفل، وذلك بقذف الزبد، فقبل ذلك يكون ناقصًا، والناقص موجود من وجه دون

به^(١) يتميز الصافي من الكدر^(٢)، وأحكام الشرع قطعية^(٣)، فتناط بالنهاية^(٤) كالحذ، وإكفار المستحل وحرمة البيع، وقيل^(٥): يؤخذ في حرمة الشرب^(٦) بمجرد الاشتداد احتياطاً.

والثالث: أن عينها حرام غير معلول^(٧) بالسكر^(٨)، ولا موقوف عليه، ومن الناس من أنكر حرمة عينها، وقال: إن السكر منها حرام^(٩)؛ لأن به يحصل الفساد، وهو الصد^(١٠) عن ذكر الله تعالى، وهذا^(١١) كفر؛ لأنه جحد الكتاب، فإنه سماه^(١٢) رجساً^(١٣)، والرجس ما هو محرم العين^(١٤)، وقد جاءت السنة متواترة^(١٥)، أن النبي عليه السلام حرم الخمر، وعليه انعقد الإجماع. ولأن قليله يدعو إلى كثيره، وهذا من خواص الخمر^(١٦)، ولهذا تزداد لشربه

وجه، والإباحة كانت ثابتة بيقين، فلا يزول بالشك، وأحكام الخمر مقطوع بها، فلا يصح إثباتها بما فيه شبهة، والأصل في الحدود اعتبار الكمال في سببها، كحد الزنا والسرقة؛ لأن في نقصان شبهة العلم، والحدود تندرج بالشبهات. (غرن)

(١) قوله: "إذ به" أي بقذف الزبد يتميز الصافي من الكدر؛ لأن أسفله يصير أعلاه، فيميز فاتقه من كدوره. (ب)

(٢) بكسر دال: تيره.

(٣) أي الأحكام الثابتة في الخمر قطعية. (ك)

(٤) نوط - بالقصم - درأويغتن. (م)

(٥) أي قال بعض المشائخ.

(٦) في وجوب الحد على الشارب بقذف الزبد. (زيلعي)

(٧) أي ليس أن يكون حراماً لكونه مسكراً، ولهذا لا يتوقف على السكر، بل قطرة منها حرام. (ك)

(٨) ولا بالإسكار.

(٩) قوله: "وقال: إن السكر إلخ" السكر حرام في جميع الأديان، وحرمة شرب القليل علينا من الخمر كرامة لنا من الله تعالى، لئلا نغم في الخطر، ونحن مشهود لنا بالخيرية. (عبادة)

(١٠) - بالقصم وتشديد دال - باز داشن. (م)

(١١) إنكار حرمة العين.

(١٢) الله.

(١٣) قوله: "رجساً [يلبدى من]" قال الله تعالى: ﴿يأياها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان﴾. (ك)

(١٤) دليله قوله تعالى: ﴿ولحم خنزير﴾، فإنه رجس، ولحمه حرام نجس عيناً بلا شبهة، فكذا الخمر. (غرن)

(١٥) قوله: "وقد جاءت السنة بأخبارها أصحاب الصحاح وغيرها" إلخ" معناه جاء عن النبي ﷺ في الخمر أحاديث، كلها تدل على حرمة الخمر، وكل واحد منها، وإن لم يبلغ حد التواتر، فالقدر المشترك بينها متواتر، كشجاعة على رضى الله تعالى عنه، وجود حاتم، ويسمى هذا تواتر المعنى. (ع)

(١٦) قوله: "وهذا" أي دعاء القليل إلى الكثير من خواص الخمر، بخلاف غيرها من الأشربة، ففيها من الغلط ما لا يدعو قليلها إلى كثيرها، فقد قيل ما من طعام وشراب إلا ولذته في الابتداء تزيد على اللذة التي في الانتهاء إلا الخمر،

اللذة بالاستكثار منه، بخلاف سائر المطعومات^(١)، ثم هو^(٢) غير معلول عندنا، حتى لا يتعدى حكمه إلى سائر المسكرات.

والشافعي يعديه إليها^(٣)، وهذا بعيد؛ لأنه^(٤) خلاف السنة المشهورة^(٥)، وتعليل لتعدية الاسم^(٦)، والتعليل في الأحكام، لا في الأسماء.

والرابع: أنها نجسة نجاسة غليظة، كالبول؛ لثبوتها بالدلائل القطعية^(٧)، على ما بيناه، والخامس: أنه يكفر مستحلها^(٨)؛ لإنكاره الدليل القطعي.

والسادس: سقوط تقومها في حق المسلم حتى لا يضمن متلفها وغاصبها^(٩)، ولا يجوز بيعها؛ لأن الله تعالى^(١٠) لما نجسها فقد أهانها، والتقوم يشعر بعزتها^(١١).

وقال عليه السلام^(١٢): «إن الذي حرم شربها حرم بيعها وأكل ثمنها»*،

ولهذا يزداد حرصه على شربها إذا أصاب شيئاً، وإذا كان قليلاً داعياً إلى الكثير كان محرماً كالكثير. (كف)

(١) قوله: "بخلاف سائر المطعومات" لو قال: سائر المسكرات، أو قال: بخلاف سائر المشروبات، لكان أولى؛ لأنه يريد الفرق بين الحمر وسائر المسكرات، لا بينها وبين سائر المطعومات؛ لأنه ساق كلامه في جواب الشافعي، وقد عدى الشافعي حكم الحمر إلى سائر المسكرات لا إلى سائر المطعومات. (غن)

(٢) أى حرمة الحمر. أى النص الوارد في الحمر. (ك)

(٣) قوله: "يعديه إليها" أى جعل الحرمة الثابتة في الحمر معلومة بالخامرة، فعدى حكمها إلى غيرها من المسكرات، حتى أوجب الحد بشرب قطرة من الياق قياساً على الحمر. (ك)

(٤) قوله: "لأنه [أى لأن تعليل الشافعي. غن] خلاف إلخ" الحق عندى أن تعليلها بالإسكار ينافي حرمة عينها؛ لأن قليلاً ليس بسكر، فيلزم أن لا يكون حراماً؛ لكن الشافعي لم يقل بتعليلها بالإسكار، وأما تعليلها بما هو غير منفك عن عينها بل هو لازم أيضاً للخامرة ونحوها، فالظاهر أنه لا ينافي حرمة عينها. (نت)

(٥) فإنه قال عليه السلام: «حوت الحمر بعينها والسكر من كل شراب». (كف)

(٦) قوله: "وتعليل لتعدية الاسم" فإنه يثبت اسم الحمر لسائر الأشربة بمعنى الخامرة، ثم يثبت حكم الحمر في سائر الأشربة، فهذا تعليل لتعدية الاسم، والتعليل لتعدية الأحكام لا الأسماء؛ لأن وضم اللغة ليس بقياس، وإنه توقيفى. (ك)

(٧) قوله: "لثبوتها بالدلائل [من الكتاب والإجماع والسنة] إلخ" أقول: فيه شيء، وهو أن الثابت بالدلائل القطعية على ما بيناه فيما مر آنفاً، إنما هو حرمتها لا نجاستها نجاسة غليظة، نعم! واحد من تلك الدلائل، وهو كتاب الله تعالى يدل صراحة على كونها نجسة، فإنه مسماه رجساً، والرجس هو القذر على ما بيناه، فالأولى ههنا تحرير صاحب الكافي حيث قال: وهى نجسة نجاسة غليظة كالبول والدم؛ لأنها سميت رجساً بالنص القطعي. (نت)

(٨) قوله: "يكفر مستحلها" وذلك لأنه أنكر الكتاب والسنة والإجماع؛ لأن حرمتها ثبت قطعاً بهذه الأشياء. (غن)

(٩) هذا لا يدل على إباحة إتلافها. (٤)

(١٠) قوله: "لأن الله تعالى إلخ" أقول: لقائل أن يقول: هذا التعليل ينتقض بالسارقين، فإنه نجس العين مع أنه مال مقوم يجوز بيعه عندنا، كما مر. (نت)

(١١) قوله: "والتقوم إلخ" معنى قولنا أن الشيء مقوم، أنه مما يجب إبقاءه إما بعينه، أو بمالته، وهى القيمة القائمة مقامه، فيكون ذلك إشعاراً بعزته. (ك)

(١٢) رواه فى "كتاب الآثار". (غن)

واختلفوا في سقوط ماليتها^(١)، والأصح أنه مال^(٢)؛ لأن الطباع تميل إليها وتضمن^(٣) بها، ومن كان له على مسلم دين، فأوفاه ثمن خمر لا يحل له أن يأخذه، ولا لمديون أن يؤديه؛ لأنه ثمن بيع باطل، وهو غصب في يده^(٤)، أو أمانة^(٥) على حسب ما اختلفوا فيه^(٦) كما في بيع الميتة^(٧)، ولو كان الدين على ذمى فإنه يؤديه من ثمن الخمر، والمسلم الطالب يستوفيه؛ لأن بيعها فيما بينهم^(٨) جائز. والسابع: حرمة الانتفاع بها^(٩)؛ لأن الانتفاع بالنجس حرام^(١٠)؛ ولأنه واجب الاجتناب، وفي الانتفاع به اقتراب.

والثامن: أن يحد شاربيها، وإن^(١١) لم يسكر منها؛ لقوله عليه السلام^(١٢): «من شرب الخمر فاجلدوه فإن عاد فاجلدوه فإن عاد فاجلدوه فإن عاد فاقتلوه»*، إلا أن حكم القتل قد انتسخ^(١٣)، فبقى الجلد مشروعاً، وعليه انعقد اجماع الصحابة رضى الله تعالى عنهم^(١٤)، وتقديره ما ذكرناه في الحدود^(١٥).

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٩، والدراية ج ٢ ص ٢٤٨ تحت الحديث ٩٨٩. (نميم)

(١) قوله: «في سقوط الخ» ثم هل يباح إتلاف الخمر، نقل عن الإمام مجد الدين أنه قال: والصحيح أنه لا يباح الإتلاف إلا لغرض صحيح، كما إذا كانت عند فاسق يشرها غالباً لو تركت عنده، - ي لو كانت عند صالح لا يباح الإتلاف، فإنها مملوكة له، وفي بقاءها فائدة التخلي. (غرن)

(٢) قوله: «والأصح أنه مال» وذلك لأن المال ما يميل إليه الطبع، ويجرى فيه البذل والمنع والخمر بهذه المشابة، فيكون مالا، ولكنها ليست بمنقومة لما قلنا. (غرن)

(٣) ضمن - بالكسر وتشديد نون - بخيلى كردن. (ن)

(٤) لأنه أخذ بغير إذن الشرع. (ك)

(٥) لأنه أخذ برضاء صاحبه. (ك)

(٦) قوله: «على حسب ما اختلفوا فيه» أى فى ثمن البيع الباطل، فمذهب الشيخ أبى سعيد البردعى أنه مضمون، وإليه مال شمس الأئمة السرخسى، ومذهب الشيخ أبو نصر أحمد أنه أمانة، وقد مر تمام ذلك فى البيم الفاسد. (غرن)

(٧) فإنه باطل.

(٨) أهل الذمة.

(٩) قوله: «الانتفاع بها» يريد به التداوى بالاحتقان، وسقى الدواب والإقطار فى الإحليل. (ع)

(١٠) قوله: «لأن الانتفاع الخ» أقول: انتقاض هذا التعليل بالسارقين أظهر مما مر. (نت)

(١١) الواو وصلية.

(١٢) زواه أبو داود فى «سننه»، كذا قال ابن الهمام فى «فتح القدير» فى باب حد الشرب.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٩، والدراية ج ٢ ص ٢٤٨ تحت الحديث ٩٨٩. (نميم)

(١٣) قوله: «قد انتسخ الخ» أى بقوله عليه السلام: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى معان ثلاث» الحديث. (ك)

(١٤) قوله: «وعليه [أى على الجلد. ت] انعقد الخ» وذلك لأن الصحابة رضى الله عنهم فى خلافة عمر رضى الله

والتاسع: أن الطبخ لا يؤثر فيها^(١)؛ لأنه للمنع من ثبوت الحرمة، لا لرفعها بعد ثبوتها^(٢)، إلا أنه لا يحد فيه^(٣) ما لم يسكر منه على ما قالوا^(٤)؛ لأن الحد بالقليل في النى خاصة لما ذكرناه^(٥)، وهذا قد طبخ.

والعاشر: جواز تخليها، وفيه خلاف الشافعي، وسنذكره من بعد^(٦) إن شاء الله تعالى، هذا هو الكلام في الخمر.

وأما العصير^(٧) إذا طبخ حتى يذهب أقل من ثلثيه، وهو المطبوخ أدنى طبخة، ويسمى الباذق^(٨)، والمنصف^(٩): وهو ما ذهب نصفه بالطبخ، فكل ذلك حرام عندنا^(١٠) إذا غلا واشتد، وقذف بالزبد، أو إذا اشتد على الاختلاف^(١١).

وقال الأوزاعي: إنه مباح، وهو قول بعض المعتزلة؛ لأنه مشروب طيب، وليس بخمر.

تعالى عنه أجمعوا على وجوب الحد على من شرب الخمر ثمانين، إذا كان حراً، وقد مر بيانه مستوفى في كتاب الحدود، فإن شربها إنسان لخوف العطش المهلك لا بأس به، كما لو شرب البول. (غز)

(١٥) قوله: "ما ذكرناه" حيث قال في باب حد الشرب وحد الخمر والسكر في الخمر ثمانون سوطاً لإجماع الصحابة رضي الله عنهم، وإن كان عبداً فجلده أربعون؛ لأن الرق منصف.

(١) قوله: "لا يؤثر فيها" أي في الخمر بعد أن صار خمرًا، يعني أن الخمر إذا طبخت حتى ذهب ثلثها لا يحل. (ب)

(٢) قوله: "لا لرفعها" لأن أثر الطبخ في إزالة صفة الإسكار، والخمر حرام وموجب للحد بعينها لا للإسكار. (عينى)

(٣) أي في المطبوخ.

(٤) قوله: "على ما قالوا" قال شيخ الإسلام خواهر زاده: لم يذكر محمد أنه إذا شرب بعد الطبخ، ولم يسكر هل يجب عليه الحد، ثم قال: يجب أن لا يجب عليه الحد؛ لأنه ليس بخمر لغة، فإن الخمر لغة هو النى من ماء العنب، وهذا ليس بنى. (عتاية)

(٥) وهو ما ذكره أن قليله يدعو إلى كثيره. (ك)

(٦) في آخر الباب. (غز)

(٧) أي عصير العنب.

(٨) قوله: "ويسمى الباذق" قال في "القاموس": الباذق - بكسر الذاو وفتحها - ما طبخ من عصير العنب أدنى طبخة، فصار شديدًا، وقال في "المغرب" الباذق من عصير العنب ما طبخ أدنى طبخة فصار شديدًا. (نت)

(٩) قوله: "والمنصف" مرفوع لا غير معطوف على المطبوخ في قوله، وهو المطبوخ أدنى طبخة، والمعنى أن العصير المطبوخ الذاهب أقل من ثلثيه على قسمين، أحدهما المطبوخ أدنى طبخة، وهو المسمى بالباذق، والآخر المنصف، وهو ما ذهب نصفه بالطبخ، وكل واحد منهما حرام عندنا، والطلاء عام للباذق والمنصف. (نت)

(١٠) قوله: "حرام عندنا" عن داود بن أبي هند قال: قلت لسعيد بن المسيب: الطلاء الذى أحله عمر رضى الله تعالى عنه للناس ما هو؟ قال: هو الذى ذهب ثلثاه وبقي ثلثه، وكتب إلى الأنصار، وكان ذلك بحضرة من الصحابة من غير تكبر، فدل ذلك على أن حد الإباحة ذهب ثلثيه، فما دون ذلك على التحريم. (غز)

(١١) الذى مر بين الإمام وصاحبيه، أى إذا غلا واشتد، وقذف بالزبد عند الإمام أبى حنيفة، وعندهما إذا اشتد. (ك)

ولنا أنه رقيق ملذ مطرب^(١)، ولهذا يجتمع عليه الفساق، فيحرم شربه دفعاً للفساد المتعلق به.

وأما نقيع التمر وهو السكر^(٢)، وهو النى^(٣) من ماء التمر^(٤) أى الرطب، فهو حرام مكروه^(٥).

وقال شريك بن عبد الله: إنه مباح؛ لقوله تعالى: ﴿تتخذون^(٦) منه سكرًا ورزقًا حسنًا﴾ امتن^(٧) علينا به، وهو^(٨) بالحرّم لا يتحقق.

ولنا إجماع الصحابة رضى الله تعالى عنهم^(٩)، ويدل عليه ما رويناه من قبل^(١٠)، والآية محمولة على الابتداء^(١١)، وكانت الأشربة مباحة كلها.

وقيل: أراد به التوبيخ^(١٢) معناه^(١٣) -والله أعلم- تتخذون منه سكرًا وتدعون^(١٤) رزقًا حسنًا.

(١) بنشاط در آرنده. (م)

(٢) السكر -بفتحين- عصير الرطب إذا اشتد. (مغرب)

(٣) بالكسر وتشديد ياء: نأ بخته وخام. (م)

(٤) قوله: "أى الرطب" قال جمهور الشراح: إنما فسر التمر بالرطب؛ لأن المتخذ من التمر اسمه نبيذ التمر لا السكر، وهو حلال على قول أبى حنيفة وأبى يوسف على ما سيجىء، انتهى.

أقول فيه نظر، لأن الذى كان اسمه نبيذ التمر، وكان حلالاً عند أبى حنيفة وأبى يوسف إنما هو ما اتخذ من التمر، وطبخ أدنى طبخة، كما صرح به فى المعثرات، وسيجىء فى الكتاب، والذى ذكر ههنا إنما هو نقيع التمر إذا لم يطبخ، كما أفصح عنه بقوله، وهو النى الخ، ولا شك أنه ليس بحلال عند أئمتنا أصلاً، فلا حاجة إلى تفسير التمر بالرطب. (نت)

(٥) قوله: "فهو حرام مكروه" إشارة إلى أن حرمة نقيع التمر ليست كحرمة الخمر؛ لأن حرمة الخمر قطعية قوية، وهذه اجتهادية ضعيفة. (غرن)

(٦) قوله: "تتخذون" قال الله تعالى: ﴿ومن ثمرات النخيل والأعناب﴾ يعنى ولكم عبرة فيما نسقيكم ونرزقكم من ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرًا، والكتاية فى منه، عائدة إلى محذوفة، أى ما تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا، كذا فى "معالم التنزيل".

(٧) الله تعالى.

(٨) امتان.

(٩) يعنى على تحريم السكر وهو النى من ماء التمر. (ت)

(١٠) قوله: "عليه ما رويناه" يعنى قوله عليه السلام: «الخمر من هاتين الشجرتين»، وأشار إلى الكرم والنخلة. (ع)

(١١) قوله: "محمولة على الابتداء" لأنها مكية، وحرمة الخمر بالمدينة، هذا على تقدير أن يكون المراد بالآية الامتان، كما قال الخصم، وقيل: أراد به التوبيخ، معناه أنتم لسفاهتكم تتخذون منه سكرًا حرامًا، وتدعون رزقًا حسنًا. (ع)

(١٢) لا الامتان.

(١٣) فى الآية إضمار.

(١٤) أى تتركون. (ك)

وأما نقيع الزبيب^(١)، وهو النى^(٢) من ماء الزبيب، فهو حراً إذا اشتد^(٣) وغلا^(٤)، ويتأتى فيه خلاف الأوزاعى، وقد بينا المعنى من قبل^(٥)، إلا أن حرمة هذه الأشربة^(٦) دون حرمة الخمر، حتى لا يكفر مستحلها^(٧)، ويكفر مستحل الخمر؛ لأن حرمتها اجتهدية، وحرمة الخمر قطعية، ولا يجب الحد بشرها حتى يسكر. ويجب بشرب قطرة من الخمر ونجاستها خفيفة في رواية^(٨)، وغلظة في أخرى، ونجاسة الخمر غلظة رواية واحدة، ويجوز بيعها^(٩)، ويضمن متلفها عند أبى حنيفة. خلافا لهما^(١٠) فيهما^(١١)؛ لأنه مال متقوم^(١٢) وما شهدت دلالة قطعية، بسقوط تقومها، بخلاف الخمر^(١٣)، غير أن عنده تجب قيمتها^(١٤) لا مثلها على ما عرف^(١٥)، ولا ينتفع بها^(١٦) بوجه من الوجوه؛ لأنها محرمة^(١٧)

(١) قوله: "وأما نقيع الزبيب إلخ" وإنما قيد بنقيع الزبيب؛ لأن نبذ الزبيب، وهو الذى طبخ أدنى طبخة، يحل شربه إلى سكر عند أبى حنيفة وأبى يوسف، كالثلث العنبى عندهما، وعند الأوزاعى وشريك يباح نبذ الزبيب، وإنما يحرم القدم المسكر. (غن)

(٢) خام.

(٣) وقذف بالزبد. (زلى)

(٤) أى غلا بنفسه لا بالنار. (غن)

(٥) وهو قوله: ولنا أنه رقيق ملذ مطرب. (ك)

(٦) أى عصير العنب الذى ذهب منها بالطبخ أقل من ثلثه، ونقيم الثمر ونقيم الزبيب. (من)

(٧) قوله: "حتى لا يكفر إلخ" لقايل أن يقول: من هذه الأشربة نقيع الثمر، وهو السكر، وقد قال المصنف سابقاً: إن حرمة تثبت لإجماع الصحابة وإجماع الأمة، سيما لإجماع الصحابة دليل قطعى، فينبغى أن يكفر جاحده، ويمكن أن يجاب عنه: بأن نقل الإجماع قد لا يكون بالتواتر، فلا يفيد مثل ذلك الإجماع القطع، لعدم القطع فى طريق نقله إلينا، كما تقرر فى الأصول. (نت)

(٨) ففى رواية الغليظة تنم ما زاد على الدرهم، وفى رواية الخفيفة لا تنم إلا الكثير الفاحش. (غن)

(٩) لكنه يكره. (ن)

(١٠) يعنى أن أبى يوسف ومحمد لا يجوزان بيع هذه الأشربة، ولا بضممان متلفها. (غن)

(١١) أى فى البيم والضمان. (ك)

(١٢) قوله: "لأنه مال متقوم إلخ" فيه نظر أما أولاً، فلأنهم صرحوا بأن معنى تقوم المال إباحة الانتفاع به شرعاً، وسيجب التصريح عن قريب، بأن هذه الأشربة مما لا ينتفع به بوجه من الوجوه، فكيف يتصور التقوم فيها، وأما ثانياً فلأن الدلالة القطعية إنما تعتبر فى حق وجوب الاعتقاد دون وجوب العمل، وما نحن فيه من العمليات، فينبغى أن يكتفى فيه بمجرد غلبة الظن. (نت)

(١٣) فإنه لا يجوز بيع الخمر ولا يضمن متلفها. (غن)

(١٤) كما إن ألتف المسلم خمر الذمى. (ع)

(١٥) قوله: "على ما عرف" أى أن المسلم ممنوع عن التصرف فى الحرام، فلا يكون مأموراً بإعطاء المثل. (ك)

وعن أبي يوسف^(١) أنه يجوز بيعها إذا كان الذاهب بالطبخ أكثر من النصف دون الثلثين.

وقال في "الجامع الصغير"^(٢): وما سوى ذلك من الأشربة، فلا بأس به، قالوا^(٣): هذا الجواب على هذا العموم^(٤) والبيان لا يوجد في غيره^(٥)، وهو نص على أن ما يتخذ من الخنطة^(٦) والشعير^(٧) والعسل والذرة^(٨) حلال عند أبي حنيفة، ولا يحد شاربه عنده، وإن^(٩) سكر منه، ولا يقع طلاق السكران منه بمزلة النائم. ومن ذهب عقله بالبنج^(١٠) ولبن الرماك^(١١)، وعن محمد أنه حرام^(١٢)، ويحد شاربه إذا سكر منه ويقع طلاقه^(١٣) إذا سكر منه كما في سائر الأشربة المحرمة.

(١٦) كما في الحمر.

(١٧) قوله: "لأنها محرمة" أقول: في التعليل بحث، إذ لا يلزم من حرمة تناول الشيء عدم الانتفاع به، ألا يرى أن السارق نجس العين محرمة تناول قطعاً، مع أنه مما ينتفع به حيث يلقى في الأراضي لاستكثار الربيع، ولهذا يجوز بيعه، كما مر في فصل البيع من كتاب الكراهية. (نت)

(١) قوله: "وعن أبي يوسف [والمشهور عن أبي يوسف أن بيعه لا يجوز، كذا في "غاية البيان"] إلخ" أقول: لا يذهب عليك، أن حق هذه الرواية أن تذكر قبل قوله، ولا ينتفع به بوجه من الوجوه من شعب جواز بيع الأشربة، وقوله ولا ينتفع بها إلخ مسألة مستقلة، دخلت في البين. (نتائج)

(٢) قوله: "وقال في "الجامع الصغير" إلخ" أورد رواية "الجامع الصغير"، وهو قوله: وما سوى ذلك من الأشربة، أي ما سوى المذكور، وهو الخمر والسكر ونقيع الزبيب والطلاء، وهو الباذق والنصف لبيان أن العموم المذكور في "الجامع الصغير"، لا يوجد في غيره. (عناية)

(٣) أي فخر الإسلام وغيره في خروج "الجامع الصغير". (ع)

(٤) أي هذا الحكم أي لا بأس.

(٥) أي في غير "الجامع الصغير".

(٦) كندم.

(٧) جو.

(٨) بالضم وفتح راء: غله ايست معروف كه آنرا جوارى گویند. (م)

(٩) الواو متصلة.

(١٠) قوله: "ومن ذهب عقله بالبنج [اجوائن خراسانی]" قال شيخ الإسلام خواهر زاده في شرحه: أكل قليل سقمونيا والبنج مباح للتداوي، وما زاد على ذلك إذا يقتل، أو يذهب العقل، فهو حرام. (غن)

(١١) قوله: "ولبن الرماك [جمع رمكة: ماديان اسف]" قلت: الذي يفعله ترك مصر من لبن الرماك ينبغي أن يكون حراماً، لأنهم يأخذون اللبن الخالص من الرمكة، ويتركون أياماً، حتى يشتد جدا، ويخلطون به السكر، ويشربونه للهو والطرب، ويسكرون منه كما يسكر أحدنا من غيره من السكرات، وربما يضيفون إليه أشياء آخر، ويسكرون منه كالخمر. (عيني)

(١٢) والفتوى على قول محمد، كذا ذكر الإمام الهيثبي. (ن)

(١٣) زجرأله.

وقال فيه أيضاً^(١): وكان أبو يوسف يقول: ما كان من الأشربة يبقى بعد ما يبلغ عشرة أيام^(٢) ولا يفسد^(٣)، فإني أكرهه، ثم رجع إلى قول أبي حنيفة^(٤)، وقوله الأول مثل قول محمد: إن كل مسكر حرام؛ إلا أنه تفرد^(٥) بهذا الشرط^(٦). ومعنى قوله: يبلغ يغلى ويشند^(٧)، ومعنى قوله: ولا يفسد لا يحمض^(٨)، ووجهه^(٩) أن بقاء هذه المدة^(١٠) من غير أن يحمض دلالة قوته وشدته، فكان آية حرمة، ومثل ذلك مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما^(١١). وأبو حنيفة يعتبر حقيقة الشدة على الحد الذي ذكرناه^(١٢) فيما يحرم أصل شربه، وفيما يحرم السكر منه على ما نذكره إن شاء الله تعالى، وأبو يوسف رجع إلى قول أبي حنيفة، فلم يحرم كل مسكر، ورجع عن هذا الشرط أيضاً^(١٣).

(١) أى فى "الجامع الصغير"

(٢) أى يغلى ويشند.

(٣) أى لا يحمض.

(٤) قوله: "ثم رجع إلى قول أبي حنيفة" يعنى قال: مثل ما قال أبو حنيفة فى نبيذ التمر والزبيب: إذا طبخ أدنى طبخة يحل شربه إلى السكر. (غن)

(٥) قوله: "إلا أنه تفرد الخ" فالحاصل أن أبا يوسف كان يقول أولاً: مثل قول محمد: إن كل مسكر حرام؛ لكنه وحده شرط أن لا يفسد بعد ما يبلغ عشرة أيام.

فهاتان مسألتان: إحداهما: أن كل مسكر حرام عند محمد وأبي يوسف أولاً، ثم رجع إلى قول أبي حنيفة. والثانية: أن الأشربة نحو السكر، ونقع الزبيب إذا غلا واشتد حرام عندهما، وعند أبي يوسف كذلك، ولكن بشرط أن يبقى بعد عشرة أيام، ولا يفسد أى لا يحمض، ثم رجع إلى قولهما. (كف)

(٦) أى بشرط أن لا يفسد بعد عشرة أيام. (غن)

(٧) غليان - يفتح - جوشيدن وجوش زدن. (م)

(٨) حمض حموضة: ترش مزه گردید.

(٩) أى وجه شرط عشرة أيام.

(١٠) أى عشرة أيام. (من)

(١١) قوله: "ومثل ذلك مروى [قلت: غريب] الخ" روى عن ابن عباس أنه قال: كل نبيذ يفسد بعد إبانة، فلا بأس به، وكل نبيذ يزداد جودة على طول الترك بعد إبانة، فلا خير فيه، فالإبانة عندهم عشرة، يريد أن كل نبيذ يفسد أى يحمض عند إبانة، فلا بأس بشربه؛ لأنه قبل إبانة كان حلواً، وعند إبانة صار خللاً، ما إذا لم يحمض عند إبانة، ولكن غلا واشتد، وزاد مرارة لا يحل شربه عندهم. (غن)

(١٢) قوله: "على الحد الذى ذكرناه" وهو الغليان والشدة والقذف بالزبد فيما يحرم أصل شربه، وهو الحمر، وفيما يحرم السكر منه، وهو نبيذ التمر والزبيب إذا طبخ كل واحد منهما أدنى طبخة، يعنى كما أن الحمر لا يثبت الأوان يثبت على هذا الحد من الغليان والاشتداد، والقذف بالزبد، لا يثبت كون السكر من هذين الشرايين حراماً، إلا بثبوت هذا الحد فيهما، وهو الغليان والاشتداد، والقذف بالزبد. (كفاية)

(١٣) وهو شرط أن لا يفسد بعد عشرة أيام. (غن)

وقال في "المختصر"^(١): ونبيذ التمر والزبيب إذا طبخ كل واحد منهما أدنى طبخة حلال، وإن^(٢) اشتد^(٣) إذا شرب منه ما يغلب على ظنه أنه لا يسكر من غير لهو ولا طرب^(٤)، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وعند محمد والشافعي حرام^(٥)، والكلام فيه كالكلام في المثلث العنبى^(٦)، ونذكره إن شاء الله تعالى.

قال^(٧): ولا بأس بالخلطين^(٨)؛ لما روى عن ابن زياد أنه قال: سقاني ابن عمر^(٩) شربة ما كدت أهتدى إلى أهلى، فغدوت إليه من الغد، فأخبرته بذلك، فقال: ما زدناك على عجوة^(١٠) وزبيب، وهذا من الخلطين، وكان مطبوخاً؛ لأن المروى^(١١) عنه^(١٢) حرمة نقيع الزبيب، وهو النى منه.

وما روى: «أنه عليه السلام نهى عن الجمع بين التمر والزبيب»^(١٣) والزبيب والرطب والرطب والبسر* محمول على حالة الشدة^(١٤)، وكان ذلك فى

(١) قوله: "وقال فى المختصر" أى مختصر القدرى: وهو عطف على قوله، فى أول كتاب الأشربة، قال: الأشربة المحرمة أربعة. (غن)

(٢) الواو وصلية.

(٣) وغلا وقذف بالزبد. (غن)

(٤) شادمانى.

(٥) قليله أو كثيره.

(٦) قوله: "والكلام فيه إلخ" أى حكم نبيذ التمر والزبيب إذا طبخ أدنى طبخة حكم العصير من ماء العنب، إذا طبخ وزهب ثلثاه، والكلام فى مثلث العنب يجرى بعد هذا، والجواب ههنا مثل الجواب ثمة. (غن)

(٧) أى القدرى فى "مختصره". (غن)

(٨) قوله: "ولا بأس بالخلطين" وهو عبارة عن نقيع التمر ونقيع الزبيب يخلطان، فيطبخ بعد ذلك أدنى طبخة ويترك إلى أن يغلى ويشتد. (غن)

(٩) قوله: "سقاني ابن عمر [رواه محمد بن الحسن فى "كتاب الآثار". ت] إلخ" وابن عمر كان معروفاً بالزهد والفقہ بين الصحابة، فلا يظن به أنه كان يسقى غيره ما لا يشربه، أو يشربه ما كان حراماً، وهذا يفيد أن المتخذ من العجوة والزبيب حلال وإن اشتد وصار مسكراً؛ لأن الذى سقاه كان مسكراً، ألا ترى إلى قوله: ما كدت أهتدى إلى أهلى. (ك)

(١٠) نو ٦ من أجود التمر. (غن)

(١١) قلت: غريب. (ت)

(١٢) أى عن ابن عمر.

(١٣) قوله: "نهى عن الجمع إلخ" أخرج البخارى ومسلم وباقي الستة عن جابر عن النبي ﷺ: «أنه نهى أن ينبذ الزبيب والتمر جميعاً ونهى أن ينبذ البسر والرطب جميعاً» انتهى، وفى لفظ فيه لمسلم أن النبي ﷺ قال: «لا تنبذوا الرطب والزبيب جميعاً ولكن انبذوا كل واحد على حدة» انتهى. (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣٠٠، والدرية ج ٢ ص ٢٤٩، الحديث ٩٩٠. (نعيم)

الابتداء^(١).

قال^(٢): ونبيذ العسل والتين^(٣) ونبيذ الحنطة والذرة^(٤) والشعير^(٥) حلال وإن^(٦) لم يطبخ، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى إذا كان من غير لهو وطرب؛ لقوله عليه السلام: «الخمر من هاتين الشجرتين»^(٧) *، وأشار إلى الكرمة والنخلة، خص^(٨) التحريم بهما.

والمراد ببيان الحكم^(٩) ثم قيل: يشترط الطبخ فيه^(١٠)؛ لإباحته، وقيل: لا يشترط، وهو المذكور في الكتاب^(١١)؛ لأن قليله لا يدعو إلى كثيرة^(١٢) كيف ما

(١٤) قوله: "محمول على حالة الشدة" أي العسرة والقحط، حيث كره للأغنياء الجمع بين التمتين، بل يستحب أن يأكل أحدهما ويؤثر الآخر على جاره، حتى لا يشبع هو وجاره جائع، وما روينا من الإباحة محمول على حالة السعة بين الناس، حيث أباح الجمع بين التمتين، هكذا روى عن إبراهيم النخعي، كذا في "مبسوط شيخ الإسلام". (ك)

(١) قوله: "وكان ذلك [يعني النبي عن الخليلين. ت] في الابتداء" أي النهي عن الجمع بين التمر والزبيب كان في الابتداء في وقت كان للمسلمين ضيق وشدة. (٢)

(٢) أي القدر في "مختصره". (غن)

(٣) النجير.

(٤) قوله: والذرة [جوارى] بالضم وتشديد راء: نام غله كه أنرا ارزن گویند، ومعنى غله زرت كه آن را بهندی جوار گویند. (غث)

(٥) وإن اشتد وغلا.

(٦) الواو وصلية.

(٧) قد مر هذا الحديث في أول كتاب الأشربة.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٢٩٥، والدراية ج ٢ ص ٢٤٧، الحديث ٩٨٩. (نعيم)

(٨) صلى الله عليه وسلم.

(٩) قوله: "والمراد ببيان الحكم [لا بيان اللغة]" وهو حرمة ما يتخذ من ثمرها، فيكون ما وراءها مباحاً بالنصوص العامة. (ك)

(١٠) قوله: "ثم قيل يشترط الطبخ فيه [أدنى طبخة]" أي في كل واحد من هذه الأنبيذة المتخذة من العسل والتين والحنطة هو الذرة والشعير؛ لأن الأشربة المتخذة من هذه الأشياء بمنزلة نقيع التمر والزبيب، والطبخ شرط فيهما للإباحة، فكذا ههنا. (غن)

(١١) قدوري.

(١٢) قوله: "لأن قليله إلخ" أقول هذا التعليل منظور فيه، فإن نبيذ التمر والزبيب مما يشترط فيه الطبخ للإباحة بلا خلاف، مع أن قليل ذلك أيضاً لا يدعو إلى كثيره، كيف ما كان، فإن دعاء القليل إلى الكثير من خواص الخمر، كما مر. فالظاهر في التعليل ما في "غاية البيان": وهو أن حال هذه الأشربة دون نقيع التمر والزبيب، فإن نقيع التمر والزبيب اتخذ مما هو أصله للخمر شرعاً، فإن أصل الخمر شرعاً التمر والعنب على ما قال عليه السلام: «الخمر من هاتين الشجرتين»، وقد شرط أدنى طبخة في نقيع الزبيب والتمر، فيجب أن لا يشترط أدنى طبخة في هذه الأشربة؛ ليعظم نقصان هذه الأشربة عن نقيع التمر والزبيب. (نت)

كان^(١)، وهل يحد في المتخذ^(٢) من الحبوب^(٣) إذا سكر منه؟ قيل^(٤): لا يحد^(٥)، وقد ذكرنا الوجه^(٦) من قبل. قالوا: والأصح أنه يحد، فإنه روى عن محمد^(٧) فيمن سكر من الأشربة، أنه يحد من غير تفصيل، وهذا^(٨) لأن الفساق يجتمعون عليه في زماننا اجتماعهم على سائر الأشربة، بل فوق ذلك.

وكذلك المتخذ من الألبان إذا اشتد، فهو على هذا^(٩)، وقيل: إن المتخذ من لبن الرماك^(١٠) لا يحل عند أبي حنيفة اعتباراً بلحمه؛ إذ هو^(١١) متولد منه. قالوا: والأصح أنه يحل؛ لأن كراهة لحمه لما في إباحته من قطع مادة الجهاد أو لاحترامه، فلا يتعدى إلى لبنه.

قال^(١٢): وعصير العنب إذا طبخ حتى ذهب ثلثاه، وبقي ثلثه حلال وإن^(١٣) اشتد^(١٤)، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى. وقال محمد ومالك والشافعي: حرام^(١٥)، وهذا الخلاف فيما إذا قصد به التقوى^(١٦)، أما إذا قصد به

(١) أي مطبوخاً كان أو غير مطبوخ.

(٢) عند الشيخين.

(٣) كالحب والشعير والذرة وغيرها.

(٤) القائل: الفقيه أبو جعفر.

(٥) عند الشيخين.

(٦) قوله: "وقد ذكرنا الوجه" إشارة إلى ما ذكر أن السكران منه بمنزلة النائم، ومن ذهب عقله بالبنج ولبن الرماك، وهذا لأن النص ورد بالحد في الخمر، وهذا ليس في معناه، فلو وجب الحد فيه لكان بطريق القياس، وإذا لا يجوز. (ك)
(٧) قوله: "فإنه روى عن محمد إلخ" هذا لا يناسب، فإن الكلام على مذهب أبي حنيفة وأبي يوسف، والمذكور سابقاً قولهما، فالتفريع على قولهما.

وأما محمد: فيخالفهما في أصل المسألة، حيث لا يقول: يحل المتخذ من الحبوب، إذا اشتد وغلا، فيجوز أن يقول بالحد إذا سكر منه، وأما هما فيقولان يحل ذلك، فيكون المروي عن محمد حجة في حقهما، ولذا ترك صاحب "الكافي" هذا التعليل، واكتفى بما ذكره المصنف فيما بعد، بقوله: وهذا لأن الفساق إلخ. (نت)

(٨) أي الحد.

(٩) أي قيل: يحد، وقيل: لا يحد، يعني إذا سكر. (غن)

(١٠) ماديان اسب.

(١١) لبن.

(١٢) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(١٣) والواو وصلية.

(١٤) وغلا.

(١٥) قليله وكثيره. (غن)

(١٦) -توانا شدن- على الطاعة.

التلهى لا يحل بالاتفاق.

وعن محمد مثل قولهما^(١)، وعنه أنه كره ذلك^(٢)، وعنه أنه توقف فيه^(٣).
 لهم في إثبات الحرمة قوله عليه السلام: «كل مسكر خمر»^(٤)، وقوله
 عليه السلام: «ما أسكر كثيره فقليله حرام»^(٥)، ويروى عنه عليه السلام^(٦):
 «ما أسكر الجرعة^(٧) منه فالجرعة^(٨) منه حرام»***، ولأن المسكر يفسد العقل،
 فيكون حراماً قليلاً وكثيره كالخمر.

ولهما قوله عليه السلام: «حرمت الخمر لعينها»^(٩) ويروى بعينها قليلاً
 وكثيرها والسكر من كل شراب، خص السكر بالتحريم^(١٠) في غير الخمر، إذ العطف

(١) الشيخين.

(٢) قوله: «وعنه أنه كره ذلك» أقول: فيه ضرب إشكال، وهو أنه قد مر في أول كتاب الكراهية أن كل مكروه
 حرام عند محمد، وقوله ههنا: وعنه أنه كره ذلك، بعد أن صرح فيما قيل: إنه حرام عند محمد ومالك والشافعي،
 يقتضى المغايرة بين قول محمد بحرمة، وبين قوله بكراهته، فينافى ما تقرر في أول الكراهية.
 ويمكن أن يقال: إن المراد بالكراهية في قول المصنف ههنا، وعنه أنه كره ذلك، هو الكراهة التنزيهية، وهى مغايرة
 للحرمة على قول الكل، فيندفع التنافى بين المقامين. (ت)

(٣) قال: لا أحرمه ولا أبيحه. (غن)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٢٩٥، والدراية ج ٢ ص ٢٤٧، الحديث ٩٨٨. (نعيم)

(٤) «قليله وكثيره حرام»، تقدم في أول الباب. (ت)

** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٣٠١، والدراية ج ٢ ص ٢٥٠، الحديث ٩٩١. (نعيم)

(٥) أخرجه النسائي وابن ماجه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. (ت)

(٦) قوله: «ويروى عنه عليه السلام ما أسكر الخ» هذه رواية غريبة، ولكن معناها فى حديث عائشة: «ما
 أسكره»، الفرق فملء الكف منه حرام، أخرجه أبو داود والترمذى. (ت)

(٧) جرعة: سبو. (من)

(٨) قوله: «فالجرعة» جرعة - بالضم - مقدار يك أشاميدن از آب و شراب و جز آن. (م)

*** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٣٠٥ تحت الحديث الثامن، والدراية ج ٢ ص ٢٥٠ تحت الحديث ٩٩١. (نعيم)

**** راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٣٠٦، والدراية ج ٢ ص ٢٥١، الحديث ٩٩٢. (نعيم)

(٩) قوله: «حرمت الخمر الخ» أخرجه العقيلي عن عبد الرحمن بن بشر الفطفاني عن أبي اسحاق عن الحرب عن
 على قال: سألت رسول الله ﷺ عن الأشربة عام حجة الوداع، فقال: «حرم الله الخمر بعينها والسكر من كل شراب»،
 انتهى. قال: وعبد الرحمن هذا مجهول فى رواية، والنسب وحديثه غير محفوظ، إنما يروى هذا عن ابن عباس مرفوقاً، اهـ. (ت)

(١٠) قوله: «خص [السكر الخ] تقريره: أنه ﷺ أطلق الحرمة فى الخمر حيث قال: حرمت الخمر لعينها،
 فاقضى أن يكون قليلاً وكثيراً حراماً، بخلاف غيرها من الأشربة، فإنه خص السكر بالتحريم فيها، حيث قال: والسكر
 من كل شراب بواو العطف، ولا شك أن المعطوف غير المعطوف عليه، فيكون ما نحن فيه من الشراب غير الخمر، لا
 يكون حراماً إلا بالسكر. (عينى)

للمغايرة^(١)؛ ولأن المفسد هو القدح^(٢) المسكر^(٣)، وهو حرام عندنا^(٤)، وإنما يحرم القليل^(٥) منه^(٦)؛ لأنه يدعو لرقته ولطافته إلى الكثير^(٧)، فأعطى^(٨) حكمه^(٩)، والمثلث لغلظه لا يدعو^(١٠)، وهو في نفسه غذاء، فبقى على الإباحة. والحديث الأول^(١١) غير ثابت^(١٢) على ما بيناه^(١٣)، ثم هو محمول على القدح الأخير^(١٤)، إذ هو المسكر حقيقة، والذي^(١٥) يصب عليه الماء بعد ما ذهب ثلثاه بالطبخ، حتى يرق، ثم يطبخ طبخة، حكمه حكم المثلث؛ لأن صب الماء لا يزيده إلا ضعفاً. بخلاف ما إذا صب الماء على العصير^(١٦)، ثم يطبخ حتى يذهب ثلثا الكل، لأن

(١) قوله: "إذ العطف إلخ" هذا العطف للمغايرة بين الخمر وغيرها في حرمة العين، وإلا لم يحسن؛ إذ المناسب أن يقال: حرمت المسكرات بعينها، والسكر منها. (أعظمي)

(٢) قوله: "ولأن المفسد" أي للعقل هو القدح المسكر، وهو حرام عندنا فيما سوى الأشربة المحرمة لا ما قبله، فإن قلت: القدح الأخير ليس بمسكر على انفراده، بل بما تقدم، فينبغي أن يحرم ما تقدم أيضاً. قلت: إن الحرام هو المسكر، وإطلاقه على ما تقدم مجاز، وعلى القدح الأخير حقيقة، وهو مراد فلا يكون المجاز مراداً. (مل)

(٣) المزيل للعقل. (نت)

(٤) قوله: "وهو [القدح المسكر] حرام عندنا" فيحمل عليه، إذا الحكم يضاف إلى الوصف الأخير من علة ذات أوجه، فيقتصر الحرمة عليه. (زيلعي)

(٥) قوله: "وإنما يحرم إلخ" جواب سؤال، هو أن يقال: لما كان المفسد هو القدح المسكر دون ما تقدم، وجب أن يكون في الخمر كذلك. (٤)

(٦) خمر.

(٧) قوله: "لأنه يدعو إلخ" أقول: فيه أنه يقتضي كون حرمة الخمر معللة، وقد صرح فيما سبق أن حرمة غير معلولة عندنا، ويمكن أن يقال: إن هذا الكلام ههنا على التنزل، والمعنى أنه إنما يحرم القليل منه لورود النص فيه، وهو قوله عليه السلام: «حرمت الخمر» الحديث على خلاف القياس، ولو سلم فلأنه يدعو إلخ، تدبر. (مولانا محمد عبد الحلیم نور الله موقده).

(٨) الكثير.

(٩) القليل.

(١٠) إلى الكثير.

(١١) أي كل مسكر خمر.

(١٢) قوله: "غير ثابت" قال بعض الفضلاء: كان على المصنف أن يتعرض للحديثين الآخرين، ولم يفعل، كأنه يكتفي بمعارضة ما رواه لهما. (نت)

(١٣) إشارة إلى طعن يحيى بن معين. (غن)

(١٤) جواب بطريق التسليم، يعني ولئن سلمنا أن الحديث صحيح، فجوابه هذا. (غن)

(١٥) قوله: "والذي" وهذا يسمى أبو يوسف ويعقوب، فإن أبا يوسف كثيراً ما كان يستعمل هذا. (٤)

(١٦) أي لا يحل ذلك. (غن)

الماء يذهب أولاً للطافته، أو يذهب منهما، فلا يكون^(١) الذهاب^(٢) ثلثي ماء العنب، ولو طبخ العنب^(٣) كما هو ثم يعصر، يكتفى بأدنى طبخة في رواية عن أبي حنيفة^(٤). وفي رواية عنه^(٥): لا يحل ما لم يذهب ثلثاه بالطبخ، وهو الأصح؛ لأن العصير قائم فيه من غير تغير، فصار كما بعد العصر^(٦).

ولو جمع في الطبخ بين العنب والتمر^(٧)، أو بين التمر والزبيب^(٨)، لا يحل حتى يذهب ثلثاه؛ لأن التمر إن^(٩) كان يكتفى فيه بأدنى طبخة، فعصير العنب لا بد أن يذهب ثلثاه، فيعتبر جانب العنب احتياطاً، وكذا إذا جمع بين عصير العنب ونقيع التمر؛ لما قلنا^(١٠).

ولو طبخ نقيع التمر والزبيب أدنى طبخة، ثم أنقع فيه تمر أو زبيب، إن كان ما أنقع فيه شيئاً يسيراً لا يتخذ النبيذ من مثله لا بأس به، وإن كان يتخذ النبيذ من مثله لم

(١) قوله: "فلا يكون إلخ" يعني تارة يذهب الماء للطافته أولاً، وتارة يذهب العصير والماء معاً، فلو ذهباً معاً يحل شربه، كما يحل شرب المثلث؛ لأنهما لما ذهباً معاً، كان الذهاب من العصير أيضاً ثلثين كالماء، وهناك يجوز شربه، لكن لما لم يتيقن بذهابهما معاً، واحتمل ذهاب الماء أولاً للطافته.
قلنا: بحرمة شربه احتياطاً؛ لأنه إذا ذهب الماء أولاً، كان الذهاب أقل من ثلثي العصير، وهو حرام عندنا على ما مر، وهو الباذق. (ك)

(٢) أي على القطع والثبت. (ك)

(٣) قوله: "ولو طبخ العنب إلخ" هذه المسائل كلها ذكرت تفريعاً على مسألة المختصر، من قوله ولو طبخ العنب، كما هو. (غن)

(٤) وهي رواية الحسن عنه. (ع)

(٥) وهي رواية ابن أبي مالك عن أبي يوسف عن أبي حنيفة. (ع)

(٦) قوله: "فصار كما بعد العصر" يعني إذا طبخ ماء العنب بعد عصر، العنب لا يحل ما لم يذهب ثلثاه، فكذلك إذا طبخ العنب أولاً، ثم عصر ماءه لا يحل بالطبخ بعد ذلك، إلا إذا ذهب ثلثاه. (غن)

(٧) أي ماء العنب.

(٨) قوله: "أو بين التمر والزبيب" قال صاحب "غاية البيان": ولنا في قوله أو بين التمر والزبيب نظراً؛ لأن ماء الزبيب كماء التمر، يكتفى فيهما بأدنى طبخة، وقد صرح بذلك القنوري قبل: هذا وهو قوله: نبيذ التمر والزبيب إذا طبخ كل واحد منهما أدنى طبخة حلال، وإن اشتد انتهي، ولعله لهذا غير صاحب "الكافي" عبارته، فقال: ولو جمع في الطبخ بين العنب والتمر، أو بين العنب والزبيب لا يحل ما لم يذهب بالطبخ منه ثلثاه، انتهى.

ويحتمل أن يقع لفظ التمر في قول المصنف: أو بين التمر والزبيب بدل لفظ العنب سهواً من نفس المصنف، أو من الناسخ الأول، إلا أنه يبقى نوع قصور في التعليل، الذي ذكره هنا عن إفادة المدعى في الصورة الثانية على كل حال، إذ لم يتعرض بالزبيب في التعليل قط، ووجه تاج الشريعة هذه العبارة، بأن هذا على ما روى هشام في النوادر عن أبي حنيفة وأبي يوسف، أنه لا يحل ما لم يذهب ثلثاه بالطبخ. (نت)

(٩) وصلية.

(١٠) إشارة إلى قوله: فعصير العنب لا بد أن يذهب ثلثاه. (غن)

يحل، كما إذا صب^(١) في المطبوخ قدح من النقيع، والمعنى^(٢) تغليب جهة الحرمة، ولا حد في شربه؛ لأن التحريم للاحتياط، وهو في الحد في درءه^(٣)، ولو طبخ الخمر أو غيره^(٤) بعد الاشتداد حتى يذهب ثلثاه لم يحل؛ لأن الحرمة قد تقرر، فلا ترتفع بالطبخ.

قال^(٥): ولا بأس بالانتباز في الدُّبَاء^(٦) والختَم والمزَق^(٧)؛ لقوله عليه السلام في حديث فيه طول^(٨) بعد ذكر هذه الأوعية: «فاشربوا في كل ظرف فإن الظرف لا يحل شيئاً ولا يحرمه ولا تشربوا المسكر»*، وقال^(٩): ذلك^(١٠) بعد ما أخبر عن النهي عنه^(١١)، فكان^(١٢) ناسخاً له^(١٣)، وإنما يتبذ فيه^(١٤) بعد^(١٥) تطهيره^(١٦).

(١) فلا يحل.

(٢) أى العلة.

(٣) حد.

(٤) قوله: «أو غيره [من الأشربة المحرمة]» أراد بقوله غيره مائر الأشربة المحرمة، كالمصير الذاهب أقل من ثلثيه، ونقيع التمر والزبيب، يعنى إذا اشتد أحد هذه الأشربة، ثم طبخ بعد الاشتداد، فذهب ثلثاه لا يحل؛ لأن النار أثرها في دفع الحرمة لا في رفعها، ولكن مع هذا لا يجب الحد في شربه قبل السكر؛ لأن الخمر هو النى من ماء العنب، وهذا مطبوخ، فلا يكون شربه شارب الخمر، وقد مر ذلك. (غن)

(٥) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٦) قوله: "فى الدُّبَاء إلخ" الدُّبَاء القرع جمع دباعة، والختَم جرار حمر، أو حضر، يحمل فيها الخمر إلى المدينة، والواحدة الختمة، والمزَق هو الظرف المطلى بالزقت وهو القير. (ع)

(٧) قير اندود.

(٨) قوله: "فى حديث فيه طول" روى محمد فى "كتاب الآثار" عن النبى ﷺ أنه قال: «نهيتكم عن زيارة القبور فزورها ولا تقولوا هجراً، فقد أذن محمد فى زيارة قبر أمه، وعن لحوم الأضاحى أن تمسكوها فوق ثلاثة أيام فامسكوها ما بدا لكم وتزودوا، فلما نهيتكم لىوسع موسعكم على فقيركم، وعن النبى فى الدُّبَاء والختَم والمزَق، فاشربوا فى كل ظرف، فإن الظرف لا يحل شيئاً ولا يحرمه، ولا تشربوا المسكر، قال أبو عبيد عن الأصمعى: الهجر: الإفحاش فى المنطق. (غاية البيان)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣٠٩، والدراية ج ٢ ص ٢٥٣، الحديث ٩٩٤. (نعيم)

(٩) أى عليه السلام.

(١٠) الحديث.

(١١) قوله: "عن النهى عنه إلخ" اعلم أن هذه الظروف كانت مختصة بالخمر، فإذا حرمت الخمر، حرم النبى عليه السلام استعمال هذه الظروف، إما لأن فى الاستعمال بها تشبها بشرب الخمر، وإما لأن هذه الظروف كانت فيها أثر الخمر، فلما مضت مدة، أباح النبى عليه السلام استعمال هذه الظروف، فإن أثر الخمر قد زال عنها، وأيضاً فى ابتداء تحريم شئء يبالغ ويشدد؛ ليرك الناس مرة، فإذا ترك الناس واستقر الأمر يزول التشدد بعد حصول المقصود. (شرح وقاية)

(١٢) هذا الفعل.

(١٣) للنهى.

فإن كان الوعاء عتيقاً^(١) يغسل ثلاثاً فيطهر^(٢)، وإن كان جديداً لا يطهر^(٣) عند محمد؛ لتشرب الخمر فيه، بخلاف العتيق.

وعند أبي يوسف يغسل ثلاثاً^(٤)، ويجفف في كل مرة، وهي مسألة ما لا ينعصر بالعصر^(٥). وقيل: عند أبي يوسف يملاً مرة بعد أخرى، حتى إذا خرج الماء صافياً غير متغير^(٦) يحكم بطهارته^(٧).

قال^(٨): وإذا تخللت الخمر حلت، سواء صارت خلا بنفسها، أو بشيء يطرح فيها^(٩)، ولا يكره تخليلها.

وقال الشافعي: يكره التخليل، ولا يحل الخل الحاصل به، إن كان التخليل بإلقاء شيء فيه^(١٠) قولاً واحداً^(١١)، وإن كان بغير إلقاء شيء فيه^(١٢)، فله في الخل الحاصل به قولان^(١٣). له أن في التخليل اقتراباً من الخمر على وجه التمول، والأمر بالاجتناب^(١٤) ينافية.

(١٤) أى في ظرف من هذه الظروف.

(١٥) أى إن كان فيه خمر.

(١٦) قوله: "تطهيره" أى تطهير كل واحد من الدباء والحتم والمزفت. (غاية البيان)

(١) قوله: "فإن كان الوعاء إلخ" إن انتبه في هذه الأوعية قبل استعمالها في الخمر، لا إشكال في حله وطهارته، وإن استعمل فيها الخمر، ينظر فإن كان الوعاء عتيقاً إلخ. (زيلعى)

(٢) بالاتفاق بين الصحابين، سواء غسل متوالياً أو لا.

(٣) أبداً. (غن)

(٤) الجديد.

(٥) قوله: "وهي مسألة إلخ" أى مسألة تطهير الوعاء مسألة ما لا ينعصر بالعصر، والخلاف فيها مشهور في المختلف. (غاية البيان)

(٦) لوناً، أو طعماً، أو رائحةً. (زيلعى)

(٧) ولا حاجة إلى أن يجفف كل مرة.

(٨) القدورى فى "مختصره". (غن)

(٩) كاللحم والخل. (زيلعى)

(١٠) كاللحم وغيره. (٦)

(١١) قوله: "قولاً واحداً" لأن ما يلقى في الخمر يتنجس بأول الملاقات، وما يكون نجساً لا يفيد الطهارة، بخلاف ما إذا تخللت بنفسها؛ لأنه لم يوجد فيه شيء تنجس بالملاقاة. (زيلعى)

(١٢) بالنقل من ظل إلى شمس، أو لإقاد النار بالقرب منها. (زيلعى)

(١٣) فى قول: لا يحل، وفى قول: يحل. (غن)

(١٤) عن الخمر.

ولنا قوله عليه السلام: «نعم الإدام الخل^(٢)» من غير فصل، وقوله عليه الصلاة والسلام: «خير خلّكم خلّ خمركم»^{*}، ولأن بالتخليل يزول الوصف المفسد^(٣)، وثبتت صفة الصلاح من حيث تسكين الصفراء وكسر الشهوة، والتغذى به، والإصلاح مباح^(٤)، وكذا الصالح للمصالح^(٥) اعتباراً بالتخليل بنفسه وبالدباغ^(٦)، والاقتراب^(٧) لإعدام الفساد^(٨)، فأشبهه الإراقة^(٩)، والتخليل أولى^(١٠)، لما فيه^(١١) من إحراز مال يصير حلالاً في الثاني^(١٢)، فيختاره^(١٣) من ابتلى^(١٤) به. وإذا صار الخمر خلا يظهر ما يوازىها من الإناء، فأما أعلاه وهو الذي نقص منه الخمر^(١٥)، قيل: يظهر تبعا، وقيل: لا يظهر؛ لأنه خمر يابس إلا إذا غسل^(١٦) بالخل،

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١٠، والدرية ج ٢ ص ٢٥٢، الحديث ٩٩٣. (نعيم)

(٢) قوله: «نعم الإدام» [تأنخورش] الخل روى جابر عن رسول الله ﷺ أنه سأل أهله الإدام، فقالوا ما عندنا إلا خل، فدعى به، فيجعل يأكل به، ويقول: «نعم الإدام الخل» رواه أحمد ومسلم، والحديث عام يتناول كل ما يطلق عليه اسم الخل. (غن)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١١ تحت الحديث الحادى عشر، والدرية ج ٢ ص ٢٥٢ تحت الحديث ٩٩٣ عن رواية جابر مرفوعاً. (نعيم)

(٣) أى إزالة العقل.

(٤) أى إصلاح المفسد.

(٥) قوله: «وكذا الصالح إلخ» أما قوله عليه السلام: «لا يتخذ الخمر خلا»، فمعناه لا تستعملوا الخمر استعمال الخل، أى لا تفضعه على الموائد، كما يوضع الخل. (كف)

قولهم: «وكذا [أى مباح] الصالح [وهو الخل. ك] للمصالح» كتسكين الصفراء، وكسر الشهوة والانتدام به. (غن) يجوز أن يكون معناه الخل صالح للمصالح، والصالح للمصالح مباح. (ف)

(٦) أى دباغ جلد الميتة.

(٧) قوله: «والاقتراب» جواب عن قوله أن فى التخليل اقتراباً من الخمر على وجه التمول. (ف)

(٨) أى لإبطال صفة الخمرية. (ك)

(٩) قوله: «فأشبه الإراقة [أى إراقة الخمر]» أى يجوز إراقة الخمر بالإجماع، وفى إراقتها اقترابها لا محالة، فعلم أن ما قاله الخصم ضعيف، فإذا كانت الإراقة جائزة؛ لأنها إعدام المفسد، فالتخليل أولى؛ لأنه إعدام المفسد، وصيانة العين عن التلف. (غن)

(١٠) أى بأن يكون مباحاً من الإراقة. (ك)

(١١) بيان ما.

(١٢) أى المال، أى الزمان الثانى. (غن)

(١٣) قوله: «فيختاره» أى فيختار التخليل على الإراقة. (ك)

(١٤) أى من ابتلى بالخمر، كما إذا ورث الخمر مثلاً. (غن)

(١٥) قبل صيرورته خلا.

فيتخلل^(١) من ساعته فيطهر^(٢)، وكذا إذا صب منه^(٣) الخمر، ثم ملئ^(٤) خلا، يطهر في الحال على ما قالوا.

قال^(٥): ويكره شرب دردي^(٦) الخمر، والامتشاط به^(٧)، لأن فيه أجزاء الخمر^(٨)، والانتفاع بالمحرم حرام، ولهذا لا يجوز أن يداوى به^(٩) جرحاً، أو دبرة دابة^(١٠)، ولا أن يسقى ذمياً، ولا أن يسقى صبيّاً للتداوى^(١١)، والوبال على من سقاه. وكذا لا يسقيها الدواب^(١٢)، وقيل^(١٣): لا تحمل^(١٤) الخمر إليها^(١٥)، أما إذا قيدت^(١٦) إلى الخمر فلا بأس به، كما في الكلب والميتة^(١٧)، ولو ألقى الدردى في الخل لا بأس به، لأنه يصير خلا^(١٨)، لكن يباح حمل الخل إليه لا عكسه؛ لما قلنا^(١٩). قال^(٢٠): ولا يحد شاربه أى شارب الدردى، إن لم يسكر، وقال الشافعى:

(١٦) أعلاه.

(١) الخمر الذى هناك.

(٢) أعلاه.

(٣) إناء.

(٤) پر کرده شود.

(٥) أى فى "الجامع الصغير". (غن)

(٦) قوله: "دردي [هو ما يبقى فى أسفله]" بالضم: آنچه بنگ نشيند از مائع همجو روغن زيت وغير آن خلاف

صافى. (من)

(٧) قوله: "والامتشاط [موى را شانه كردن. م] به" وإنما خص الامتشاط؛ لأن له تأثيراً فى تحسين الشعر. (غن)

(٨) وانتشاط المرأة به انتفاع.

(٩) خمر.

(١٠) قوله: "أو دبرة" الدبرة واحد الدبر، والدبر واحد أذبار الإنل، وهو عقر الرجل. (ديوان)

قوله: "أو دبرة" دبره -بفتحتين- ريش شدن ستور. (م)

(١١) قوله: "ولا أن يسقى صبيّاً" لأن فيه اقتراباً بالخمر، وهو مأمور بالاجتناب عنه. (عينى)

(١٢) لأنه انتفاع بالخمر، وهو حرام. (غن)

(١٣) القائل الفقيه أبو جعفر. (غن)

(١٤) كيلا يصير حاملاً للنجاسة من غير حاجة. (غن)

(١٥) دواب.

(١٦) الدواب، قود -بالفتح- از پيش كشيدن ستور وجز آن. (م)

(١٧) قوله: "كما فى الكلب والميتة" فلا تحمل الميتة إلى الكلب، ولو قيد الكلب إلى الميتة يجوز. (كف)

(١٨) لأن ما فيه من أجزاء الخمر يصير خلا، ولا بأس بتخليل الخمر. (غن)

(١٩) قوله: "لما قلنا" إشارة إلى قوله: كما فى الكلب والميتة. (كفاية)

(٢٠) فى "الجامع الصغير". (غن)

يحد؛ لأنه شرب جزءاً من الخمر^(١).

ولنا أن قليله لا يدعوا إلى كثيره؛ لما في الطباع من النبوة^(٢) عنه، فكان ناقصاً^(٣)، فأشبهه غير الخمر من الأشربة، ولا حد فيها إلا بالسكر، ولأن الغالب عليه الثقل^(٤)، فصار كما إذا غلب عليه الماء^(٥) بالامتزاج.

ويكره الاحتقان بالخمر^(٦)، وإقطارها^(٧) في الإحليل^(٨)؛ لأنه انتفاع بالمحرم، ولا يجب الحد^(٩) لعدم الشرب، وهو السبب^(١٠)، ولو جعل الخمر في مرقة^(١١)، لا تؤكل لتنجسها بها، ولا حد^(١٢) ما لم يسكر منه؛ لأنه أصابه الطبخ^(١٣)، ويكره أكل خبز^(١٤) عجن عجينه^(١٥) بالخمر؛ لقيام أجزاء الخمر^(١٦) فيه.

فصل في طبخ العصير^(١٧)

الأصل أن ما ذهب بغليانه بالنار^(١٨)، وقذفه بالزبد يجعل كأن لم يكن، ويعتبر

(١) فيجب الحد. (٤)

(٢) دور شدن. (٢)

(٣) والنقصان يورث الشبهة، والحدود تندري بالشبهات. (غن)

(٤) قوله: "الثقل [هو ما بقى من أسفله]" بالضم: درديكه به نشيند، كذا في "القاموس" وفي "الصراح": آنچه بتگ نشيند از هر چیز. (٢)

(٥) قوله: "كما إذا غلب عليه [خمر] الماء إلخ" حيث لا يحد إذا كان الماء هو الغالب. (عيني)

(٦) ذكره تقريباً على مسألة "الجامع الصغير". (غن)

(٧) چکانیدن.

(٨) سوراخ ذکر.

(٩) بهذا العمل.

(١٠) للحد.

(١١) شوربا.

(١٢) إذا شرب من تلك المرقعة.

(١٣) فليس بخمر، فإنه هو الذي من ماء ظم العنب.

(١٤) ذكر المسألة أيضاً تقريباً. (غن)

(١٥) قوله: "عجن [عجين خمير. م] بالفتح: خمير کردن، وسرشتن هر چیزی. (منتخب)

(١٦) قوله: "لقيام أجزاء الخمر [فهذا الخبز نجس كما لو عجن بالبول. غن]" والعجين النجس لا يظهر بالخبز فلا يحل أكله. (ك)

(١٧) قوله: "فصل في طبخ العصير" لما ذكر فيما تقدم أن العصير لا يحل ما لم يذهب ثلثاه، شرع بذكر كيفية طبخ العصير إلى أن يذهب ثلثاه، ثم أعلم أن ما في هذا الفصل ليس بمذكور في "الجامع الصغير" و"مختصر القدوري"، وقد ذكر تقريباً على ما ذكر قبل هذا، وإنما هو مذكور في "المبسط". (غن)

(١٨) قوله: "ما ذهب إلخ" أي ما خرج من القدر من شدة الغليان، وقذفه بالزبد يجعل كأن لم يكن. (ك)

ذهاب ثلثي ما بقي ليحل الثلث الباقي، بيانه عشرة دوارق^(١) من عصير طبخ^(٢)، فذهب^(٣) دורך بالزبد، يطبخ الباقي، حتى يذهب ستة دوارق، ويبقى الثلاث فيحل؛ لأن الذي يذهب زبدا هو العصير، أو ما يمازجه^(٤)، وأياً ما كان جعل^(٥) كان العصير تسعة دوارق، فيكون ثلثها ثلاثة.

وأصل آخر أن العصير إذا صب عليه ماء قبل الطبخ، ثم طبخ بماء، إن كان الماء أسرع ذهاباً لرقته^(٦)، ولطافته يطبخ الباقي بعد ما ذهب مقدار ما صب فيه من الماء^(٧)، حتى يذهب ثلثاه؛ لأن الذاهب الأول هو الماء.

والثاني العصير، فلا بد من ذهاب ثلثي العصير، وإن كانا يذهبان معاً تغلى^(٨) الجملة، حتى يذهب ثلثاها ويبقى ثلثها، فيحل؛ لأنه ذهب الثلثان ماءً وعصيراً، والثلث الباقي ماء وعصير، فصار كما إذا صب الماء فيه^(٩) بعد ما ذهب^(١٠) من العصير بالغلى ثلثاه.

بيانه عشرة دوارق من عصير، وعشرون دورقاً من ماء، ففي الوجه الأول يطبخ^(١١)، حتى يبقى تسع الجملة^(١٢)، لأنه ثلث العصير، وفي الوجه الثاني^(١٣) حتى

(١) قوله: "عشرة دوارق [دورق - بفتح دال - يمانه شراب. م.] الدورق مكيال للشراب يسعه أربعة أمنا، وهو أعجمي. (ك)

(٢) قوله: "من عصير [في القدر] إلخ" أي عشرة دوارق عصير صب في قدر، فطبخ فتغلى، وتغلى بالزبد، فجعل يأخذ ذلك الزبد حتى الزبد جعم من ذلك الزبد قدر دورق يطبخ الباقي. إلخ. (غن)

(٣) بالغليان والقذف بالزبد.

(٤) من القفل والتراب والدردي. (عيني)

(٥) قوله: "وأياً ما كان إلخ" أقول: فيه شيء، وهو أن جعل العصير تسعة دوارق، على تقدير أن يكون الذاهب زبدا هو العصير، غير ظاهر، إذ لا يكون حيث فرق بين الذاهب زبداً من عشرة دوارق، وبين الباقي منها في كونها عصيراً، فإذا جاز اعتبار بعض منها، وهو الذاهب زبداً في حكم العدم بلا أمر يوجب، فلم لا يجوز اعتبار بعض من التسعة الباقية منها أيضاً في حكم العدم عند ذهابه بالطبخ.

والأظهر في تحليل هذا أن يقال: إن الذي يذهب بالزبد جعل كأن لم يكن؛ لأن الزبد ليس بعصير، فصار كما لو صب فيه دورق من ماء، ولو كان كذلك لم يعتبر الماء، فكذلك هذا. (نت)

(٦) قوله: "إن كان الماء إلخ" قال في "النهاية": كان محمد علم أن العصير على نوعين: منه ما لو صب الماء فيه وطبخ يذهب الماء أولاً، ومنه ما إذا صب فيه يذهبان فيه معاً، ففصل الجواب فيه تفصيلاً. (عناية)

(٧) بيان ما.

(٨) إغلاء: جوشانیدن.

(٩) عصير.

(١٠) فهذا يحل، فكذلك هذا.

(١١) قوله: "ففي الوجه الأول" وهو ما إذا كان الماء أسرع ذهاباً. (كف)

يذهب^(١) ثلثا الجملة^(٢)؛ لما قلنا^(٣).

والغلى^(٤) بدفعة ودفعات، سواء إذا حصل^(٥) قبل أن يصير محرماً^(٦)، ولو قطع عنه النار^(٧)، فغلى حتى ذهب الثلثان يحل؛ لأنه أثر النار، وأصل آخر^(٨) أن العصير إذا طبخ، فذهب^(٩) بعضه^(١٠)، ثم أهرق بعضه^(١١) كم تطبخ البقية حتى يذهب الثلثان، فالسبيل فيه أن تأخذ ثلث الجميع فتضربه في الباقي بعد المنصب^(١٢)، ثم تقسمه^(١٣) على ما بقي بعد ذهاب ما ذهب بالطبخ قبل أن ينصب منه شيء، فما يخرج بالقسمة، فهو حلال. بيانه عشرة أرباطا عصير طبخ، حتى ذهب رطل، ثم أهرق منه ثلاثة أرباطا تأخذ ثلث العصير كله^(١٤)، وهو ثلاثة وثلث وتضربه فيما بقي

(١٢) وهو ثلاثة وثلث. (كف)

(١٣) قوله: "وفي الوجه الثاني" أي فيما إذا كان يذهب الماء والعصير معاً يطبخ حتى إلخ.

(١) ويبقى ثلثه أي عشر. (ك)

(٢) أي عشرون.

(٣) قوله: "لما قلنا" من أنه يذهب بالغليان ثلثا العصير وثلثا الماء، والباقي ثلث العصير وثلث الماء، فهذا وما لو صب الماء في العصير بعد ما طبخه حتى يذهب ثلثا سواء. (كفاية)

(٤) بالفتح: جوشيدن ديگ وجز آن. (م) أي جوش دادن شيره. (ترجمه)

(٥) الغلى.

(٦) أي قبل أن يصير العصير محرماً. (غن)

(٧) قوله: "ولو قطع إلخ" مثاله لو طبخ الرجل عصيراً، حتى يذهب ثلاثة أخماسه، وبقي خمسه، ثم قطع عنه النار، فلم يرد حتى ذهب عنه تمام الثلثين، فلا بأس بذلك؛ لأنه صار مثلثا بقوة النار، فإن الذي بقي من الحرارة بعد ما قطع عنه أثر تلك النار فهو، وما لو صار مثلثا والنار تحته سواء.

وهذا بخلاف ما يرد قبل أن يصير مثلاً، ثم غلا واشتد، حتى ذهب بالغليان منه شيء، فإنه لا يحل؛ لأن الغليان بعد ما انقطع عنه أثر النار لا يكون إلا بعد الشدة، وحين اشتد صار محرماً. (ع)

(٨) قوله: "وأصل آخر إلخ" الأصل الأول الذي ذكره في بيان أن ما ذهب بالزبد لا يعتبر، والأصل الثاني فيما إذا صب فيه الماء، وبيان ذلك مر، وهذا الأصل في بيان معرفة قدر طبخ البقية بعد إراقة البعض بعد ما ذهب بعضه بالطبخ. (غن)

(٩) بالطبخ.

(١٠) معلوماً.

(١١) معلوماً.

(١٢) أي بعد ريختن بعض. (ترجمه)

(١٣) أي حاصل الضرب.

(١٤) قوله: "تأخذ إلخ" وذلك لأن الرطل الذي ذهب بالطبخ ليس بملأه حقيقة، بل هو قائم، ولكن تداخل أجزائه في أجزاء الباقي، فيزاحمه، فيراجع أجزاء الرطل إلى أجزاء البقية، وهو تسعة أرباطا، فيكون مع كل رطل تسع رطل، فإذا أنصب منه ثلاثة أرباطا، فقد أنصب ثلاثة أرباطا، وثلاثة أرباطا رطل، فيكون الباقي ستة أرباطا، وستة أرباطا رطل، ولو كان هذا حقيقة يطبخ، حتى يبقى رطلان، وتسع رطل، كلها ههنا. (ك)

بعد المنصب^(١)، وهو ستة، فيكون عشرين، ثم تقسم العشرين على ما بقي بعد ما ذهب بالطبخ منه قبل أن ينصب منه شيء، وذلك تسعة، فيخرج لكل جزء من ذلك اثنان وتسعان، فعرفت أن الحلال ما بقي منه رطلان وتسعان^(٢)، وعلى هذا تخرج المسائل، ولها طريق آخر^(٣)، وفيما اكتفينا به كفايةً وهدايةً^(٤)، إلى تخريج غيرها من المسائل، والله أعلم بالصواب.

كتاب الصيد^(٥)

الصيد^(٦): الاصطياد، ويطلق على ما يصاد، والفعل مباح لغير المحرم في غير الحرم؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُلَلْتُمْ^(٧) فَاصْطَادُوا^(٨)﴾، ولقوله عز وجل: ﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرَمًا^(٩)﴾. وقوله عليه السلام لعدي بن حاتم الطائي رضي الله تعالى عنه^(١٠): «إذا أرسلت

(١) أى بعد ريختن. (ترجمه)

(٢) لرطل.

(٣) قوله: "ولها طريق آخر" وهو أن الذى ذهب بالطبخ ذاهب من الحرام؛ لأنه إنما يطبخ ليذهب حرامه، ويبقى حلاله، فثلثا عشرة أرطال حرام، وهو ستة أرطال وثلثا رطل، فإذا أهرق ثلثه، فهذا من الحلال والحرام جميعاً؛ لأنه لا تعلق للذاهب حساً بالحلال، أو بالحرام، فكان الذاهب منهما على السواء، فذهب من الحلال ثلثه، وهو رطل وتسع رطل، فيبقى ثلثاه رطلان وتسعاً رطل. (ك)

(٤) قوله: "كفاية وهداية" قلت: فيه إلهام لطيف لكتابه المسمى أحدهما بـ "كفاية المتشى"، والآخر بـ "الهداية". (ت)

(٥) قوله: "كتاب الصيد" مناسبة كتاب الصيد بكتاب الأشرطة من حيث إن كل واحد من الأشرطة والصيد مما يورث السرور، إلا أنه قدم الأشرطة لحرمتها؛ اعتباراً بالاحتراز عنها، ومجانته ومحاسن المكاسب. (عناية)

قوله: "الصيد" هو لغة: الاصطياد، وقد سمي الصيد صيداً، تسمية بالمصدر، والاصطياد مباح لغير المحرم في غير الحرم، بالكتاب والسنة وإجماع الأمة، أما الكتاب: فقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ أمر بالاصطياد، وأدنى درجات الأمر الإباحة. والسنة قوله عليه السلام: «الصيد لمن أخذه»، ففي هذا بيان أن الاصطياد مباح مشروع؛ لأن الملك حكم مشروع، فسببه يكون مشروعاً، ويستوى إن كان الصيد مأكول اللحم، أو غير مأكول اللحم، لما في اصطاده من تحصيل منفعة جلده أو شعره أو دمه أذاه عن الناس. (ك)

(٦) قوله: "الصيد [هو أخذ الصيد كالاحتطاب أخذ الحطب. نت] إلخ" يعنى أن الصيد مصدر بمعنى الاصطياد، وهو أخذ الصيد كالاحتطاب وهو أخذ الحطب، ثم يراد به ما يصاد مجازاً؛ إطلاقاً لاسم المصدر على المفعول، وهو المتع المتوحش عن آدمي بأصل الحلقة، مأكولاً كان أو غير مأكول. (غاية البيان)

(٧) أى خرجه من الإحرام.

(٨) الأمر للإباحة.

(٩) قوله: "ما دمت حُرماً" التحريم إلى غاية، فاقتضى الإباحة فيما وراء تلك الغاية، كذا قالوا. (ت)

(١٠) قوله: "لعدي بن حاتم إلخ" قلت: أخرجه الأئمة الستة عنه قال: قلت: يا رسول الله إني أرسل كليى وأسمى، فقال: فإذا أرسلت كلبك وسميت فأخذ فقتل فكل فإن أكل منه فلا تأكل فإنما أمسك على نفسه، قلت: إني أرسل كليى أجد معه كلباً آخر، لا أدري أيهما أخذه، فقال: «لا تأكل فإنما سميت على كلبك ولم تسم على كلب آخر»، اهـ. (غنى)

كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل وإن أكل منه فلا تأكل لأنه إنما أمسكه على نفسه وإن شارك كلبك كلب آخر فلا تأكل فإنك إنما سميت على كلبك ولم تسم على كلب غيرك* . وعلى إباحته انعقد الإجماع ، ولأنه^(١) نوع اكتساب وانتفاع بما هو مخلوق لذلك^(٢) ، وفيه استبقاء المكلف^(٣) ، وتمكنه من إقامة التكليف^(٤) ، فكان مباحاً^(٥) بمنزلة الاحتطاب .

ثم جملة ما يحويه الكتاب^(٦) فصلان : أحدهما : في الصيد بالجوارح^(٧) ، والثاني : في الاصطياد بالرمي .

فصل في الجوارح^(٨)

قال^(٩) : يجوز الاصطياد بالكلب المعلم والفهد^(١٠) والبازي^(١١) ، وسائر الجوارح المعلمة^(١٢) . وفي "الجامع الصغير"^(١٣) : وكل شيء علمته من ذي ناب من السباع ، وذى مخالب من الطيور ، فلا بأس بصيده^(١٤) ، ولا خير فيما سوى ذلك^(١٥) ، إلا أن

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١٢ ، والدراية ج ٢ ص ٢٥٤ ، الحديث ٩٩٥ . (نعيم)

(١) استدلال المقول . (ع)

(٢) قوله : "بما هو مخلوق لذلك [أى بالصيد الذى هو مخلوق للانتفاع . ك] " لأن ما سوى آدمى خلق لمصالح آدمى . (عنى)

(٣) قوله : "وفيه [أى فى الانتفاع بالشئ المخلوق للانتفاع . غن] استبقاء الخ " لأنه لو لم ينتفع بما فيه نفعه ، لهلك ، ولا يتمكن من إقامة التكليف . (عنى)

(٤) قوله : "وتمكنه من إقامة التكليف " كان ينبغي أن يكون واجباً كوجوب التكليف ، لكن كونه غير متعين أوجب الإباحة ، بخلاف الخروج من الصلاة ، فإنه متعين ، لأنه وسيلة لإقامة فرض آخر ، فكان واجباً . (كفاية)

(٥) تفريم على كونه نوع اكتساب .

(٦) أى كتاب الاصطياد . (ك)

(٧) كالكلاب والفهود والصقور . (ك)

(٨) قوله : "فصل فى الجوارح " قدم فصل الجوارح على فصل الرمي ، لما أن آلة الصيد ههنا حيوان ، وفى الرمي جماد ، والفاضل مقدم على المفضول . (ع)

(٩) أى القدورى فى "مختصره" . (غن)

(١٠) يوز ، المعلم . (م)

(١١) المعلم .

(١٢) قوله : "وسائر الجوارح المعلمة " كالشاهين والباشق والعقاب والصقر . (زيلعى)

(١٣) قوله : "وفى الجامع الصغير الخ " إنما أورد رواية "الجامع الصغير" ؛ لأن رواية القدورى تدل على الإثبات لا غير ، ورواية "الجامع الصغير" تدل على الإثبات والنفي جميعاً . (عناية)

(١٤) قوله : "فلا بأس بصيده " إنما ذكر بلفظة لا بأس ؛ لأن قوله تعالى : ﴿وما علمتم من الجوارح﴾ قد خص منه البعض ، كالذب والخنزير وغير ذلك ، والنص إذا خص منه البعض يكون الباقي منه دون خبر الواحد ، فيكون ظنياً ، فتمكن

تدرك ذكاته^(١). والأصل فيه^(٢) قوله تعالى: ﴿وما علمتم^(٣) من الجوارح مكلّين^(٤)﴾، والجوارح الكواسب^(٥) في تأويل^(٦)، والمكّلين المسلطين^(٧)، فيتناول الكل بعمومه^(٨)، دل عليه ما روينا^(٩) من حديث عدي رضى الله تعالى عنه، واسم الكلب في اللغة يقع على كل سبع^(١٠) حتى الأسد^(١١).

وعن أبي يوسف^(١٢) أنه استثنى من ذلك الأسد والذب^(١٣)؛ لأنهما لا يعملان لغيرهما، الأسد لعلو همته^(١٤)، والذب لحساسته^(١٥)، وألحق بهما بعضهم الحدأة^(١٦).

فيه الشبهة، فلذلك قال: لا بأس به.

واعلم أن حل التناول بالاصطياد مختص بشرائط: منها أن يكون المصيد من أهل الذكاة، وإذا بأن يعقل الذبح والتسمية، حتى لا يؤكل صيد الصبي والمجنون إذا لم يعقلا الذبح والتسمية، وأن يكون له ملة التوحيد دعوى واعتقادا كالمسلم أو دعوى لا اعتقادا كالكتابي، كما مر في الذبائح، وأن يكون ما يصطاد به معلما، أن يكون جارحا. (ك)

(١٥) قوله: "ولا خير فيما سوى ذلك" أى لا خير فيما سوى المعلم من ذى ناب، والمعلم من ذى مخالب، يعنى إذا أخذ كلب غير معلم صيدا، فلا خير فيه، إلا أن تدرك إلخ. (عنى)

(١) فيذكره. (ك)

(٢) أى فى جواز الاصطياد بالمذكورة. (ع)

(٣) قوله: "وما علمتم من الجوارح" أى وصيد ما علمتم من الجوارح، وهو عطف على الطيبات، أى أحل لكم الطيبات، وصيد ما علمتم من الجوارح، وفى معنى الجوارح قولان: أحدهما: أن يكون جارحا حقيقة بناه أو مخلبه، فيكون من المجرى بمعنى الجراحة. والثانى: الكواسب، كقوله تعالى: ﴿وعلم ما جرحتم بالنهار﴾ أى كسبتم، ويمكن حمله عليهما، ويشترط أن يكون من الكواسب التى تجرح ليعمل بالمجرى ييقين، والمكلب مؤدب الكلاب ومعلمها، ثم هم فى كل من أدب جراحة، بهيمة كانت أو طائرا. (ك)

(٤) مؤدبين الكلاب.

(٥) قوله: "الكواسب" [للصيد. (غن) من سباع البهائم والطيور. ع] كالكلب والفهد والنمر والعقاب والصقر والبازى، سميت بذلك؛ لأنها كواسب بنفسها، يقال: جرح وأجرح إذا كسب. (عنى)

(٦) قوله: "فى تأويل" إنما قيد به؛ لأنها فى تأويل آخر هى التى تجرح من الجراحة. (غن)

(٧) للجوارح على الصيد. (غن)

(٨) قوله: "فيتناول" [أى كل السباع] إلخ لكن لما كان التأديب غالبا فى الكلاب اشتق من لفظه. (ع)

(٩) قوله: "دل عليه إلخ" المعنى دل على تناول الكل من روينا من حديث عدي، وبينه بقوله، واسم الكلب فى اللغة يقع على كل سبع حتى الأسد. (نت)

(١٠) قوله: "يقم إلخ" الكلب فى اللغة الحريص على الإهلاك والسبم أيضا القوى المهلك. (عظمى)

(١١) قوله: "حتى الأسد" ألا ترى أن النبى ﷺ قال فى عتبة بن أبى لهب: «اللهم سلط عليه كلبا من كلابك»، فسلط عليه الأسد فقتله. (غن)

(١٢) متعلق بقوله: فيتناول الكل بعمومه. (ع)

(١٣) عرس.

(١٤) فلا يعمل لغيره. (غن)

(١٥) قلما يعمل لغيره. (غن)

لخساسته، والخنزير مستثنى^(١)؛ لأنه نجس العين، فلا يجوز الانتفاع به^(٢)، ثم لا بد من التعليم؛ لأن ما تلونا من النص^(٣) ينطق باشتراط التعليم^(٤) والحديث به^(٥) وبالإرسال؛ ولأنه إنما يصير آلة بالتعليم ليكون عاملاً له^(٦)، فيترسل بإرساله، ويمسكه عليه^(٧).

قال^(٨): وتعليم الكلب أن يترك الأكل ثلاث مرات^(٩)، وتعليم البازي أن يرجع^(١٠)، ويجب إذا دعوته، وهو مأثور* عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما^(١١)، ولأن بدن البازي لا يحتمل الضرب، وبدن الكلب يحتمله، فيضرب لتركه^(١٢)، ولأن آية التعليم ترك ما هو مألوفه عادة^(١٣)، والبازي^(١٤) متوحش^(١٥)

(١٦) بروزن عنية: غليواز.

(١) من عموم الآية.

(٢) كالاصطياد.

(٣) وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾. (ك)

(٤) قوله: "ينطق إلخ" أقول: فيه شبهة؛ لأن كون ما تلاه من الآية ناطقاً بالتعليم، وما رواه من الحديث ناطقاً بالتعليم والإرسال مما لا كلام فيه، وأما كون ما تلاه من الآية ناطقاً باشتراط التعليم، وكون ما رواه من الحديث ناطقاً باشتراط التعليم، وباشتراط الأثر أيضاً، فليس بظاهر، وإنما يدلان على الاشتراط المذكور بطريق مفهوم المخالفة، وهو ليس بحجة عندنا، في الأدلة الشرعية. (نت)

(٥) أي باشتراط التعليم والإرسال.

(٦) أي للمرسل.

(٧) أي يمسك الصيد على صاحبه، لا على نفسه.

(٨) أي القُدوري في "مختصره".

(٩) قوله: "ثلاث مرات" قال في "كتاب الأصل": إذا أخذ الصيد فلم يأكل، وأخذ الآخر فلم يأكل، ثم صار الثالث فلم يأكل، فهو معلّم، والتعليم عندنا أن يرسل ثلاث مرات، كل مرة يقتل الصيد، ولم يأكل منه. (مختصر كرخي)

(١٠) والأكل منه عفو. (غن)

* انظر نصب الرأية ج ٤ ص ٣١٤ في "فصل في الجوارح"، وراجع الدراية ج ٢ ص ٢٥٤ تحت الحديث ٩٩٥. (نعيم)

(١١) قوله: "وهو مأثور [قلت: غريب. ت] إلخ" وهو ما روى محمد في "كتاب الآثار" وقال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: "وما أمسك عليك كلبك إن كان عالماً فكل فإن أكل فلا تأكل منه فإما أمسكه على نفسه وأما الصقر والبازي فكل وإن أكل فإن تعليمه إذا دعوته أن يجيئك، ولا تستطيع ضربه حتى تدع الأكل، قال محمد: وبه نأخذ، وهو قول أبي حنيفة، إلى ههنا لفظ "كتاب الآثار". (غن)

(١٢) إذا أكل من الصيد. (نت)

(١٣) فإن حقيقة العلم والجهل في هذه الحيوانات باطن، لا تقف عليه. (غن)

(١٤) قوله: "والبازي إلخ" قيل: فيه نظر؛ لأن هذا الفرق لا يتأتى في الصيد والتمر، فإنه متوحش كالبازي، ثم الحكم فيه وفي الكلب سواء، فالعتمد هو الأول، وليس بوارد، لأنه إنما ذكره فرقاً بين الكلب والبازي لا غير، وذلك صحيح، وإذا أريد الفرق عمومًا، فالعتمد هو الأول. (ع)

متنفر^(١)، فكانت الإجابة آية تعليمه.

أما الكلب فهو ألوف^(٢) يعتاد الانتهاب^(٣)، فكان آية تعليمه ترك مألوفه، وهو^(٤) الأكل والاستلاب^(٥)، ثم شرط^(٦) ترك الأكل ثلاثاً، وهذا عندهما، وهو رواية عن أبي حنيفة رحمهم الله تعالى، لأن فيما دونه مزيد الاحتمال، فلعله^(٧) ترك مرة، أو مرتين شعباً^(٨)، فإذا تركه ثلاثاً دل على أنه^(٩) صار عادة له. وهذا^(١٠) لأن الثلاث مدة ضربت للاختبار^(١١)، وإبلاء الأعدار^(١٢)، كما في مدة الخيار^(١٣)، وفي بعض قصص الأخيار، ولأن الكثير هو الذي يقع أماره على العلم^(١٤) دون القليل، والجمع هو الكثير، وأدناه الثلاث، فقدّر^(١٥) بها^(١٦). وعند أبي حنيفة على ما ذكر في "الأصل"^(١٧)، لا يثبت التعليم ما لم يغلب على ظن الصائد أنه معلّم، ولا يقدر بالثلاث؛ لأن المقادير لا تعرف اجتهداً، بل نصّاً وسماعاً، ولا سمع، فيفوض إلى رأى المبتلى به، كما هو أصله في جنسها^(١٨).

(١٥) توحش: رميده شذن.

(١) تنفر: رميدن. (م)

(٢) بسيار الفت غير نده.

(٣) غارت كردن، فإن عادة أكل ما ظفر به، فإذا ترك الأكل، فقد ترك عادته. (غن)

(٤) مألوف.

(٥) استلبه: ربود آن را. (من)

(٦) القدوري

(٧) الفاء للتعليل.

(٨) بالفتح: منى وسير شذن از طعام. (م)

(٩) ترك.

(١٠) أى التقدير بالثلاث.

(١١) قوله: "لأن الثلاث مدة ضربت للاختبار [اختبار: آزمودن]" وفي "المبسوط": فقدّرنا ذلك بالثلاث، لأنه حسن للاختبار، والأصل فيه قصة موسى عليه السلام مع معلّمه حيث قال في الثالثة، هذا فراق بينى وبينك، وكذا الشرع قدر مدة الخيار بثلاثة أيام للاختبار، وقال عليه السلام: «إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن فليرجع»، وقال عمر رضى الله تعالى عنه: «إذا لم يربهم أحدكم في التجارات ثلاث مرات فليتحول إلى غيرها». (ك)

(١٢) قوله: "إبلاء" إبلاءه علماً: ظاهر كرد بر وى عذر خود را و او قبول نمود آن را. (من)

(١٣) فى البيم.

(١٤) فيعلم منه أنه تعلم.

(١٥) لأنه المتيقن.

(١٦) ثلاث.

(١٧) أى المبسوط.

وعلى الرواية الأولى^(١) عنده يحل ما اصطاده ثالثاً^(٢)، وعندهما لا يحل^(٣)؛ لأنه إنما يصير معلماً بعد تمام الثلاث، وقبل التعليم غير معلّم، فكان الثالث صيد كلب جاهل، وصار كالتصرف المباشر^(٤) في سكوت المولى، وله أنه^(٥) آية تعليمه عنده^(٦)، فكان هذا^(٧) صيد جارحة معلّمة، بخلاف تلك المسألة؛ لأن الإذن إعلام، ولا يتحقق دون علم العبد، وذلك^(٨) بعد المباشرة.

قال^(٩): وإذا أرسل كلبه المعلّم، أو بازيه^(١٠)، وذكر اسم الله تعالى عند إرساله، فأخذ الصيد، وجرحه، فمات حل أكله؛ لما روينا من حديث عدي رضى الله تعالى عنه، ولأن الكلب أو البازي آلة، والذبح لا يحصل بمجرد الآلة^(١١) إلا بالاستعمال، وذلك^(١٢) فيهما بالإرسال^(١٣)، فتزل^(١٤) منزلة الرمي وإمرار السكين، فلا بد من التسمية عنده، ولو تركه^(١٥) ناسياً حل أيضاً على ما بيناه^(١٦).

(١٨) قوله: "كما هو أصله" أى أصل أبى حنيفة فى جنسها، أى جنس المقادير، نحو حبس الغريم وحد التقادم، وتقدير ما غلب فى نزع ماء البئر المعنية. (ك)

(١) أى التى قدرها بالثلاث، أى رواية القدورى. (غن)

(٢) قوله: "يحل ما اصطاده" يعنى إذا أخذ صيداً فلم يأكل، ثم أخذ ثانياً فلم يأكل، ثم أخذ ثالثاً، فلم يأكل، يحل أكل الثالث عند أبى حنيفة. (عنى)

(٣) أى أكل الثالث، ويحل أكل ما بعده. (غن)

(٤) قوله: "وصار إلخ" فإنه لا ينفذ إلا أنه يحصل به الإذن. كفى أى صار كبيع العبد المحجور عليه مال المولى يعلم المولى، وهو ساكت، فإنه يصير مأذوناً له فى التجارة، فلا يلزم ذلك البيع، حتى كان للمولى أن ينقضه إن شاء. (ت)

(٥) قوله: "وله أنه" أى ترك الأكل عند الثلاث [إلخ] يعنى أن العلم يثبت بالمرّة الثالثة، فيكون الصيد الثالث صيد كلب معلّم يؤكل، بخلاف مسألة المأذون؛ فإن الإذن إعلام للعبد، ولا يحصل له علم إلا بعد المباشرة، وما باشره قبل: العلم يكون تصرف محجور، فلا ينفذ. (غن)

(٦) أى عند الأخذ فى المرتبة الثالثة.

(٧) الثالث.

(٨) قوله: "وذلك" أى علم العبد لا يكون إلا بعد المباشرة، وما باشره قبل العلم يكون تصرف محجور، فلا ينفذ. (عنى)

(٩) أى القدورى "مختصره". (غن)

(١٠) المعلّم. (ك)

(١١) قوله: "لا يحصل إلخ" ولهذا لو انقلب الصيد أو الشاة على السكين، وأصاب مذهبهما لا يحل؛ لأن الاستعمال لم يوجد. (غن)

(١٢) استعمال.

(١٣) فالإرسال فيهما كاستعمال السكين فى الذبح. (غن)

(١٤) الإرسال.

وحرمة^(١) متروك التسمية عامداً في الذبائح، ولا بد من الجرح في ظاهر الرواية^(٢)؛ ليتحقق الذكاة الاضطراري، وهو الجرح في أى موضع كان من البدن بانتساب ما وجد^(٣) من الآلة إليه^(٤) بالاستعمال^(٥)، وفي ظاهر قوله تعالى: ﴿وما علمتم من الجوارح﴾ ما يشير إلى اشتراط الجرح، إذا هو من الجرح بمعنى الجراحة في تأويل^(٦)، فيحمل على الجراح الكاسب^(٧) بنباه ومخلبه ولا تنافى^(٨)، وفيه أخذ باليقين^(٩). وعن أبي يوسف^(١٠): أنه لا يشترط^(١١) رجوعاً إلى التأويل الأول^(١٢)، وجوابه ما قلنا^(١٣).

قال^(١٤): فإن أكل منه الكلب أو الفهد لم يؤكل، وإن أكل منه البازي أكل،

(١٥) تسمية.

(١٦) قوله: "على ما بيناه وحرمة إلخ" أى بينا ترك التسمية في الذبائح ناسياً، وبيناً أيضاً حرمة متروك التسمية عامداً. (غرن)

(١) روى منصوباً عطفاً على الضمير المنصوب.

(٢) قوله: "في ظاهر الرواية" يريد به رواية "الزبدات"، فإنه قال: لو قتل الكلب أو البازي الصيد من غير جرح لا يحل، وأشار في الأصل أنه يحل، والفتوى على ظاهر الرواية. (٦)

(٣) وهو الجرح. (ك)

(٤) أى إلى الصائد.

(٥) أى بسبب استعمال الصائد تلك الآلة.

(٦) قوله: "في تأويل" أى في تأويل سوى التأويل الأول الذى ذكر قبل هذه الصفحة، بقوله والجوارح الكواسب في تأويل. (ك)

(٧) قوله: "فيحمل إلخ" فإن قيل: فيه جمع بين الحقيقة والمجاز، أو عموم المشترك؛ لأن الجوارح إما أن تكون حقيقة في الكواسب أو مجازاً، قلنا: لا كذلك، بل الجوارح أخص من الكواسب، فلو كان المراد من الكواسب الجوارح لا يلزم ذلك. (معراج الدراية)

(٨) أى بين التأويلين.

(٩) قوله: "وفيه أخذ باليقين" أى في الجمع بين التأويلين أخذ باليقين، وذلك لأن النص إذا ورد فيه اختلاف المعاني، فإن كان بينهما تناف، ثبت أحدهما بذليل يوجب ترجيحه، وإن لم يكن بينهما تناف ثبت الجمع أخذاً باليقين، كما ذكره فخر الإسلام في الحيز في قوله تعالى: ﴿ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله تعالى في أرحامهن﴾ قيل: أريد الحبل، وقيل: الحيز، والصحيح أنهما مرادان؛ لأنه لا تناف بينهما، فكلا ههنا لا تناف بين الكسب والجراحة. (ك)

(١٠) وعن أبي حنيفة، قلنا في "غاية البيان".

(١١) الجرح.

(١٢) قوله: "إلى التأويل الأول [يعنى ما سبق من الكواسب. ع]" وهو أن الرد من الجوارح الكواسب، فيحل صيده بأى وجه كان؛ لعموم النص. (عيني)

(١٣) قوله: "ما قلنا" أراد به قوله: "ولا تنافى وفيه أخذ باليقين". (ك)

(١٤) أى القدورى في "مختصره". (غرن)

والفرق ما بيناه^(١) في دلالة التعليم، وهو مؤيد بما رويناه^(٢) من حديث عدي رضى الله تعالى عنه، وهو حجة على مالك^(٣)، وعلى الشافعى فى قوله القديم^(٤) : فى إباحة ما أكل الكلب منه^(٥).

ولو أنه^(٦) صَاد صِيوداً^(٧)، ولم يأكل منها، ثم أكل من صيد لا يؤكل هذا الصيد؛ لأنه^(٨) علامة الجهل^(٩)، ولا ما يصيده بعده^(١٠)، حتى يصير معلماً على اختلاف الروايات، كما بيناها فى الابتداء^(١١).

وأما الصيد الذى أخذها من قبل، فما أكل منها لا تظهر الحرمة فيه؛ لانعدام المحلية^(١٢)، وما ليس بمحرز بأن كان فى المفازة^(١٣)، بأن لم يظفر صاحبه بعد، تثبت الحرمة فيه بالاتفاق، وما هو محرز^(١٤) فى بيته^(١٥)، يحرم عنده، خلافاً لهما.

(١) قوله: "ما بيناه إلخ" يعنى أن التعليم شرط فيما يصاد به من الجوارح؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾، والتعليم فى الكلب بترك الأكل، وفى البازى بالإجابة، وقد مر بيانه بأتم الوجوه. (غن؟)

(٢) قوله: "وهو مؤيد إلخ" الضمير راجع إلى مضمون قوله: "فإن أكل منه الكلب، أو الفهد لم يؤكل" ولا شك أنه مؤيد بحديث عدي، فإنه عليه السلام قال فيه: «وإن أكل منه فلا تأكل» كما قد مر، وكان الأولى على المصنف أن يذكر هذا الكلام عقيب قوله: «فإن أكل منه الكلب أو الفهد لم يؤكل»؛ لكن الأمر هين بعد وضوح المقصود، ولا يمكن إرجاع الضمير إلى الفرق؛ فإنه لا يستفاد من حديث عدي أصلاً، كما لا يخفى على من فتح عينيه. (مولانا محمد عبد الحلهم نور الله مرقده)

(٣) قوله: "وهو حجة على مالك إلخ" فإن قيل: روى أبو ثعلبة الحشنى رضى الله تعالى عنه أنه عليه السلم قال فى صيد الكلب: «وإن أكل منه» وذلك دليل واضح لهما.

قلت: رواية أبى ثعلبة معارضة بحديث عدي، وحديث عدي مرجح على حديث أبى ثعلبة؛ لأنه حديث يحمل ما أكل منه الكلب، وحديث عدي يحرم ما أكل الكلب منه، وقد عرف فى أصول الفقه أن المحرم يرجح على المهل عند التعارض، فيجعل ناسخاً له، فوجب العمل بحديث عدي، دون حديث أبى ثعلبة. (نت)

(٤) وفى قوله الجديد - هو مختار المرنى - : إنه لا يباح. (غن)

(٥) صيد.

(٦) ذكرها تقريراً على مسألة المختصر، وهى من مسائل الأصل. (غن)

(٧) صيد - بالفتح - شكار كردن وشكار. (م)

(٨) أكل.

(٩) أى جهل الكلب.

(١٠) أى لا يؤكل.

(١١) قوله: "كما بيناها فى الابتداء" أراد به قوله: وتعليم الكلب أن يترك الأكل ثلاث مرات إلى أن قال: وهذا عندهما، وهو رواية عن أبى حنيفة إلى أن قال: وعلى الرواية الأولى يحمل ما اصطاده ثالثاً إلى آخره. (ك)

(١٢) قوله: "لانعدام المحلية" لأن الحكم بالحرمة لا يتصور إلا فى محل قائم، وقد فات المثل بالأكل. (ك)

(١٣) يعنى لم يأخذه الصائد بعد. (ك)

(١٤) قوله: "وما هو محرز إلخ" وأما ما باع المالك مما قدره عن صيوده، فلا شك أن على قولهما: لا ينقض

هما يقولان: إن الأكل ليس يدل على الجهل فيما تقدم، لأن الحرفة^(١) قد تنسى^(٢)، ولأن فيما أحرزه^(٣) قد أمضى الحكم فيه^(٤) بالاجتهاد، فلا ينقض باجتهاد مثله؛ لأن المقصود^(٥) قد حصل بالأول.

بخلاف غير المحرز؛ لأنه ما حصل المقصود من كل وجه، لبقاءه صيداً من وجه؛ لعدم الإحراز، فحرمناه^(٦) احتياطاً، وله أنه^(٧) آية جهله من الابتداء؛ لأن الحرفة لا تنسى أصلها^(٨)، فإذا أكل تبين أنه كان ترك الأكل^(٩) للشبع^(١٠)، لا للعلم، وتبدل الاجتهاد قبل حصول المقصود^(١١)؛ لأنه^(١٢) بالأكل، فصار كتبدل اجتهاد

البيع فيه، وأما على قول أبي حنيفة: ينبغي أن ينقض البيع إذا تصادق البائع والمشتري على كون الكلب جاهلاً، والحاصل أن على قولهما: يحكم بجهله مقصوراً على وقت الأكل، وعند أبي حنيفة مستنداً. (ك)

(١٥) الصائد

(١) أو قد يشتد غلبة الجوع فيأكل مع علمه. (زيلي)

(٢) نسيان - بالكسر - فراموش كردن. (م)

(٣) الصائد.

(٤) قوله: "قد أمضى الحكم [أى الحل] إلخ" يعنى إما حكماً بإباحة المحرز من الصيد بالاجتهاد؛ لأن ترك الأكل يحتمل أن يكون للعلم، ويحتمل أن يكون للشبع، فصار إباحة المحرز بالاجتهاد، فلو نقض نقض بالاجتهاد، ولأن الأكل أيضاً يحتمل أن يكون عن جهل في الأصل، ويحتمل أن يكون لشدة الجوع، أو لأنه نسي الآن.

والأصل أن ما أمضى بالاجتهاد لا ينقض باجتهاد مثله؛ لأن المقصود قد حصل الآن، ولكن يعمل به في المستقبل، كما في سائر المجتهدات، بخلاف ما لم يحزره؛ لأن الإباحة غير محكوم بها بعد من كل وجه، لأننا إما نحكم بها إذا خرج من الصيدية من كل وجه، وشيء من معناها باق فيه، وهو أنه في المفاضة بعد.

أو نقول: لإباحة الأكل إما يثبت وقت الأكل لعدم الحاجة قبل ذلك، ووقت الأكل بعد الإحراز؛ لأن غير المحرز لا يؤكل، فإن قيل: الصيد اسم للمتوحش المنفرد، ولم يبق من هذا المعنى شيء، قلنا: بقى ما يلزمه، وهو عدم الإحراز على أننا نقول: التفرغ والتوحش ليس يلزم للصيد، فإن البيضة صيد باعتبار مأكله مع انعدام هذا المعنى فيه، فلأن يكون هذا صيداً باعتبار ما كان بالطريق الأولى. (ك)

(٥) هو الإحراز.

(٦) غير المحرز.

(٧) أكل.

(٨) وترك الأكل أصل هذه الحرفة.

(٩) في الصيد السابقة.

(١٠) سير شدن از طعام. (م)

(١١) قوله: "وتبدل الاجتهاد إلخ" تحقيقه أن حكم الإباحة في المحرز إما يثبت عند الأكل؛ لأنها مبنية على كون الكلب معلماً، وذلك ثابت بالاجتهاد على ما قبله، فكان وهما واحتمالاً، والموهوم يعتبر عند الضرورة، وذلك عند الأكل، فلم تكن الإباحة ثابتة قبله، فلو اعتبر هذا الاجتهاد لا يودى إلى إبطال حكم أمضى بالاجتهاد باجتهاد مثله، بل يودى إلى المنع، فصار كظهور اجتهاد آخر للقاضى قبل القضاء. (ك)

(١٢) أى لأن المقصود إما يحصل بالأكل. (كف)

القاضي قبل القضاء .

ولو أن صقراً فرّ من صاحبه^(١)، فمكث حيناً^(٢)، ثم صاد^(٣) لا يؤكل صيده؛ لأنه ترك ما صار به عالماً^(٤)، فيحكم بجهله، كالكلب إذا أكل من الصيد^(٥).
ولو شرب الكلب من دم الصيد ولم يأكل منه أكل^(٦)؛ لأنه ممسك للصيد عليه^(٧)، وهذا من غاية علمه، حيث شرب ما لا يصلح لصاحبه، وأمسك عليه ما يصلح له.

ولو أخذ^(٨) الصيد من المعلم^(٩)، ثم قطع منه قطعة، وألقاها إليه، فأكلها يؤكل ما بقي؛ لأنه لم يبق صيداً^(١٠)، فصار كما إذا ألقى إليه طعاماً غيره، وكذا إذا وثب^(١١) الكلب، فأخذه^(١٢) منه^(١٣)، وأكل منه؛ لأنه ما^(١٤) أكل من الصيد، والشرط ترك الأكل من الصيد، فصار كما إذا افترس^(١٥) شاته^(١٦)، بخلاف ما إذا فعل ذلك^(١٧) قبل أن يحزره^(١٨) المالك^(١٩)؛ لأنه بقيت^(٢٠) فيه جهة الصيدية.

(١) ذكرها تقريباً أيضاً، وهي من مسائل الأصول. (غن)

(٢) أي دعاه ولم يجب. (ك)

(٣) قوله: "ثم صاد" أي ثم عاد إلى صاحبه فصاد، لا يؤكل صيده، وما صاده قبل الرجوع إلى صاحبه، فلا شبهة في أنه لا يؤكل لعدم الإرسال. (كفاية)

(٤) وهو إجابته إلى صاحبه. (غن)

(٥) فيحكم بجهله. (غن)

(٦) ذكره تقريباً. (غن)

(٧) أي على الصائد.

(٨) الصائد.

(٩) هذه من مسائل الأصول ذكرها تقريباً. (غن)

(١٠) قوله: "لأنه" [أي لأن القطعة على تأويل المقتطوع] لم يبق صيداً لأن الصيد اسم لمترشح غير محرز، وقد زال الترحش بالقتل، وزال عدم إحرازه بالإحراز، فالتحق بسائر أطعمته، وأكله من سائر أطعمته لا يدل على جهله، فهنا كذلك. (ك)

(١١) قوله: "وكذا" [هذه أيضاً من مسائل الأصل ذكرها تقريباً. (غن) أي يؤكل ما بقي. (غن) إذا وثب [برجسن] أي أخذ الرجل الصيد من الكلب، ثم وثب عليه الكلب فأخذه إلخ] (كف)

(١٢) صيد.

(١٣) صائد.

(١٤) نافية.

(١٥) افترس: استخوان گردن شكستن. (م)

(١٦) الصائد.

(١٧) أي الوثوب والأكل.

(١٨) صيد.

ولو^(١) نهس^(٢) الصيد، فقطع منه^(٣) بضعة^(٤) فأكلها^(٥)، ثم أدرك الصيد فقتله^(٦)، ولم يأكل منه لم يؤكل؛ لأنه صيد كلب جاهل^(٧)، حيث أكل من الصيد ولو ألقى ما نهسه^(٨)، واتبع الصيد فقتله، ولم يأكل منه، وأخذه صاحبه، ثم مر بتلك البضعة^(٩)، فأكلها يؤكل الصيد؛ لأنه لو أكل من نفس الصيد في هذه الحالة^(١٠) لم يضره، فإذا أكل ما بان^(١١) منه، وهو^(١٢) لا يحل لصاحبه أولى^(١٣).
بخلاف الوجه الأول^(١٤)؛ لأنه أكل في حالة الاصطياد، فكان جاهلاً ممسكاً لنفسه، ولأن نهس البضعة قد يكون ليأكلها، وقد يكون حيلة في الاصطياد؛ ليضعف^(١٥) بقطع القطعة منه، فيدركه، فالأكل قبل الأخذ يدل^(١٦) على الوجه الأول^(١٧)، وبعده على الوجه الثاني^(١٨)، فلا يدل على جهله^(١٩).

(١٩) بأن لم يأخذه المالك منه.

(٢٠) باعتبار عدم الإحراز. (كف)

(١) هذه أيضاً من مسائل الأصل، ذكرها تفرعاً. (غن)

(٢) الكلب، نهس - بالفتح - بدندان پیش گزیدن. (م) نهسته الحية لسمته. (ديوان)

(٣) في ابتاعه إياه. (كف)

(٤) ياره گوشت. (م)

(٥) بضعة.

(٦) أي ذلك الصيد.

(٧) قوله: "لأنه صيد كلب الخ" لأنه لما أكل القطعة التي تمكن منها، علم أنه غير معلّم، وإن سعيه لنفسه لا للإمسك على صاحبه، وإنما ترك الأكل بما بقى؛ لأنه يشيم بتناول تلك القطعة. (كف)

(٨) قوله: "ولو ألقى [هذه من مسائل الأصل أيضاً ذكرها تفرعاً] ما نهسه" قال في "الجمهرة": النهس: أخذ الشيء من مقدم فيك، وهو من باب فعل بفتح العين في الماضي والمضارع جميعاً. (غن)

(٩) البضعة القطعة من اللحم المجمعة. (ديوان)

(١٠) أي حالة أخذ صاحب الصيد، وهي بعد إحراز صاحبه وأخذه. (غن)

(١١) جدا شد. (من)

(١٢) الواو حالية.

(١٣) أن لا يضره.

(١٤) أي ما أكل البضعة حين قطعها. (غن)

(١٥) الصيد.

(١٦) فدل على جهل الكلب. (غن)

(١٧) وهو أنه نهسها ليأكلها. (غن)

(١٨) قوله: "وبعده" أي أكله بعد أخذ صاحبه يدل على الوجه الثاني، وهو أنه نهس البضعة حيلة في الاصطياد؛ ليضعف الصيد، فكان من غاية خذاته، فلم يدل على جهله، فيؤكل الصيد. (غن)

قال^(١): وإن أدرك المرسل الصيد حياً، وجب عليه أن يذكيه^(٢)، وإن ترك تذكيتة حتى مات لم يؤكل^(٣)، وكذا البازي^(٤) والسهم؛ لأنه قدر على الأصل قبل حصول المقصود بالبدل؛ إذ المقصود هو الإباحة^(٥)، ولم تثبت قبل موته^(٦)، فبطل حكم البدل، وهذا إذا تمكن من ذبحه^(٧).

أما إذا وقع^(٨) في يده، ولم يتمكن من ذبحه^(٩)، وفيه^(١٠) من الحياة فوق ما يكون في المذبوح، لم يؤكل في ظاهر الرواية.

وعن أبي حنيفة وأبي يوسف أنه يحل، وهو قول الشافعي؛ لأنه لم يقدر على الأصل^(١١)، فصار كما إذا رأى الماء، ولم يقدر على الاستعمال^(١٢).

ووجه الظاهر أنه قدر^(١٣) اعتباراً^(١٤)؛ لأنه ثبت يده^(١٥) على المذبوح^(١٦)، وهو قائم

(١٩) أى الأكل بعد الأخذ.

(١) أى القدرى فى "مختصره". (غن)

(٢) أى يذبحه.

(٣) سواء كان الحياة فيه بينة أو خفية. (غن)

(٤) قوله: "وكذا البازي إلخ" اعلم أن قوله وإن أدرك المرسل، إلى قوله: "حتى مات لم يؤكل" عبارة القدرى فى "مختصره"، وقوله: وكذا البازي والسهم زيادة من المصنف، فأقول: هذه الزيادة من المصنف ههنا أمر زائد مستغنى عنه جداً عندى.

أما قوله وكذا البازي فظاهراً؛ لأن قول القدرى وإن أدرك المرسل إلخ يتناول صيد الكلب وصيد البازي، وليس فيه شئ يقتضى اختصاصه بالأول، فلا حاجة إلى ذكر قوله وكذا البازي، بل لا وجه له.

وأما قوله: والسهم، فلأن حكم مسألة السهم سيجيء فى باب الرمي مفصلاً، ألا ترى إلى قوله هناك، فإذا سعى الرجل عند الرمي أكل ما أصاب إذا جرح السهم فمات، وإن أدركه حياً ذكاه، انتهى، فلا حاجة إلى بيانه ههنا. (نت)
قوله: "وكذا البازي إلخ" يعنى إذا أرسل البازي على الصيد، فجرحه أو رماه بسهم، ثم أدركه حياً، ولم يذكه، حتى مات، لا يؤكل. (غن)

(٥) أى إباحة الأكل.

(٦) صيد.

(٧) قوله: "وهذا إذا تمكن" أى الذى قلنا من عدم الأكل، فيما إذا أدركه، ولم يذكه فمات، إنما هو فيما إذا تمكن من ذبحه، ولم يذبحه. (غن)

(٨) صيد.

(٩) قوله: "ولم يتمكن من ذبحه" إما لفقد الآلة، أو لضيق الوقت، وفقد الآلة أن لا يجد الآلة أصلاً، وضيق الوقت أن تكون الآلة موجودة، إلا أنه لا يبقى من الوقت ما يتمكن فيه من الاشتغال بتحصيل الآلة، والاستعداد للذبح. (ك)

(١٠) الروا حالية.

(١١) أى لم يقدر على الأصل قبل حصول المقصود بالبدل؛ إذ الفرض أنه لم يتمكن من الذبح. (عناية)

(١٢) فلا يطل تيممه.

(١٣) على الأصل.

مقام التمكن من الذبح^(١)، إذ لا يمكن اعتباره؛ لأنه لا بد له من مدة، والناس يتفاوتون فيها^(٢)، على حسب تفاوتهم في الكياسة^(٣) والهداية في أمر الذبح، فأدير الحكم على ما ذكرناه.

بخلاف ما إذا بقى فيه^(٤) من الحياة مثل ما يبقى في المذبوح؛ لأنه ميت حكماً، ألا ترى أنه لو وقع^(٥) في الماء، وهو^(٦) بهذه الحالة لم يحرم^(٧)، كما إذا وقع وهو^(٨) ميت، والميت^(٩) ليس بمذبح^(١٠).

وفصل بعضهم فيه تفصيلاً^(١١)، وهو أنه إن لم يتمكن لفقد الآلة لم يؤكل^(١٢)، وإن لم يتمكن لضيق الوقت لم يؤكل عندنا^(١٣)، خلافاً للشافعي؛ لأنه إذا وقع^(١٤) في يده لم يبق صيداً، فبطل حكم ذكاة الاضطرار، وهذا إذا كان يتوهم

(١٤) وإن لم يقدر حقيقة. (ع)

(١٥) قوله: "لأنه ثبت يده على الخ" يعني أن حكم القدرة على الأصل يدار على الوقوع في يده حياً؛ لتعذر الوقوف على حقيقة القدرة والعجز؛ لتفاوت أحوال الناس في الهداية في أمر الذبح وعدمها، ولهذا قلنا: إن الحمل إذا سقط، وضاق الوقت عن الذبح في المذبح، فجرحه في غير المذبح، حتى مات لا يحل؛ لوجود ما يقوم مقام القدرة على ذكاة الاختيار، وهو حصوله في يده حياً. (ك)

(١٦) محل الذبح.

(١) أي ثبوت اليد على المذبح.

(٢) فمنهم من يتمكن في ساعة، ومنهم من لا يتمكن في أكثر. (ع)

(٣) كياسة - بالكسر - زيوكى وزيرى شذن. (م)

(٤) قوله: "بخلاف ما إذا بقى [بأن يقر بطنه ونحو ذلك. (زيلى)] فإنه يحل وإن لم يذك حتى مات. [ع] الخ" وذكر الصدر الشهيد أن هذا بالإجماع، وقيل: هذا قولهما، وعند أبى حنيفة لا يحل إلا إذا ذكاه بناء على أن الحياة أخفية معتبرة عنده، عندهما غير معتبرة، كما سيحىء. (زيلى)

(٥) صيد.

(٦) الواو حالية.

(٧) أي فيه حياة كما في المذبوح. (ع)

(٨) الواو حالية.

(٩) فلا يحرم.

(١٠) أي ليس بمحل الذبح. (ك)

(١١) فيما إذا كانت الحياة فيه فوق ما يكون في المذبوح. (ع)

(١٢) قوله: "لم يؤكل" لأن التقصير من قبله حيث لم يحمل آلة الذكاة مع نفسه. (كف)

(١٣) قوله: "لم يؤكل عندنا" وقال الحسن بن زياد ومحمد بن مقاتل: يحل استحساناً، وهو قول الشافعي؛ لأنه لم يقدر على الأصل لضيق الوقت، فبقيت ذكاة الاضطرار موجهة للحل، وبالأستحسان أخذ القاضى فخر الدين قاضى خان. (ك)

(١٤) حياً.

بقائه^(١).

أما إذا شق بطنه^(٢)، وأخرج ما فيه، ثم وقع في يد صاحبه^(٣) حل^(٤)؛ لأن ما بقى اضطراب المذبوح فلا يعتبر، كما إذا وقعت شاة في الماء بعد ما ذبحت، وقيل^(٥): هذا^(٦) قولهما.

أما عند أبي حنيفة لا يؤكل^(٧) أيضاً، لأنه وقع في يده حياً، فلا يحل، إلا بذكاة الاختيار رداً إلى المتردية^(٨) على ما ذكره إن شاء الله تعالى.

هذا الذي ذكرناه^(٩) إذا ترك التذكية، فلو أنه ذكاه^(١٠) حل أكله عند أبي حنيفة، وكذا المتردية^(١١) والنطيحة^(١٢) والموقوذة^(١٣)، والذي بقر^(١٤) الذئب بطنه، وفيه حياة خفية، أو بينة، وعليه^(١٥) الفتوى؛ لقوله تعالى: ﴿إلا ما ذكيتم﴾ استثناء مطلقاً من غير فصل^(١٦).

(١) قوله: "وهذا" أى عدم خل الأكل بدون الذكاة فيما لم يتمكن إما لفقد الآلة، وإما لضيق الوقت إذا كان يتوهم بقاءه أى حياً مع الجرح الذى جرحه الكلب. (مل)

(٢) الكلب المعلم.

(٣) وهو حى، فلم يذكه، فمات حل.

(٤) لأنه استقر فيه فعل الزكاة قبل وقوعه فى يده، وما بقى إلخ.

(٥) القائل: أبو بكر الرازى.

(٦) أى الحل.

(٧) أى مشقوق البطن.

(٨) قوله: "رداً إلى المتردية" أى قياساً عليه واعتباراً به، والمتردية التى تقع فى البئر، أو تسقط من الجبل ونحوه، والجامع عدم نوعى الذكاة الاضطرابية والاختيارية، وذلك فى المتردية ظاهر، وكذلك فيما نحن فيه؛ لأنه لما وقع فى يده حياً بطل الذكاة الاضطرابى، ولم يوجد الذكاة الاختيارى، فصار نظير المتردية، فلا يؤكل. (ك)

(٩) أى أنه لا يؤكل عنده إذا شق بطنه، وأخرج فيه. (٦)

(١٠) قوله: "فلو أنه ذكاه إلخ" هذا ليس لبيان الخلاف، بل لبيان الإجماع؛ لأنه إن كانت فيه حياة مستقرة، فالذكاة وقعت موقعها بالإجماع، وإن لم يكن فيه حياة مستقرة، فعند أبى حنيفة ذكاته الذبح، وقد وجد، وعندهما حل بلا ذبح. (ك)

(١١) قوله: "المتردية [أى يحل عند أبى حنيفة بالذكاة. ك]" المتردية التى تتردى من مكان عال، أو فى بئر فتموت، والنطيحة هى التى تنطحها أخرى فتموت، والموقوذة هى مقتولة بالخشب، قال قتادة: كانوا يضربونها بالعصا، فإذا مات أكلوها. (معالم التنزيل)

(١٢) نطخ: شاخ زدن گاو وگوسپند، وأمثال آن. (كنز اللغات)

(١٣) شاة وقيد گوسپند كشته بهجوب. (من)

(١٤) أى شق. (٦)

(١٥) أى على قول أبى حنيفة. (ك)

وعند أبي يوسف ^(١) إذا كان ^(٢) بحال لا يعيش مثله لا يحل ^(٣)؛ لأنه لم يكن موته بالذبح. وقال محمد: إن كان يعيش مثله فوق ما يعيش المذبوح يحل ^(٤)، وإلا فلا؛ لأنه لا معتبر بهذه الحياة، على ما قررناه ^(٥).

ولو أدركه ^(٦) ولم يأخذه ^(٧)، فإن كان ^(٨) في وقت لو أخذه أمكنه ذبحه لم يؤكل؛ لأنه صار في حكم المقدور عليه، وإن كان ^(٩) لا يمكنه ذبحه أكل؛ لأن اليد لم تثبت به ^(١٠)، والتمكن من الذبح لم يوجد، وإن أدركه فذكاه، حل له؛ لأنه إن كانت فيه حياة مستقرة، فالذكاة وقعت موقعها بالإجماع، وإن لم تكن فيه حياة مستقرة. فعند أبي حنيفة ذكاته الذبح، على ما ذكرناه ^(١١)، وقد وجد، وعندهما لا يحتاج إلى الذبح.

وإذا ^(١٢) أرسل كلبه المعلم على صيد ^(١٣)، وأخذ غيره حل، وقال مالك: لا يحل، لأنه أخذه بغير إرسال؛ إذ الإرسال مختص بالمشار إليه. ولنا أنه ^(١٤) شرط غير مفيد ^(١٥)؛ لأن مقصوده حصول الصيد ^(١٦)؛ إذ لا يقدر

(١٦) قوله: "من غير فصل" أي بين أن يكون للمذبوح حياة خفية أو بينة. (ك)

(١) قوله: "وعند أبي يوسف إلخ" أي عند أبي يوسف لا يحل وإن ذكى المتردية والنطيحة والموقوذة، والذي بقر الذئب بطنه، إذا كان الصيد بحال لا يعيش مثله؛ لأنه موته ليس بالذبح، وعند محمد يحل بالتذكية إذا كان بحال يعيش فوق ما يعيش المذبوح؛ لأنه حينئذ يكون موته بالذبح، وإن لم يكن يعيش أكثر ما يعيش المذبوح لا يحل بالذبح؛ لأنه لا يعتبر تلك الحياة. (غن)

(٢) أي كل واحد من المتردية وغيرها.

(٣) وإذا لم يكن كذلك لا يحل، وإن ذكى.

(٤) بالذكاة.

(٥) إشارة إلى قوله: لأنه ميت حكماً. (غن)

(٦) قوله: "ولو أدركه [صائد] إلخ" يريد أن المسائل المتقدمة كانت فيما أخذه الصائد، وههنا أدركه، ولم يأخذه. (ع)

(٧) فمات.

(٨) الإدراك.

(٩) أي إن كان الإدراك في وقت لا يمكنه إلخ.

(١٠) إدراك.

(١١) قوله: "على ما ذكرناه" إشارة إلى قوله: لأنه وقع في يده حياً، فلا يحل إلا بذكاة الاختيار رداً إلى المتردية،

أي قياساً عليها. (غن)

(١٢) هذه من مسائل "الأصل"، ذكرها بسبيل التفریم. (غن)

(١٣) معین.

(١٤) أي أن أخذه ما عينه عند الإرسال.

على الوفاء به^(١)، إذ لا يمكنه تعليمه^(٢) على وجه يأخذ ما عينه، فسقط اعتباره^(٣).
ولو أرسله على صيد كثير^(٤)، وسمى مرة واحدة حالة الإرسال، فلو قتل
الكل يحل بهذه التسمية الواحدة؛ لأن الذبح يقع بالإرسال على ما بيناه^(٥).
ولهذا تشترط التسمية عنده، والفعل^(٦) واحد، فتكفيه تسمية واحدة، بخلاف
ذبح الشاتين^(٧) بتسمية واحدة؛ لأن الثانية تصير مذبوحة بفعل غير الأول، فلا بد من
تسمية أخرى، حتى لو أضجع إحداهما فوق الأخرى، وذبحهما بمرة واحدة تحلان
بتسمية واحدة^(٨).

ومن أرسل^(٩) فهذا، فكمن^(١٠) حتى يستمكن، ثم أخذ الصيد، فقتله يؤكل؛
لأن مكثه ذلك حيلة منه للصيد^(١١) لا استراحة، فلا يقطع الإرسال^(١٢).
وكذا الكلب إذا اعتاد عادته^(١٣)، ولو أخذ الكلب^(١٤) صيدا فقتله، ثم أخذ
آخر فقتله، وقد أرسله صاحبه أكلًا جميعاً، لأن الإرسال قائم لم ينقطع، وهو

(١٥) في حقه ولا في حق الكلب. (زيلعي)

(١٦) قوله: "لأن مقصوده إلخ" والجميع بالنسبة إلى هذا المقصود سواء، فإن قيل: قد يكون مقصوده صيداً معيناً،
أجيب: بأنه متعذر، إذ لا يقدر إلخ. (٤)

(١) يأخذ المعين.

(٢) كلب.

(٣) قوله: "فسقط اعتباره [فكان الاعتبار الإرسال. غن]" لأن ما لا يدخل تحت القدرة سقط اعتباره، كما قلنا في
البازي: إنه سقط اعتبار ترك الأكل؛ لاستحالة تعليمه، ولا يقال: جاز أن يكون مقصوده المعين، نقول: لو كان مقصوده
المعين، كان باعتبار أنه صيد، لا باعتبار أنه هو. (ك)

(٤) هذه من مسائل الأصل أيضاً، ذكرها تفريعاً. (غن)

(٥) قوله: "على ما بيناه" أي في أوائل كتاب الذبح حيث قال: وفي الصيد يشترط عند الإرسال والرمي. (ك)

(٦) إرسال.

(٧) أي على التعاقب.

(٨) لأن الفعل واحد.

(٩) هذه من مسائل الأصل، ذكرها تفريعاً أيضاً. (غن)

(١٠) قوله: "فكمن [على عادة] كمن كمونا توارى واستخفى، ومنه الكمين، وأما تكمن في معنى
مكن، فغير مسموع إلا في السير. (مغرب)

(١١) أي الاصطياد.

(١٢) قوله: "فلا يقطع الإرسال" أي فوره كيف، وقصد صاحبه بتحقيق بذلك، وعد ذلك من الحصال الحميدة. (ت)

(١٣) قوله: "إذا اعتاد [عادة الفهد] إلخ" أي صنع كما يصنع الفهد، والفهد إذا أرسل كمن، ولا يتبع الصيد، حتى
يستمكن. (غاية البيان)

(١٤) هذه من مسائل "الأصل"، ذكرها تفريعاً. (غن)

بمنزلة ما لو رمى سهماً إلى صيد، فأصابه وأصاب آخر.

ولو قتل الأول فجثم عليه ^(١) طويلاً ^(٢) من النهار، ثم مر به صيد آخر فقتله لا يؤكل الثاني؛ لانقطاع الإرسال بمكثه إذ لم يكن ذلك حيلة منه للأخذ، وإنما ^(٣) كان استراحة، بخلاف ما تقدم ^(٤).

ولو أرسل بازيه المعلم ^(٥) على صيد، فوقع على شيء ^(٦)، ثم أتبع الصيد فأخذه وقتله، فإنه يؤكل، وهذا إذا لم يمكث زماناً طويلاً للاستراحة، وإنما مكث ساعة للكمين ^(٧)؛ لما بينا في الكلب ^(٨)، ولو أن بازياً ^(٩) معلماً أخذ صيداً فقتله، ولا يدري أرسله إنسان أم لا، لا يؤكل؛ لوقوع الشك في الإرسال ^(١٠)، ولا تثبت الإباحة بدونه.

قال ^(١١): وإذا خنقه الكلب ^(١٢)، ولم يجرحه ^(١٣) لم يؤكل؛ لأن الجرح شرط على ظاهر الرواية على ما ذكرناه ^(١٤)، وهذا يدل على أنه لا يحل بالكسر ^(١٥).

(١) قوله: "فجثم عليه" جثوم الطائر مثل جلوس الإنسان، من باب ضرب، قولهم: انجثم الليث خطأ. (مغرب)

(٢) أي زماناً طويلاً.

(٣) وإنما أخذ الثاني بلا إرسال، فلا يؤكل. (غن)

(٤) قوله: "بخلاف ما تقدم [أي بخلاف ما إذا مكث للكمين. ك] وهو قوله: فكمين حتى يتمكن. (ك)

(٥) قوله: "ولو أرسل بازيه إلخ" هذه من مسائل الأصل ذكرها تقريباً أيضاً، وقد مرت عند قوله: ولو أن صقراً فر من صاحبه. (غاية البيان)

(٦) قوله: "فوقع على شيء إلخ" من عادة البازي أنه يقع على شيء، وينظر إلى صيده، الثانية من الجانب الذي يتمكن من أخذه، وهو بمنزلة كمين الفهد، فلا ينقطع به فور الإرسال. (كفاية)

(٧) قوله: "وإنما مكث ساعة للكمين" حتى لا ينقطع فور الإرسال، فأما إذا مكث زماناً طويلاً حتى انقطع فور الإرسال، فإنه لا يؤكل، كذا في القلب. (غن)

قوله: "للكمين" كمين - بالضم - پنهان شدن، وكمين پروزن امير در آمدن در كارى كه دانسته شود. (فاج اللغات)

(٨) من أن الإرسال قائم.

(٩) هذه من مسائل الأصل، ذكرها تقريباً. (غن)

(١٠) قوله: "لوقوع الشك في الإرسال" والإرسال شرط الإباحة بعد وجود التعليم، فإذا لم يعلم أنه كان مرسل أو لم يكن، لا يثبت الإباحة، فلا يؤكل؛ لأنه ميتة لا لأنه مال الغير، كذا في "غاية البيان"، ونحن علم أنه مرسل، فلا يؤكل إلا بإذن صاحبه، كذا قال الزيلعي. (من)

(١١) أي القلورى في "مختصره". (غن)

(١٢) خنق بالفتح خفه کردن.

(١٣) فمات.

(١٤) قوله: على ما ذكرناه" أي عند قوله: ولا بد من الجرح في ظاهر الرواية. (غاية البيان)

(١٥) أي لم يجرح ولم يخنق، ولكنه كسر عضواً.

وعن أبي حنيفة: أنه إذا كسر عضواً فقتله، لا بأس بأكله؛ لأنه ^(١) جراحة باطنة، فهي كالجراحة الظاهرة.

وجه الأول أن المعتبر جرح ينتهض ^(٢) سبباً لإنهار الدم ^(٣)، ولا يحصل ذلك بالكسر، فأشبهه التخنيق.

قال ^(٤): وإن شاركه ^(٥) كلب غير معلّم، أو كلب مجوسى، أو كلب لم يذكر عليه اسم الله، يريد به عمداً ^(٦) لم يؤكل؛ لما روينا ^(٧) في حديث عدى رضى الله تعالى عنه؛ ولأنه اجتمع المبيح والمحرم، فيغلب جهة الحرمة نصّاً ^(٨)، أو احتياطاً ^(٩).

ولو رده عليه الكلب الثانى ^(١٠)، ولم يجرحه معه ^(١١)، ومات بجرح الأول يكره أكله؛ لوجود المشاركة ^(١٢) فى الأخذ وفقدائها فى الجرح، وهذا بخلاف ما إذا رده ^(١٣) المجوسى عليه ^(١٤) بنفسه ^(١٥)، حيث لا يكره؛ لأن فعل المجوسى ليس من جنس فعل الكلب، فلا تتحقق المشاركة، وتتحقق بين فعلى الكلبين؛ لوجود المجانسة ^(١٦).

(١) أى الكسر.

(٢) أى يقوم.

(٣) أى إنهار بالكسر: روان كردن آب وجز آن. (م)

(٤) أى القدورى فى "مختصره". (ك)

(٥) أى شارك الكلب الملعّم فى الأخذ والجرح. (ع)

(٦) قوله: "يريد به" أى بعدم ذكر اسم الله عليه عدم ذكره عمداً؛ لأنه إذا ترك ناسياً أكل. (غن)

(٧) فى أول هذا الكتاب.

(٨) قوله: "نصّاً" كان يشير إلى حديث: «ما اجتمع الحلال والحرام إلا وغلب الحرام» وهذا الحديث وجدته

موقوفاً على ابن مسعود. (ت)

(٩) قوله: "احتياطاً" لأن الحرام واجب الترك، والحلال جائز الترك، فكان الاحتياط فى الترك. (ك)

(١٠) قوله: "ولو رده عليه إلخ" أى لو رد الكلب الثانى الصيد على الكلب الأول، يعنى إذا كان الصيد يفر من

الكلب الأول، فاستقبله كلب آخر غير معلّم، فرده حتى أخذه الكلب الأول، يكره أكله، قيل: كراهة تنزيه، وقيل: كراهة تحريم، وهو اختيار شمس الأئمة الحلوانى. (ك)

(١١) بل إنما جرحه الكلب الملعّم ومات بجرحه. (غن)

(١٢) قوله: "لوجود المشاركة إلخ" فغلب جانب الحل، فأوجب إعانة غير الملعّم الكراهة دون الحرمة، لعدم

المشاركة فى الأخذ والجرح. (ك)

(١٣) صيد.

(١٤) أى على الكلب الأول الملعّم.

(١٥) وأخذ الكلب الصيد وقتله. (غن)

(١٦) قوله: "لوجود المجانسة" يعنى أن المجانسة شرط الضم، فلا يضم أحد الفعلين إلى الآخر إذا لم

يتجانسا، حتى يصيرا علة واحدة. (وأعظمى)

ولو لم يرده ^(١) الكلب الثاني ^(٢) على الأول، لكنه اشتد ^(٣) على الأول حتى اشتد ^(٤) على الصيد، فأخذه وقتله، لا بأس بأكله؛ لأن فعل الثاني ^(٥) أثر في الكلب المرسل دون الصيد ^(٦)، حيث ازداد به طلباً ^(٧)، فكان تبعاً لفعله؛ لأنه بناء عليه، فلا يضاف الأخذ إلى التبع ^(٨)، بخلاف ما إذا كان رده ^(٩) عليه؛ لأنه لم يصر تبعاً، فيضاف إليهما

قال ^(١٠): وإذا أرسل المسلم كلبه، فزجره ^(١١) مجوسى، فانزجر بزجره فلا بأس بصيده ^(١٢)، والمراد بالزجر الإغراء ^(١٣) بالصباح ^(١٤) عليه، وبالنزجار إظهار زيادة الطلب ^(١٥)

ووجهه ^(١٦) أن الفعل يرفع بما هو فوقه، أو مثله ^(١٧)، كما في نسخ الآي ^(١٨)، والزجر دون الإرسال؛ لكونه ^(١٩) بناء عليه.

(١) ذكرها تبعاً، وهى من مسائل الأصول. (غن)

(٢) أى غير المعلم.

(٣) أى عدا، كذا فى "ديوان الأدب". (غن) اشتداد دويدن. (م)

(٤) الأول.

(٥) أى غير المعلم.

(٦) لأنه لم يرد على الصيد.

(٧) لأن عدوه خلفه، صار مهيباً له. (غن)

(٨) فلم يوجب الكراهة فى الصيد لعدم المشاركة، والإعانة فى الصيد. (ك)

(٩) الثانى.

(١٠) أى فى "الجامع الصغير". (غن)

(١١) يقال: زجر الكلب فانزجر أى هيجه فهاج. (غن) أى بانگ برزد تاتيز رود.

(١٢) قوله: "فلا بأس بصيده" أى حل أكله لعدم اعتبار الزجر عند الإرسال؛ لكون الزجر دون الإرسال، ونوقض بالحرم إذا زجر كلب حلال، فإنه يجب عليه الجزاء. وأجيب: بأن الجزاء فى الحرم بدلالة النص، فإنه أوجب عليه الجزاء بما هو دونه، وهو الدلالة، فوجب بالزجر بالطريق الأولى. (غناية)

(١٣) إغراء بالكسر: يرانگيختن ويرغلانیدن. (م)

(١٤) بالكسر: آواز بلند. (م)

(١٥) أى طلب الكلب للصيد. (ع)

(١٦) الحل.

(١٧) دون الأدنى. (ع)

(١٨) قوله: "كما فى نسخ الآي" فإن نسخ المحكم إنما يكون بالمحكم، ولا يكون نسخ المحكم بالمجمل. (ك)

(١٩) الزجر.

قال^(١): ولو أرسله مجوسى، فزجره^(٢) مسلم فأنزجر^(٣) لم يؤكل؛ لأن الزجر دون الإرسال، ولهذا لم تثبت^(٤) به^(٥) شبهة الحرمة، فأولى أن لا يثبت به الحل^(٦)، وكل من لا تجوز ذكاته كالمرتد والمحرم، وتارك التسمية عامداً فى هذا بمنزلة المجوسى.

وإن لم يرسله^(٧) أحد، فزجره مسلم فأنزجر، فأخذ الصيد^(٨)، فلا بأس بأكله؛ لأن الزجر مثل الانفلات^(٩)؛ لأنه إن كان دونه من حيث إنه بناء عليه، فهو فوقه من حيث إنه فعل المكلف، فاستويا فصلح ناسخاً^(١٠).

ولو أرسل المسلم^(١١) كلبه على صيد وسمى، فأدركه فضربه ووقذه^(١٢)، ثم ضربه^(١٣) فقتله أكل.

وكذا إذا أرسل كلبين^(١٤)، فوقذه أحدهما، ثم قتله الآخر أكل؛ لأن الامتناع عن الجرح^(١٥) بعد الجرح لا يدخل تحت التعليم، فجعل عفواً^(١٦).

(١) أى فى "الجامع الصغير". (غن)

(٢) أغراه.

(٣) فقتله. (غن)

(٤) قوله: "ولهذا [أى لكون الزجر دونه] لم تثبت إلخ" يعنى إذا أرسل المسلم، فزجر المجوسى لم يثبت شبهة الحرمة، فأولى أن لا يثبت الحل فيما إذا زجره المسلم بعد إرسال المجوسى؛ لأن الحرمة أسرع ثبوتاً؛ لأن مبنائها على الاحتياط، فلما لم يؤثر فيما هو أسرع ثبوتاً، فلأن لا يؤثر فيما هو أبطأ ثبوتاً، وهو الحل أولى. (كفاية)

(٥) الزجر.

(٦) يعنى بزجر المسلم.

(٧) بأن انفلت من صاحبه.

(٨) فقتله.

(٩) قوله: "مثل الانفلات [فى القوة والضعف] (نت) انفلات برستن. تاج" من حيث إن كل واحد منهما غير مشروط فى حل الصيد بخلاف الإرسال، والقياس أن لا يحل بزجر المسلم؛ لأن زجره ليس بإرسال، وبدون الإرسال لا يحل؛ لأنه شرطه، ووجه الاستحسان أنه لما أنزجر بزجره جعل ذلك بمنزلة ابتداء الإرسال. (ك)

(١٠) قوله: "فصلح ناسخاً" بخلاف الفصل الأول لأن الزجر لا يساوى الإرسال بوجه من الوجوه؛ لأن كل واحد منهما فعل المكلف، والزجر بناء على الإرسال، فكان دونه من كل وجه، فلا يرتقم. (زيلعى)

(١١) ذكرها وما بعدها إلى فصل الرمى تفريعاً. (غن)

(١٢) وقد - بالفتح - سست گردانیدن. أى أثنه وأخرجه حيز الامتناع. (غن)

(١٣) بعد الإثخان ثانياً. (غن)

(١٤) على الصيد.

(١٥) قوله: "لأن الامتناع إلخ" يعنى لأن هذا المعنى لا يمكن ضبطه من فعل الكلب، ألا ترى أنه لا يمكن أن يعلم ترك الجرح بعد الجرح الأول، فما لم يمكن تعليمه سقط اعتباره، فكانه قتله بجرح واحد. (غاية البيان)

ولو أرسل^(١) رجلان كل واحد منهما كلباً، فوقذه أحدهما، وقتله الآخر أكل؛ لما قلنا^(٢)، والمملك للأول؛ لأن الأول أخرجه^(٣) عن حد الصيدية^(٤)، إلا أن الإرسال من الثاني حصل على الصيد، والمعتبر في الإباحة والحرمة حالة الإرسال فلم يحرم، بخلاف ما إذا كان الإرسال من الثاني^(٥)، بعد الخروج عن الصيدية بجرح الكلب الأول.

فصل في الرمي^(٦)

ومن سمع حساً^(٧)، ظنه حس صيد^(٨) فرماه^(٩)، أو أرسل كلباً، أو بازياً عليه، فأصاب صيداً^(١٠)، ثم تبين^(١١) أنه حس صيد^(١٢)، حل المصاب^(١٣) أى صيد

(١٦) قوله: "فجعل عفواً" يشير إلى الجواب عما قيل: الضربة الثانية التي قتل الكلب بها الصيد، إنما حصلت بعد الإثخان الذي أخرجه من الصيدية، فكان الواجب أن لا يحل أكله؛ لأن الصيد إنما هو بعد الإثخان ملحق بالدواجن، فيحل بالذبح، لا بضرب الكلب، وجوابه أنه تعلق رفعه، وما تعلق رفعه يعتبر عفواً. (كفاية)

(١) على صيد. (غن)

(٢) قوله: "لما قلنا" إشارة إلى قوله؛ لأن الامتاع عن الجرح بعد الجرح لا يدخل تحت التعليم، فجعل عفواً. (ك)

(٣) صيد.

(٤) وهو الامتاع.

(٥) قوله: "بخلاف ما إذا كان الإرسال [فجرحه الثاني ومات لا يحل. كف] إلخ" حيث لا يحل أكله؛ لأن الصيد بعد أن خرج عن الصيدية كانت ذكاته بعد ذلك بالذبح في المذبح، فجرح الكلب في مثله موجب للحرمة، فلما اجتمع فيه الموجب للحرمة، والموجب للحل يغلب فيه الموجب للحرمة. (كفاية)

(٦) قوله: "فصل في الرمي" لما كانت آلة الاصطياد منقسماً على قسمين، حيوان وجماد، كما بينا في أول هذا الكتاب، قدم فصل الحيوان لفضيلته على فضل الجماد؛ لأن الحيوان له روح وفعل اختياري، والجماد لا روح له، ولا فعل، والآلة ما يستعان به على تحصيل أمر. (غن)

(٧) قوله: "ومن سمع حساً [أى صوتاً خفياً. (ك) حس أواز نرم وبدين معنى أمده است حسيس. م] إلخ" هذه المسائل من أول هذا الفصل إلى قوله، وإذا سمى الرجل عند الرمي أكل ليست بمذكورة في البداية؛ لأنها لم تذكر في "الجامع الصغير" و"مختصر القنوري"، وإنما ذكرها القنوري في شرحه لختصر الكرخي، وذكرها صاحب الهداية فيها تكثيراً للفوائد. (غن)

(٨) أى ظن أن المسموع حس صيد. (ك)

(٩) أى رمى المسموع حسه على ظن أنه صيد. (غن)

(١٠) قوله: "فأصاب صيداً [ظلياً مثلاً] أى غير الذى سمع صوته؛ لأن النكرة إذا أعيدت نكرة كان الثاني غير الأول. (ك)

(١١) قوله: "ثم تبين إلخ" أى تبين أن المسموع حس صيد يحتاج فى أكله إلى الذبح أو الجرح ويحترز بهذا القيد عما إذا ظنه طير للماء فظهر أنه سمكة أو صيداً، فظهر أنه جراد، ولم يؤكل المصاب فى رواية، ويؤكل فى أخرى. (ك)

(١٢) قوله: "أنه حس صيد [أى لا حس آدمى أو شاة ونحو ذلك. غن] إلخ" أما إذا لم يعلم أن الحس حس صيد، أو غيره لم يؤكل ما أصابه؛ لأن الخطر والإباحة تساويا، فكان الحكم للخطر. (غن)

(١٣) إن كان مأكولاً.

كان^(١)؛ لأنه قصد الاصطياد، وعن أبي يوسف^(٢) أنه خص من ذلك الخنزير، لتغلظ التحريم^(٣)، ألا ترى أنه لا تثبت الإباحة في شيء منه بخلاف السباع؛ لأنه يؤثر^(٤) في جلدها^(٥)، وزفر خص منها^(٦) ما لا يؤكل لحمه^(٧)؛ لأن الإزهاال فيه ليس للإباحة^(٨).

ووجه الظاهر أن اسم الاصطياد لا يختص بالمأكول، فوقع الفعل اصطياداً، وهو فعل مباح في نفسه^(٩)، وإباحة التناول ترجع إلى المحل، فتثبت بقدر ما يقبله لحماً وجلداً، وقد لا تثبت^(١٠)، إذا لم يقبله، وإذا وقع اصطياداً، صار كأنه رمى إلى صيد، فأصاب غيره، وإن تبين أنه^(١١) حس آدمي، أو حيوان أهلي^(١٢) لا يحل المصاب^(١٣)؛ لأن الفعل ليس باصطياد^(١٤)، والطيور الداجن^(١٥) الذي يأوى البيوت^(١٦)

(١) قوله: "أى صيد كان" أى المسموع حسه أى صيد كان يؤكل لحمه أولاً. (ك)

(٢) قوله: "وعن أبي يوسف إلخ" أى عن أبي يوسف أن المسموع حسه إذا ظهر خنزيراً لا يحل أكل صيد المصاب. (٤)

(٣) قوله: "لتغلظ التحريم" أى لأن الخنزير مغلظ التحريم لا يجوز الانتفاع به بوجه، والسباع وإن كانت محرمة جاز الانتفاع بها، فإذا رمى إلى صيد، يجوز الانتفاع به، فأصاب المأكول، جاز أكله، وإذا رمى إلى صيد لا يحل الانتفاع به بوجه يحل لم يتعلق برمييه حكم الإباحة، فلم يحل ما أصاب به. (غن)

(٤) قوله: "لأنه يؤثر إلخ" أى لأن الاصطياد يؤثر في طهارة جلدها، فإذا أثر الاصطياد في طهارة جلدها جاز أن يؤثر في إباحة لحم ما أصابه. (عيني)

(٥) سباع.

(٦) أى من جملة المسموع حسه. (٤)

(٧) والسباع.

(٨) أى إباحة الأكل، فإذا أصاب غيره لا يحل، فكان هو والآدمي سواء. (٤)

(٩) قوله: "وهو فعل مباح" أى الاصطياد فعل مباح في نفسه، لقوله تعالى: ﴿وإذا حللتم فاصطادوا﴾ والاصطياد أخذ الصيد، والصيد اسم لممتنع متوحش في الأصل، فكانت الآية دليلاً لعمومها على إباحة عموم الاصطياد، ولأن الاصطياد إذا كان فيما حل أكله كان الغرض منه الأكل، وإن كان فيما لا يحل أكله، كان الغرض منه الانتفاع بجلده، أو شعره، أو دغ أذيته.

وهذا معنى قوله: وإباحة التناول ترجع إلى المحل، فتثبت بقدر ما يقبله لحماً وجلداً، أى يثبت التناول بقدر ما يقبله المحل إن كان يقبل المحل من حيث اللحم يتناول اللحم، وإن كان يقبل تناول الجلد لا اللحم يثبت ذلك، فينتفع بجلده، وإن لم يقبل تناولهما جميعاً، كما في الخنزير فيحتل يكون الاصطياد لدفع أذيته، فإذا كان الاصطياد مباحاً حل المصاب إذا كان مأكول اللحم، وإن كان لا يحل أكله. (غن)

(١٠) كما إذا كان خنزيراً.

(١١) أى أن الحس المسموع.

(١٢) كالشاة والبقرة.

(١٣) قوله: "لا يحل المصاب" لأنه أرسل إلى غير صيد، فلم يتعلق به حكم الإباحة، فصار كأنه رمى إلى آدمي

أهلى^(١)، والظبي الموثق^(٢) بمنزلته؛ لما بينا^(٣).

ولو رمى إلى طائر، فأصاب صيداً، ومر الطائر، ولا يدرى وحشى هو أو غير وحشى؟ حل الصيد؛ لأن الظاهر فيه التوحش^(٤)، ولو رمى إلى بغير، فأصاب صيداً، ولا يدرى ناد^(٥) هو أم لا؟ لا يحل الصيد؛ لأن الأصل فيه الاستثناس^(٦)، ولو رمى إلى سمكة، أو جرادة، فأصاب صيداً، يحل في رواية عن أبي يوسف؛ لأنه صيد، وفي أخرى عنه لا يحل؛ لأنه^(٧) لا ذكاة فيهما. ولو رمى فأصاب المسموع حسه، وقد ظنه^(٨) آدمياً، فإذا هو صيد يحل^(٩)؛ لأنه لا معتبر بظنه مع تعيينه^(١٠).

علماً، فأصاب صيداً، فإنه لا يؤكل. (٦)

(١٤) إذا الاصطياد عبارة عن تحصيل متوحش. (٦)

(١٥) داجن بزد غير أن كه بجأى الفت وانس غرفته باشد. (م)

(١٦) أى يسكنها وينزل فيها. (عينى)

(١) قوله: "أهلى" أى لو أرسل كلبه على طير أهلى، فأصاب صيداً لم يؤكل؛ لأن الرمي إليه لا يجوز صيده بالكلب، وهو كالشاة. (غن)

(٢) قوله: "والظبي الموثق" [المشد بالوثاق، إشاق بند كردن، يقال: أوثقه فيه أى شده. من] "أى الظبي المقيد بمنزلة الطير الداجن الذى يأوى البيوت. (غن)

(٣) إشارة إلى قوله: لأن الفعل ليس باصطياد. (٦)

(٤) حتى يعلم الاستثناس. (غن)

(٥) قوله: "ناد" [ند البعير ندا رميده وبراگنده رفت. من] "يقال: ند البعير ندا وندوداً إذ ذهب على وجهه شارداً، كذا فى "الجمهرة". (غن)

(٦) حتى يعلم عدم الاستثناس.

(٧) قوله: "لأنه لا ذكاة فيهما" يشير إلى أن كون ما تبين حسه من الصيد من شرطه أن يكون حل أكله مشروطاً بالذبح، حتى لو سم حساً، فظنه صيداً، فرماه فأصاب ظلياً، ثم تبين؛ أن المسموع حسه سمكة لا يؤكل الصيد. (٦)

(٨) الواو حالية.

(٩) قوله: "يحل" فإن قيل: ما الفرق بين هذه المسألة وبين التى تقدمت، وهى أن من سمع حساً ظنه صيداً فرماه، فأصاب صيداً، ثم تبين أنه حس آدمى أو حيوان أهلى، لا يحل الصيد مع أنه لم يقصد به رمى الآدمى، وفى هذه المسألة قصد رمى الآدمى، ورمى الآدمى ليس باصطياد، وقد حل المصاب. أجيب: بأن الفرق ما أشار إليه المصنف بقوله: لأنه لا معتبر للخ، وبيانه أن فى المسألة الأولى أصاب سهمه غير المسموع حسه، وكان قصده إلى المسموع حسه، والمسموع حسه ليس بصيد، فكان فعله متوجهاً إلى غير الصيد نظراً إلى فعله الذى توجه إلى المسموع حسه، وهو ليس بصيد، فلم يكن فعله اصطياداً، وحل الصيد إنما يحصل بوجود فعل الاصطياد، فلم يحل أكله لانعدام فعل الاصطياد.

وأما ههنا: فسمه أصاب عين المسموع حسه، وعينه صيد، فكان الفعل واقعاً على الصيد، وهو الاصطياد بحقيقته، فلما وجد الاصطياد بحقيقته لم يعتبر بعد ذلك ظنه المخالف لفعله الذى هو اصطياد، والظن إن وقع مخالفاً لحقيقة فعله كان الظن لغواً، فيحل أكل المصاب لوجود فعل الاصطياد. (٦)

(١٠) أى مع تعيين كونه صيداً. (٦)

وإذا سمى الرجل ^(١) عند الرمي أكل ما أصاب إذا جرح السهم فمات ؛ لأنه ذابح بالرمي ، لكون السهم آلة له ، فتشترط التسمية عنده ، وجميع البدن محل لهذا النوع من الذكاة ^(٢) ، ولا بد من الجرح ليتحقق معنى الذكاة على ما بيناه ^(٣) .
قال ^(٤) : فإن أدركه حيّاً ذكاه ^(٥) ، وقد بيناها بوجوهها ، والاختلاف فيها ^(٦) في الفصل الأول ^(٧) ، فلا نعيده .

قال ^(٨) : وإذا وقع السهم بالصيد ، فتحامل ^(٩) حتى غاب عنه ^(١٠) ، ولم يزل في طلبه حتى أصابه ميتاً ^(١١) أكل ^(١٢) ، وإن قعد عن طلبه ، ثم أصابه ميتاً لم يؤكل ؛ لما روى ^(١٣) عن النبي عليه السلام ^(١٤) : « أنه كره أكل الصيد إذا غاب عن الرامي وقال لعل هوام الأرض قتلتة » * .

ولأن احتمال الموت بسبب آخر قائم ، فما ^(١٥) ينبغي أن يحل أكله ؛ لأن الموهوم

(١) هذا لفظ القدوري في "مختصره" . (غن)

(٢) أى لذكاة الاضطرار . (غن)

(٣) قوله : "على ما بيناه" أى في فصل الجوارح عند قوله : ولا بد من الجرح في ظاهر الرواية . (غن)

(٤) أى القدوري في "مختصره" . (غن)

(٥) قوله : "ذكاه" لأنه قدر على الأصل قبل حصول المقصود من البذل ، فيبطل حكم البذل ، وذلك لأن ذكاة الاضطرار بدل من ذكاة الاختيار . (غن)

(٦) قوله : والاختلاف فيها بالنصب عطفًا على الضمير في قوله بيناه ، وهو السماع ، ويجوز بالجرح عطفًا على قوله : بوجوهها أى بوجوه المسألة . (غن)

(٧) أى في فصل الجوارح . (غن)

(٨) أى القدوري في "مختصره" . (غن)

(٩) قوله : "فتحامل [تحامل في الأمر بخود گرفت كار را بمشقت . من]" التحامل في المشي أن يتكلفه في مشقة وأعياء ، يقال : تحاملت في المشي ومنه ، ربما يتحامل الصيد ويتطير أى يتكلف الطيران ، والتحامل أيضاً الظلم ، يقال : تحامل على فلان إذا لم يعدل ، إلا أن الأول يحمل نفسه على تكلف المشي ، والثاني يحمل الظالم على الآخر .

(١٠) أى توارى عن بصره .

(١١) ووجد فيه جراحة سهم لا غير .

(١٢) قوله : "أكل" لأنه إذا لم يعقد عن طلبه ، ولم يشتغل بعمل آخر يجعل كأنه مات بمرمى عينه الصائد دفعاً للخرج ، وهو مدفوع شرعاً ؛ لأن الاصطياد يكون غالباً في المشاجر والبرارى ، وتوارى الصيد فيها غالب ، فما لم يقعد عن طلبه حل أكله ، دفعاً للضرورة ، ولا ضرورة فيما إذا اشتغل بعمل آخر ، فلا يؤكل . (غن)

(١٣) قوله : "لما روى إلخ" روى ابن أبى شيبة في مصنفه عن أبى رزين عن النبي ﷺ في الصيد يتوارى عن صاحبه ، قال : لعل هوام الأرض قتلتة . (غن)

(١٤) كذا رواه القدوري في شرحه مختصر الكرخي .

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١٤ ، والدراية ج ٢ ص ٢٥٥ ، الحديث ٩٩٦ . (نعيم)

فى هذا كالتحقق؛ لما رويناه^(١)، إلا أنا أسقطنا اعتباره^(٢)، ما دام فى طلبه ضرورة أن لا يعرى^(٣) الاصطياد عنه، ولا ضرورة فيما إذا قعد عن طلبه، لإمكان التحرز عن توارى^(٤) يكون بسبب عمله^(٥)، والذي رويناه^(٦) حجة على مالك فى قوله: إن ما توارى عنه^(٧) إذا لم يبت يحل^(٨)، فإذا بات ليلة لا يحل^(٩).

ولو وجد به جراحة سوى جراحة سهمه لا يحل^(١٠)؛ لأنه موهوم^(١١) يمكن الاحتراز عنه^(١٢)، فاعتبر محرماً، بخلاف وهم الهوام، والجواب^(١٣) فى إرسال الكلب فى هذا كالجواب فى الرمي فى جميع ما ذكرناه^(١٤).

(١٥) نافية.

(١) إشارة إلى قوله عليه الصلاة والسلام: «لعل هوام الأرض تقتله». (٢)

(٢) قوله: «إلا أنا أسقطنا إلخ» فإن قيل يكون فى إسقاط اعتباره تخصيص العلة؛ إذ العلة منصوصة، وهو قوله عليه السلام: «لعل هوام الأرض تقتله»، وتخصيص العلة لا يجوز.

قلنا: هذا ليس بتخصيص العلة، بل هذا تخصيص النص، وإنه جائز، ولأننا نقول: العلة إنما تكون علة عند تعريضه عن الحرج العظيم، وفى اعتباره حرج عظيم، فلا يكون العلة متحققة، فلا يكون تخصيص العلة. (غن)

(٣) لعدم إمكان التحرز عن توارى الصيد عن بصر الرامي. (نت)

(٤) توارى: پوشيده شدن أى توارى الصيد.

(٥) صائد.

(٦) من الحديث.

(٧) صائد.

(٨) قوله: «إذا لم يبت يحل» يعنى وإن رأى فيه أثر سبع، واحتج مالك على ذلك بأنه سمع أهل العلم كذلك، وكأنه بنى الأمر على الغالب؛ لأنه إذا بات عنه، فقد قعد عن طلبه غالباً. (٢)

(٩) ذكرها تقريراً، وهى من مسائل «الأصل». (غن)

(١٠) قوله «لا يحل» ترك الطلب، أو لم يتركه؛ لأنه ظهر لموته سببان أحدهما يوجب الحل، والآخر يوجب الحرمة، فيغلب الموجب للحرمة وقال الشافعى: يؤكل؛ لأنه ظهر لموته سبب، وهو ما كان معه من الرمي، والحكم متى ظهر عقيب سبب يحال به عليه، قلنا: لما وجد فيه جرح غيره كان القتل موهوماً، والموهوم فى هذا كالتحقق. (٢)

(١١) قوله: «لأنه موهوم إلخ» لأن الصيد قد يخلو عن رمي الغير، فاعتبر محرماً، بخلاف وهم الهوام، فإن الاحتراز عنه غير ممكن؛ لأن الصيد لا بد أن يقع على الأرض، والأرض لا يخلو عنها، فلا يحل محرماً إذا لم يقعد عن الطلب. (عناية)

(١٢) قوله: «يمكن الاحتراز عنه» فإن احتمال قتل الهوام لا زم فى كل صيد يغيب عن عين الصائد، فسقط اعتبار ذلك ما دام فى طلبه كيلاً ينسد باب الاصطياد؛ لأنه لا يعرى الاصطياد عنه عادة، بخلاف ما إذا وجد به جراحة سوى جراحة السهم حيث لا يحل؛ لاحتمال الموت بها، وهذا الاحتمال ليس بلازم فى كل ما يغيب عن العين، فلا يسقط عبرته. (ك)

(١٣) أى الحكم.

(١٤) قوله: «كالجواب إلخ» أى إذا أرسل الكلب المعلم، أو الهازى المعلم، فجرحه فغاب، ثم وجدته ميتاً، فإن كان لم يقعد عن طلبه حل إذا لم يكن به جراحة أخرى لم يحل. (غن)

قال^(١): «وإذا رمى صيداً، فوقع في الماء^(٢)، أو وقع على سطح، أو جبل، ثم تردى^(٣) منه^(٤) إلى الأرض لم يؤكل^(٥)؛ لأنه المتردية، وهو حرام بالنص^(٦)؛ ولأنه احتمال الموت بغير الرمي؛ إذ الماء مهلك، وكذا السقوط من عل^(٧)، يؤيد ذلك قوله عليه السلام لعدي رضى الله تعالى عنه^(٨): «وإن وقعت رميتك^(٩) في الماء فلا تأكل فإنك لا تدري أن الماء قتله أو سهمك^(١٠)».

وإن وقع^(١١) على الأرض ابتداء أكل؛ لأنه لا يمكن الاحتراز عنه، وفي اعتباره سد باب الاصطياد، بخلاف ما تقدم^(١٢)؛ لأنه يمكن التحرز عنه^(١٣)، فصار الأصل^(١٤): أن سبب الحرمة والحل إذا اجتماعاً، وأمكن التحرز عما هو سبب الحرمة ترجع جهة الحرمة احتياطاً، وإن كان مما لا يمكن التحرز عنه، جرى وجوده^(١٥).

(١) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٢) فمات.

(٣) تردى: از جای بلند افتادن. (م)

(٤) أى من السطح، أو الجبل.

(٥) قوله: "لم يؤكل" هذا إذا لم يقع الجرح مهلكاً فى الحال، أما إذا وقع الجرح مهلكاً فى الحال، والحياة التى بقيت فى الصيد مثل الحياة فى المذبوح بعد الذبح، فوقع فى الماء، أو على السطح، أو على الجبل، ثم تردى على الأرض، لم يضر، بل يؤكل على ما قال فى هذا الفصل.

ولهذا لو وقع فى الماء، وبه هذا القدر من الحياة، أو تردى من جبل، أو سطح لا يحرم، وإنما قيد بقوله: ثم تردى منه إلى الأرض؛ لأنه إذا وقع على الجبل ابتداء، أو على السطح، فاستقر عليه، ولم يترد يؤكل. (ك)

(٦) القرأنى.

(٧) قوله: "من عل [بمعنى فوق، أتيته من عل بكسر اللام أو ضمها، أى من فوق. ق] من الظرف المقطوعة عن الإضافة، مبنى على الضم، فالظاهر أن المضاف إليه إذا حذف نسياً منسياً يعرب كقبل وبعد. (أعظمى)

(٨) قوله: "لعدي [ابن حاتم رضى الله تعالى عنه]" أخرج البخارى ومسلم عنه أن النبى ﷺ قال له: «إذا رميت سهمك فاذكر اسم الله عليه فإن وجدته قد قتل فكل إلا أن تجده قد وقع فى ماء، زاد مسلم: «فإنك لا تدري الماء قتله أم سهمك». (ت)

(٩) رمية - بكسر ميم وتشديد ياء - هر صيد وهر دابه كه باو تيرانداخته شود. (م)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١٦، والذراية ج ٢ ص ٢٥٥، الحديث ٩٩٧. (نعيم)

(١٠) هذا لفظ القدورى.

(١١) وهو ما إذا وقع على جبل ونحوه ثم تردى إلى الأرض. (عينى)

(١٢) قوله: "لأنه يمكن التحرز عنه" والمعنى فيه أنه اجتمع فيه سبب الإباحة وهو الجرح، وسبب الحرمة وهو الوقوع فى الماء لجواز أنه اختفى بالماء، فاجتمع السببان، فلا بد من اعتبار سبب الحرمة إذا كان مما يمكن الاحتراز عنه، والوقوع فى الماء مما يمكن الاحتراز عنه، فإنه قد لا يقع فى الماء، بخلاف السقوط على الأرض؛ لأنه مما لا يمكن الاحتراز عنه، فسقط اعتباره. (غن)

(١٣) أى الأمر الكلى.

مجري عدمه ؛ لأن التكليف بسبب الوسع^(١).

فمما يمكن التحرز عنه، إذا وقع على شجر، أو حائط، أو آجرة^(٢)، ثم وقع على الأرض، أو رماء، وهو على جبل، فتردى من موضع إلى موضع^(٣)، حتى تردى إلى الأرض، أو رماء فوقه على رمح^(٤) منصوب^(٥)، أو قصبه قائمة^(٦)، أو على حرف^(٧) آجرة^(٨)؛ لاحتمال أن حذ هذه الأشياء قتله.

ومما لا يمكن^(٩) الاحتراز عنه، إذا وقع على الأرض كما ذكرناه^(١٠)، أو على ما هو في معناه كجبل، أو ظهر بيت^(١١)، أو لبنة^(١٢) موضوعة، أو صخرة^(١٣)، فاستقر عليها؛ لأن وقوعه^(١٤) عليه^(١٥) وعلى الأرض سواء.

وذكر في "المنتقى"^(١٦): لو وقع على صخرة فانشق بطنه^(١٧)، لم يؤكل لاحتمال الموت^(١٨) بسبب آخر^(١٩)، وصححه^(٢٠) الحاكم الشهيد^(٢١)، وحمل مطلق المروى في

(١٤) فيعفو.

(١) فيحرم.

(٢) خشت پخته.

(٣) قوله: "فتردى إلخ" قال الكرخي: المتردية التي لا تؤكل أن تقع فوق شيء من السماء، أو من موضع فوقه، ثم وقع من ذلك الموضع إلى موضع آخر، فهذا لا يؤكل وهو المتردد.
وقال القدوري: وهذا صحيح؛ لأن المتردى هو المتردد وذلك؛ لأنه لما اجتمع الحرفان قلبوا أحدهما ياء، كقولهم: تقضى البازي، وإنما هو تقضض، والمتردد وهو أن يرم على شيء ثم على شيء. (غن)

(٤) نيزه.

(٥) نصب - بالفتح - برها کردن. (م)

(٦) قوله: "أو قصبه قائمة" قصبه محرقة كلك وفي دهر چیز که میان کاداک باشد چون استخوان. (من)

(٧) بالفتح: کرانه ونیزی هر چیز. (م)

(٨) بالمد وضم جيم: خشت پخته. (م)

(٩) فيجمل.

(١٠) آنفاً.

(١١) پشت.

(١٢) خشت خام. (من)

(١٣) سنگ بزرگ. (م)

(١٤) أى الموضوع الذى وقع عليه بمنزلة الأرض. (كف)

(١٥) على كل واحد من الجبل وأخواته.

(١٦) قوله: "وذكر في المنتقى [تأليف أبى الفضل محمود بن أحمد الشهير بـ "الحاكم الشهيد". كشف الظنون]

يريد بيان ما وقع الاختلاف بين رواية الأصل، وهى قوله: أو صخرة، فاستقر عليها، وبين رواية "المنتقى".

(١٧) إذا انفلق رأسه.

الأصل^(١) على غير حالة الانشقاق.

وحمله شمس الأئمة السرخسي^(٢) على ما أصابه حد الصخرة، فانشق بطنه^(٣) بذلك، وحمل المروى في الأصل^(٤)، على أنه لم يصبه من الآجرة إلا ما يصيبه من الأرض لو وقع عليها^(٥)، وذلك عفو^(٦)، وهذا^(٧) أصح، وإن كان الطير مائياً^(٨)، فإن كانت الجراحة لم تنغمس في الماء^(٩)، أكل^(١٠)، وإن انغمست لا يؤكل^(١١)، كما إذا وقع في الماء^(١٢).

قال^(١٣): وما أصابه المعراض^(١٤) بعرضه لم يؤكل، وإن جرحه يؤكل؛ لقوله

(١٨) قوله: "لا احتمال إلخ" فإن حصول الموت بالانشقاق ظاهر، وبالرمي موهوم متردد، فالظاهر أولى بالاعتبار من الموهوم، فيحرم بخلاف ما إذا لم ينشق؛ لأن موته بالرمي هو الظاهر. (زيلعي)

(١٩) غير الرمي.

(٢٠) أى ما ذكر فى "المنتقى".

(٢١) أبو الفضل. (زيلعي)

(١) المبسوط.

(٢) أى ما ذكر فى "المنتقى".

(٣) وهذا سبب لموته سوى الذكاة. (ك)

(٤) المبسوط.

(٥) أرض.

(٦) كما إذا وقع على الأرض وانشق بطنه. (ع)

(٧) قوله: "وهذا" أى ساحله شمس الأئمة أصح؛ لأن المذكور فى الأصل مطلق، فيجرى على إطلاقه، وحمله على غير حالة الانشقاق يحوج إلى الفرق بين الجبل والأرض فى الانشقاق، فإنه لو انشق بوقوعه على الأرض أكل، وقد ذكر أنه فى معناه. (عناية)

(٨) يعيش فى الماء ووقع فى الماء بعد الجراحة ومات.

(٩) انغماس بأب فرو رقتن. (م) بأن كانت الجراحة فوق الماء.

(١٠) قوله: "أكل" لأنه علم أنه مات من الجراحة لا من الماء؛ لأنه يعيش فى الماء، فى "الدر المختار" لو الطير مائياً فوقع فيه، فإن انغمس جرحه فيه حرم، وإلا حل؛ لأنه لا يحتل موته بسبب الماء.

وذكر فى "الحانية": إن وقع فى الماء فمات لا يؤكل، لعل أن وقوعه فى الماء قتله، ويستوى فى ذلك طير الماء؛ لأن طير الماء إنما يعيش فى الماء غير مجروح، وهكذا فى "الفتاوى العالمگیریة" ونقله فى "الذخيرة" عن السرخسى، كذا فى "رد المختار". (مل)

(١١) لا احتمال موته بسبب الماء. (عالمگیریه)

(١٢) أى جانور غیر آبی زخمی شده در آب افتد. (ترجمه) أى غیر المائى. (ع)

(١٣) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٤) قوله: "المعراض" تیر بی پر که تبر گز خوانند [إلخ] المعراض: السهم بلا ريش، يمضى عرضاً، فيصيب بعرضه لا بحدده، كذا فى "المغرب". (كفاية)

عليه السلام فيه ^(١): «ما أصاب بحده فكل ^(٢) وما أصاب بعرضه فلا تأكل» *،
ولأنه لا بد من الجرح ^(٣)؛ ليتحقق معنى الذكاة على ما قدمناه ^(٤).
قال ^(٥): «ولا يؤكل ما أصابه البندقة ^(٦)، فمات بها؛ لأنها ^(٧) تدق ^(٨) وتكسر ^(٩) ولا تجرح، فصار كالمعراض ^(١٠) إذا لم يخرق ^(١١)، وكذلك ^(١٢) إن رماه بحجر،
وكذلك ^(١٣) إن جرحه ^(١٤).
قالوا: تأويله ^(١٥) إذا كان ثقيلاً وبه حدة؛ لاحتمال أنه قتله بثقله، وإن كان
الحجر خفيفاً، وبه ^(١٦) حدة ^(١٧) يحل ^(١٨)؛ لتعين الموت بالحرج، ولو كان الحجر خفيفاً،
وجعله ^(١٩) طويلاً كالسهم، وبه ^(٢٠) حدة، فإنه يحل؛ لأنه يقتله بجرحه.

(١) في باب المعراض.

(٢) قوله: «ما أصاب إلخ» روى في صحيح البخاري والسنن مسنداً إلى الشعبي قال: قال عدى بن حاتم: سألت
النبي ﷺ عن المعراض، فقال: «إذا أصاب بحده فكل وإذا أصاب بعرضه فلا تأكل فإنه وقيد». (غاية البيان)
* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١٦، والدرية ج ٢ ص ٢٥٥، الحديث ٩٩٨. (تعيم)

(٣) قوله: «لا بد من الجرح» ودر صورت رسیدن تیر گز بعرض آن زخمی شدن صید یافته نمی شود. (ترجمه)

(٤) في فصل الجوارح.

(٥) أي القُدُورَى في «مختصره». (غن)

(٦) بالضم: غلوله «كلين كه اندازند. (م) طينة ملوثة يرمى بها. (عناية).

(٧) قوله: «تدق [أي كوفته وشكسته می گرداند. (ترجمه)» دق - بالفتح وتشديد قاف - كوفتن. (منتخب)

(٨) كسر بالفتح شكستن. (م)

(٩) قوله: «فصار كالمعراض» إذا لم يخرق، أي المعراض إذا لم يخرق لا يؤكل، فكذا في البندقة، خرق المعراض
أي نفذ، وبالأراء المهمة تصحيح. (ك)

(١٠) خرق - بالفتح - بهدف رسیدن تیر. (نجم)

(١١) قوله: «وكذلك [أي لا يؤكل، هذه من مسائل الأصل ذكرها تقريباً. عن]» لأن الحجر مما يخرق، ولا

يجرح. (غن)

(١٢) أي لا يؤكل.

(١٣) أي رماه بحجر وجرحه. (ع)

(١٤) أي تأويل الحرمة حين الجرح.

(١٥) الواو حالية.

(١٦) الواو حالية.

(١٧) تيزي.

(١٨) إن جرحه.

(١٩) الواو حالية.

(٢٠) الواو حالية.

ولو رماه بمرورة^(١) حديدة^(٢)، ولم تبضع بضعا^(٣) لا يحل؛ لأنه قتله دقا، وكذا^(٤) إذا رماه بها فأبان^(٥) رأسه أو قطع أوداجه^(٦)؛ لأن العروق تنقطع بشقل الحجر، كما تنقطع بالقطع، فوق الشك، أو لعله مات قبل قطع الأوداج. ولو رماه بعضا^(٧)، أو بعود^(٨)، حتى قتله لا يحل؛ لأنه يقتله ثقلا لا جرحا، اللهم إلا إذا كان^(٩) له^(١٠) حدة يبضع بضعا، فحيث لا بأس به؛ لأنه بمنزلة السيف والرمح، والأصل^(١١) في هذه المسائل أن الموت إذا كان مضافا إلى الجرح ييقن، كان الصيد حلالا، وإذا كان مضافا إلى الثقل ييقن كان حراما^(١٢)، وإن وقع الشك ولا يدري مات بالجرح، أو بالثقل، كان حراما احتياطاً.

وإن رماه بسيف، أو بسكين، فأصابه بحده، فجرحه حل، وإن أصابه بقفا السكين^(١٣)، أو بمقبض السيف^(١٤) لا يحل؛ لأنه^(١٥) قتله دقا، والحديد وغيره فيه سواء^(١٦)، ولو رماه فجرحه، ومات بالجرح إن كان الجرح مدميا^(١٧)، يحل بالاتفاق.

(١) قوله: "بمرورة [بالفتح سنگ سفید درخشنده]" المروءة: حجر أبيض رقيق كالسكين يذهب به. (عناية)

(٢) أى حادة وهى صفة لمروءة. (غن)

(٣) بضم - بالفتح - بريدن.

(٤) أى لا يحل.

(٥) جدا كرد.

(٦) قوله: "أوداجه" الودجان: ثنية ودج بفتححتين عرقان عظيمان فى جانبي قدام العنق بينهما الحلقوم والمرئى، كذا فى "رد المختار" نقلًا عن القهستاني، وقد يقال: الأوداج تغليا على عروق أربعة منها، هذان والثالث اللحلقوم، وهو مجرى النفس على الصحيح، والرابع المرئى، وهو مجرى الطعام والشراب، كذا فى "الدر المختار"، وقيل: إن المرئى مجرى النفس والحلقوم مجرى العلف والماء، وأم الودجان فهما مجرى الدم، كذا قيل.

(٧) بالفتح: جويكه بدست گیرند.

(٨) بالضم: جوب. (م)

(٩) قوله: "اللهم إذا إلخ" اللهم كلمة يوتى بها قبل الاستثناء إذا كان المستثنى عزيزا نادرا كان قصدهم بذلك الاستظهار بمشية الله تعالى فى إثبات كونه، ووجوده إلهائا بأنه بلغ من الندرة حد الشذوذ. (ك)

(١٠) أى للعصا أو العود.

(١١) أى القاعدة الكلية.

(١٢) حتما. (زيلعى)

(١٣) ذكره تقريرا على مسألة القدورى. (غن)

(١٤) قوله: "أو بمقبض [مقبض - بالفتح - دسته چیزی. م] إلخ" المقبض من السيف - بفتح الميم وكسر الباء -

حيث يقبض عليه بمجمع الكف. (غن)

(١٥) أى لأنه يندق ولا يجرح. (غن)

(١٦) قوله: "سواء" أى فى شرح الجرح، يعنى أن الحديد إذا جرح أكل، وإذا لم يجرح لم يؤكل، وكذا غير

وإن لم يكن ^(١) مُدْمِيًا فكذلك ^(٢) عند بعض المتأخرين، سواء كان الجراحة ^(٣) صغيرة أو كبيرة؛ لأن الدم قد يحتبس بضيق المنفذ، أو غلظ ^(٤) الدم. وعند بعضهم يشترط ^(٥) الإدماء، لقوله عليه السلام: «ما أنهر الدم ^(٦) وأفرى الأوداج فكل»، شرط ^(٧) الإنهار، وعند بعضهم إن كانت ^(٨) كبيرة حل ^(٩) بدون الإدماء، وإن كانت ^(١٠) صغيرة لا بد من الإدماء ^(١١)، ولو ذبح شاة ^(١٢)، ولم يسل منه الدم، قيل: لا تحل ^(١٣)، وقيل: تحل ^(١٤). ووجه القولين دخل فيما ذكرناه ^(١٥)، وإذا أصاب السهم ^(١٦) ظلف ^(١٧) الصيد،

الحديد كالمراض والعود إذا جرح أكل، وإذا لم يجرح لم يؤكل. (غاية البيان)

(١٧) إدماء: غون ألوده گردانیدن. (من)

(١) المجرح.

(٢) أى لا يحل، وهو الأصح عندى لأن أصل المجرح كاف فى ذكاة الاضطرار. (غن)

(٣) بالكسر: ريش وزخم. (م)

(٤) خلاف الرقة.

(٥) للحل.

(٦) قوله: «ما أنهر الدم» ملفق من حديثين فقد روى الأئمة الستة من حديث رافع بن خديج قال: كنا مع النبي ﷺ فى سفر، فقلت: يا رسول الله! إنا نكون فى المغازى، فلا يكون معنا مدى، فقال: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ما لم يكن سنًا أو ظفرًا»، وسأحدثكم عن ذلك أما السن فمظم، وأما الظفر فمدى الحبشة. والثانى رواه ابن أبى شيبة فى «مصنفه» عن رافع بن خديج قال: سألت رسول الله ﷺ عن الدهب بالليطة، فقال: «كل ما أفرى الأوداج إلا سنًا أو ظفرًا»، انتهى. (ت)

* راجع نصب الرأية ج ٤ ص ٣١٦، والدراية ج ٢ ص ٢٥٥ تحت الحديث ٩٩٨. (نعيم)

(٧) صلى الله عليه وسلم.

(٨) الجراحة.

(٩) قوله: «حل بدون الإدماء» لأن عدم خروج الدم لعدم الدم، فلا يكون مضرًا. (كف)

(١٠) الجراحة.

(١١) قوله: «لا بد من الإدماء»؛ لأن عدم خروج الدم لضيق المنفذ لا لعدم الدم. (كف)

(١٢) ذكره تقريبًا. (غن)

(١٣) قوله: «قيل: لا تحل» وهو قول أبى القاسم الصغار لانعدام معنى الذكاة، وهو تسييل الدم النجس، وقد قال عليه السلام: «ما أنهر الدم وأفرى الأوداج فكل». (ك)

(١٤) قوله: «وقيل: تحل» وهو قول أبى بكر الإسكاف، وكان يقول: لا بأس بأكله لوجود فعل الذكاة على ما قال عليه السلام: «الذكاة بين اللبنة واللحين»، وقد يحتبس بعض الدم فى العروق بحابس يحبسه، كما إذا أكلت الشاة العناب، وذلك غير موجب للحرمة بالاتفاق، فهذا مثله، كذا فى «المبسوط». (كفاية)

(١٥) قوله: «دخل فيما ذكرناه» وهو قوله: «وإن كان مُدْمِيًا فكذلك عند بعض المتأخرين، وعند بعضهم يشترط

الادماء إلخ. (مل)

أو قرنه^(١)، فإن أدماه حل، وإلا فلا، وهذا يؤيد بعض ما ذكرناه^(٢).
قال^(٣): وإذا رمى صيداً، فقطع عضواً منه^(٤) أكل الصيد؛ لما
بيناه^(٥)، ولا يؤكل العضو.

وقال الشافعي: أكل إن مات الصيد منه^(٦)؛ لأنه^(٧) مبان بذكاة الاضطرار،
فيحل المبان^(٨) والمبان منه، كما إذا أبين الرأس بذكاة الاختيار، بخلاف ما إذا لم
يمت^(٩)؛ لأنه^(١٠) ما^(١١) أبين بالذكاة.

ولنا قوله عليه السلام: «ما أبين من الحى فهو ميت»^(١٢)، ذكر^(١٣) الحى
مطلقاً، فينصرف^(١٤) إلى الحى حقيقةً وحكماً، والعضو المبان بهذه الصفة^(١٥)؛ لأن
المبان منه حى حقيقة؛ لقيام الحياة^(١٦) فيه، وكذا^(١٧) حكماً؛ لأنه تنوهم سلامته بعد

(١٦) ذكرها تقريباً أيضاً. (غن)

(١٧) بالكسر: سم شكاثته جون سم اسب وگاو وگوسپند ومانند آن. (م)

(١) قرن بالفتح: شاخ. (م)

(٢) قوله: "بعض ما ذكرناه" يريد به قول أبى القاسم الصغار، فإنه شرط سيلان الدم. (ع)

(٣) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٤) فمات.

(٥) قوله: "لما بيناه" من أن الرمى مم الجرح مبين، فلما قطع العضو كان الجرح موجوداً لا محالة، فيحل. (ك)

(٦) أى من هذا القطع.

(٧) عضو.

(٨) قوله: "فيحل المبان إلخ" وذلك لأن قطع أى عضو كان فى ذكاة الاضطرار كقطع الرأس فى ذكاة الاختيار
والرأس يؤكل فى ذكاة الاختيار، فكذا البعض المبان فى ذكاة الاضطرار. (غن)

(٩) قوله: "ما إذا لم يمت إلخ" أى بخلاف ما إذا لم يمت بالقطع الذى حصل به الإبانة، واحتيج إلى ذكاة أخرى،
لأننا قلنا: مبان حصل بسبب الذكاة، وهذا المبان لم يحصل بسبب الذكاة؛ لأنه لم يحل المبان منه فى هذا القطع حتى
يكون الإبانة خاصة بسبب الذكاة، وما أبين من الحى لا بسبب الذكاة، فهو حرام. (غن)

(١٠) لأن العضو.

(١١) نافية.

(١٢) قوله: "ما أبين من إلخ" أخرجه أبو داود والترمذى عن أبى واقد الليثى عن النبى ﷺ قال: «ما قطع من
البهيمة وهى حية فهو ميتة». (ت)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١٧، والدراية ج ٢ ص ٢٥٦، الحديث ٩٩٩. (نعيم)

(١٣) صلى الله عليه وسلم.

(١٤) بانصراف المطلق إلى الكامل.

(١٥) يعنى أبين من الحى حقيقةً وحكماً. (ع)

(١٦) وقت الإبانة.

هذه الجراحة^(١)، ولهذا^(٢) اعتبره الشرع، حتى لو وقع في الماء، وفيه^(٣) حياة بهذه الصفة يحرم^(٤).

وقوله: أئين بالذكاة^(٥)، قلنا^(٦): حال وقوعه^(٧) لم تقع ذكاة؛ لبقاء الروح في الباقي، وعند زواله^(٨) لا تظهر في المبان؛ لعدم الحياة فيه، ولا تبعية لزوالها بالانفصال، فصار هذا الحرف^(٩) هو الأصل^(١٠)، أن المبان من الحي حقيقة^(١١) وحكمًا لا يحل، والمبان من الحي صورة لا حكمًا يحل، وذلك بأن يبقى في المبان منه حياة بقدر ما يكون في المذبوح، فإنه حياة صورة لا حكمًا، ولهذا لو وقع في الماء، وبه^(١٢) هذا القدر^(١٣) من الحياة، أو تردى من جبل^(١٤)، أو سطخ لا يحرم، فتخرج عليه^(١٥)

(١٧) أى حى حكمًا.

(١) أى بعد إبانة هذا العضو. (٢)

(٢) أى لكونه حيًا حقيقةً وحكمًا. (٣)

(٣) الواو حالية.

(٤) قوله: "يحرم" لجواز أن يكون موته بسبب وقوعه في الماء. (عنى)

(٥) قوله: "وقوله: أئين بالذكاة" ليجيب عنه بقوله قلنا، وتقريره: سلمنا أن ما أئين بالذكاة يحل، ولكن لا ذكاة ههنا؛ لأن هذا الفعل وهو إبانة العضو حال وقوعه ليس بذكاة لبقاء الروح في الباقي على وجه يمكن الحياة بعده، إذ المفروض ذلك، والجرح اعتبر ذكاة إذا مات منه. أو يكون على وجه لا يمكن الحياة بعده، ولهذا لو وجدته، وفيه من الحياة فوق ما في المذبوح لا بد من ذبحه، وعند زوال الروح وإن كان ذكاة بالنسبة إلى الصيد، لكنه ليس بذكاة بالنسبة إلى المبان؛ لعدم تأثيره في موته لفقد الحياة فيه حينئذ.

فإن قيل: فليكن ذكاة للمبان بتبعية الأكثر إذا مات من ذلك القطع، أجب بقوله: ولا تبعية يعنى الأقل يتبع الأكثر إذا لم ينفصل عنه، وههنا قد انفصل، فرأت التبعية. (٤)

(٦) قوله: "قلنا: حال إلخ" يعنى أن حكم الذكاة إنما يظهر في المحل عند خروج الروح، فإذا أئين طرف منه، والباقي حى لم يقع الفعل ذكاة، فإذا خرج منه الروح، وصار ذكاة لم يظهر في الجزء المنفصل؛ لأن ظهور حكم الذكاة في الأجزاء على سبيل التبعية، وقد بطلت بالانفصال. (كف)

(٧) أى فعل الإبانة.

(٨) الروح.

(٩) قوله: "هذا الحرف" أى هذا الوجه العظيم مأخوذ من الحرف بمعنى الجبل العظيم، وأما الحرف بمعنى طرف الشيء، فلا يناسبه. (أعظمى)

(١٠) أى الأمر الكلى. وهو أن إلخ.

(١١) مرتبط بالحي.

(١٢) الواو حالية.

(١٣) أى بقدر ما يكون في المذبوح.

(١٤) وبه هذا القدر من الحياة.

(١٥) أصل.

المسائل .

فنتقول : إذا قطع ^(١) يداً ، أو رجلاً ^(٢) ، أو فخذاً ، أو ثلثه ^(٣) مما يلي القوائم ^(٤) ، أو أقل من نصف الرأس يحرم المبان ، ويحل المبان منه ؛ لأنه يتوهم ^(٥) بقاء الحياة في الباقي ، ولو قد ^(٦) بنصفين ، أو قطعه أثلاثاً ، والأكثر ^(٧) مما يلي العجز ^(٨) ، أو قطع نصف رأسه ^(٩) ، أو أكثر منه يحل المبان ، والمبان منه ؛ لأن المبان منه حي صورة لا حكماً ، إذ لا يتوهم بقاء الحياة بعد هذا الجرح ، والحديث ^(١٠) وإن ^(١١) تناول السمك ، وما أبين منه ^(١٢) ، فهو ميت ، إلا أن ميتته ^(١٣) حلال بالحديث الذي رويناه ^(١٤) .

ولو ضرب ^(١٥) عنق شاة ^(١٦) ، فأبان رأسها يحل لقطع الأوداج ، ويكره هذا

(١) قوله : " إذا قطع [الرامي] " لو رمى صيداً بسيف ، فأبان منه عضو ، أو مات ، أكل الصيد كله ، إلا ما بان ، وإن لم يكن بان ذلك العضو منه أكل ذلك العضو أيضاً ، وإن تعلق ذلك العضو منه بجلده ، فإن كان بحيث لا يتوهم اتصاله بعلاج ، فهو والمبان سواء ، وإن كان بحيث يتوهم ذلك لم يكن ذلك إبانة فيؤكل كله .

وإن قطعه بنصفين طولاً فيؤكل كله ؛ لأن لا يتوهم بقاء الصيد حياً بعد ذلك ، وكان ذلك بمنزلة الذبح ، وإن قطع الثلث منه مما يلي العجز فأبانته ، فإنه يؤكل الثلثان مما يلي الرأس ، ولا يؤكل الثلث الذي مما يلي العجز ، وإن قطع الثلث مما يلي الرأس ، فإنه يؤكل كله ؛ لأن ما بين النصف إلى العنق مذبح ؛ لأن الأوداج تكون من القلب إلى الدماغ .

أما إذا أبان الثلث مما يلي العجز لم يتم الذكاة ؛ لأنه لم يقطع الأوداج ، بخلاف ما إذا أبان الثلث مما يلي الرأس ؛ لأنه قطع الأوداج ، فيتم الذكاة ، فيؤكل ، ولهذا لو قد بنصفين يتم فعل الذكاة بقطع الأوداج ، فيؤكل كله ، كذا في " فتاوى قاضي خان " . (عالمگیریه) .

(٢) أى يد الصيد ، أو رجله إلخ .

(٣) صيد .

(٤) يعنى از جائيكه متصل بقوائم ست اعنى دست و پا . (ترجمه)

(٥) أى يتوهم سلامة الباقي بعد مثل هذا القطع . (غن)

(٦) القد : القطع المستاصل ، أو المستطيل . (قاموس) والضمير للصيد كما فى " البدائم " . (رد المحتار)

(٧) قوله : " والأكثر إلخ " احتراز عما إذا كان الأكثر مما يلي الرأس ، فإنه يؤكل الأكثر لا غير ، وهذا لأن الأوداج من القلب إلى الدماغ ، فإن أبان الثلث مما يلي العجز لم يقع الفعل ذكاة ؛ لعدم قطع الأوداج ، وإنما وقعت بموته ، والجزء مبان عند ذلك ، وأما إذا أبان الثلث مما يلي الرأس ، فقد وقع الذكاة بقطع الأوداج ، وحيث لم يكن الجزء مباناً . (عناية)

(٨) بالفتح وكسر جيم وضم آن : سرين وپس هر جيزى . (ف)

(٩) طولاً أو عرضاً . (بدائم ، رد المحتار) .

(١٠) أما ما أبين من الحى إلخ .

(١١) الراو وصلية .

(١٢) سمك .

(١٣) سمك .

(١٤) وهو : وأحلنا ميتتان ودمان . (ك)

(١٥) ومسى . (غن)

الصنيع لإبلاغه^(١) النخاعة^(٢)، وإن ضربه^(٣) من قبل القفا، إن مات قبل قطع الأوداج لا يحل^(٤)، وإن لم يمت حتى قطع الأوداج حل.

ولو ضرب صيداً^(٥) فقطع يداً أو رجلاً، ولم يبينه، إن كان يتوهم الالتئام^(٦) والاندمال^(٧)، فإذا مات حل أكله^(٨)؛ لأنه^(٩) بمنزلة سائر أجزاءه، وإن كان لا يتوهم^(١٠)، بأن بقي^(١١) متعلقاً بجلده حل ما سواه؛ لوجود الإبانة معنى^(١٢)، والعبرة للمعاني.

قال^(١٣): ولا يؤكل صيد المجوسى^(١٤) والمرند والوثنى^(١٥)؛ لأنهم ليسوا من أهل الذكاة على ما بيناه فى الذبائح، ولا بد منها^(١٦) فى إباحة الصيد، بخلاف النصرانى واليهودى؛ لأنهما من أهل الذكاة اختياراً فكذا اضطراراً.

قال^(١٧): ومن رمى صيداً فأصابه، ولم يشخنه^(١٨) ولم يخرجه عن حيز

(١٦) بسيف من طرف الأسفل.

(١) قوله: "لإبلاغه" وقد نهى النبى ﷺ أن ينخم الشاة إذا ذهبت. (غن)

(٢) قوله: "النخاع" النخاع بالضم والفتح مغز مهرة پشت كه أن را حرام مغز گویند. (منتخب)

قوله: "النخاع" النخاع غيط أبيض فى جوف عظم الرقبة يمتد إلى الصلب. (ن)

(٣) فأبان الرأس. (غن)

(٤) قوله: "لا يحل" لأن الذكاة إنما يحصل إذا قطع الأوداج. (غن)

(٥) ذكرها تقريباً. (غن)

(٦) باهم دیگر پیوسته شدن وبهم آمدن. (م)

(٧) اندملت القرحة برأت وصلحت. (مغرب)

(٨) قوله: "حل أكله" لأنه لم يوجد الإبانة لا حقيقة ولا اعتباراً، فيحل كما يحل سائر الأجزاء. (غن)

(٩) فهذا جرح، وليس بإبانة. (كف)

(١٠) الالتئام والاندمال.

(١١) فمات.

(١٢) وإن اتصلت صورة.

(١٣) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٤) قوله: "ولا يؤكل إلخ" وذلك لأن الجرح فى الصيد بمنزلة الذكاة، فمن لم يكن أهلاً للذكاة، كهؤلاء فلا

يحل صيده، ومن كان أهلاً لها حل صيده كالمسلم غير المحرم واليهودى والنصرانى، والولد الحادث بين اليهودى

والمجوسى حل ذبيحته؛ لأن الولد يتبع خير الأبوين ديناً، والكتابى أقرب إلى الإسلام. (غن)

(١٥) وغيرهم من الكفار سوى أهل الكتاب، وفى بعض النسخ: والمحرم. (غن)

(١٦) أى من أهلية الذكاة.

(١٧) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٨) إلخان: سست کردن جراحت كسى را. (م) يقال: أثخنه الجراحة أى أوهنته. (غن)

الامتناع^(١)، فرماه آخر فقتله، فهو للثاني ويؤكل^(٢)؛ لأنه هو الآخذ^(٣)، وقد قال عليه السلام*: «الصيد لمن أخذ^(٤)»، وإن كان الأول^(٥) أثخنه^(٦) فرماه الثاني، فقتله فهو للأول^(٧)، ولم يؤكل؛ لاحتمال الموت بالثاني، وهو^(٨) ليس بذكاة^(٩)، للقدرة على ذكاة الاختيار.

بخلاف الوجه الأول^(١٠)، وهذا^(١١) إذا كان الرمي الأول بحال ينجو منه الصيد^(١٢)؛ لأنه حينئذ يكون الموت مضافاً إلى الرمي الثاني.

أما إذا كان الأول بحال لا يسلم منه الصيد، بأن لا يبقى فيه من الحياة إلا بقدر ما يبقى في المذبوح^(١٣)، كما إذا أبان رأسه يحل؛ لأن الموت لا يضاف إلى الرمي الثاني^(١٤)؛ لأن وجوده وعدمه بمنزلة.

وإن كان الرمي الأول بحال، لا يعيش منه الصيد إلا أنه يبقى فيه من الحياة أكثر مما يكون بعد الذبح^(١٥)، بأن كان يعيش يوماً أو دونه^(١٦).

(١) قوله: "عن حيز [عن الآخذ]" حيز الحيز كل مكان، وقولهم في حيز التواتر أى في جهته ومكانه، وهو مجاز. (مصفى)

(٢) قوله: "ويؤكل" لأن الثاني هو الذى صاده، فإن الثاني قتله قبل أن يخرج الصيد عن حيز الامتناع باصابة الأول، ولم يوجد الحاضر. (غن)
(٣) دليل لقوله: فهو للثاني.

* راجع نصب الرابة ج ٤ ص ٣١٨، والدراية ج ٢ ص ٢٥٦ تحت الحديث ٩٩٩. (نعيم)

(٤) قوله: "الصيد لمن أخذ" قال الزيلعي: غريب، وقد روى من سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «الصيد لمن أخذه لا لمن أثاره»، كذا في "التذكرة" لأبي عبد الله محمد ابن حمدون. (مل)

(٥) هذا لفظ القدوري في "مختصره". (٦)

(٦) أى ضعه وأخرجه عن حيز الامتناع. (غ)

(٧) قوله: "فهو للأول" وذلك لأن الأول أخرجه من أن يكون صيداً، فصار آخذاً له حكماً، والصيد لمن أخذ، ولا يؤكل؛ لأنه لما خرج عن حيز الامتناع صار أهلياً، فكان ذكاته كأنه ذكاة الاختيار لا ذكاة الاضطرار، ثم لما رماه الثاني صار كمن رمى شاة قتلها، فلا يحل. (غن)

(٨) أى الموت بالثاني.

(٩) فإن الصيد خرج بالأول عن الصيدية.

(١٠) فإنه لم يخرج بالأول عن الصيدية.

(١١) أى عدم الأكل.

(١٢) فإذا رماه الثاني فإنه لا يحل؛ لأنه إلغى.

(١٣) بعد الذبح للاضطراب. (غن)

(١٤) بل إلى الرمي الأول.

فعلى قول أبى يوسف : لا يحرم بالرمى الثانى ؛ لأن هذا القدر من الحياة لا عبء بها عنده.

وعند محمد يحرم ؛ لأن هذا القدر من الحياة معتبر عنده على ما عرف من مذهبه ، فصار الجواب فيه ^(١) ، والجواب فيما إذا كان الأول ^(٢) بحال يسلم منه الصيد سواء فلا يحل .

قال ^(٣) : والثانى ضامن لقيمته للأول ^(٤) ، غير ما نقصته جراحته ^(٥) ؛ لأنه بالرمى أتلف صيداً مملوكاً له ؛ لأنه ملكه بالرمى المتخن ، وهو ^(٦) منقوص بجراحته ، وقيمة المتلف تعتبر يوم الإتلاف .

قال رضى الله تعالى عنه ^(٧) : تأويله إذا علم ^(٨) أن القتل حصل بالثانى ، بأن كان الأول ^(٩) بحال يجوز أن يسلم الصيد منه ^(١٠) ، والثانى بحال لا يسلم الصيد منه ؛ ليكون القتل كله مضافاً إلى الثانى ، وقد ^(١١) قتل حيواناً مملوكاً للأول ^(١٢) منقوصاً بالجراحة ^(١٣) ، فلا يضمه كملاً ^(١٤) ، كما إذا قتل ^(١٥) عبداً مريضاً ^(١٦) .

(١٥) فى المذبوح للاضطراب .

(١٦) لولا الذكاة .

(١) قوله : " فصار إلخ " يعنى إذا كان معتبراً على مذهبه ، كان الجواب فى هذه المسألة عنده كالجواب فيما إذا كانت الرمية الأولى أثخنته ، وكان بحال يتوهم أن يسلم الصيد منها ، فمضى رماه الثانى لا يحل ، فكذا هذا . (غن)

(٢) أى الرمي الأول .

(٣) أى القلدورى . (عينى)

(٤) أى لقيمته مجروحاً بالجراحة الأولى . (غن)

(٥) أى يستثنى من قيمته ما نقصته جراحة .

(٦) صيد .

(٧) أى المصنف .

(٨) قوله : " إذا علم إلخ " فإن علم أنه مات من الأول ، فهو للأول ، وعلى الثانى ضمان ما نقصته جراحته ؛ لأن الأول قد اصطاده ، والفعل من الثانى نقص ملك الأول فيضمن . (ك)

(٩) أى الرمي الأول .

(١٠) بأن أبان الثانى رأسه مثلاً . (غن)

(١١) الروا حالية

(١٢) لأن الرمية الأولى لما أثخنته صار مملوكاً للأول . (غن)

(١٣) الأولى .

(١٤) قوله : " كملاً " محرركة تمام ، يقال : أعطاه الحال كملاً أى كاملاً . (من)

(١٥) فلا يضم من قيمته صحيحاً . (غن)

وإن علم أن الموت حصل من الجراحتين، أو لا يدري، قال في "الزيادات" ^(١):
يضمن الثاني ما نقصته جراحته، ثم يضمن نصف قيمته مجروحاً بالجراحتين، ثم
يضمن نصف قيمة لحمه، أما الأول ^(٢): فلا لأنه جرح حيواناً مملوكاً للغير، وقد نقصه،
فيضمن ما نقصه أولاً.

وأما الثاني ^(٣): فلأن الموت حصل بالجراحتين، فيكون هو متلفاً نصفه،
وهو ^(٤) مملوك لغيره، فيضمن نصف قيمته مجروحاً بالجراحتين؛ لأن الأولى ^(٥)
ما ^(٦) كانت بصنعه ^(٧)، والثانية ^(٨) ضمنها مرة ^(٩)، فلا يضمنها ثانياً.

وأما الثالث ^(١٠): فلأن بالرمل الأول صار بحال يحل ^(١١) بذكاة الاختيار لولا
رمي الثاني، فهذا ^(١٢) بالرمل الثاني، أفسد عليه ^(١٣) نصف اللحم، فيضمنه ^(١٤)، ولا

(١٦) أو شاة مجروحة. (زيلعي)

(١) قوله: قال في "الزيادات" إلخ بيان لحكم الضمان، ولم يذكر حكم الأكل، وحكمه أنه لا يؤكل؛ لأن إحدى
الجراحتين تعلق بها الخطر والأخرى تعلق بها الإباحة، وإنما لم يذكره؛ لأنه يعلم بذلك، وإنما كان حكم صورة الجهالة،
وهو أن لا يدري أن الموت حصل بأيهما، كصورة العلم بذلك؛ لأن كل واحد من الجراحتين سبب للقتل ظاهراً، فيضاف
إليهما، قيل: كان الواجب أن يسقط عنه ضمان نقصان الجراحة لدخوله تحت ضمان نصف القيمة، وهو فاسد؛ لأن
ضمان نقصان الجراحة إنما هو بسبب قبل سبب ضمان نصف القيمة، فكيف يدخل فيه؟ (٢)

(٢) وهو ضمان ما نقصته جراحته. (زيلعي)

(٣) وهو ضمان نصف قيمته حياً. (زيلعي)

(٤) الواو حالية.

(٥) الجراحة الأولى..

(٦) نافية.

(٧) فلا تكون مضموناً عليه.

(٨) أى الجراحة الثانية.

(٩) وهو ما ضمنه من النقصان بجراحته أولاً. (زيلعي)

(١٠) وهو ضمان نصف اللحم. (زيلعي)

(١١) قوله: "صار بحال إلخ" لأن الأول لما أئمنه، وأخرجه من حيز الامتناع صار بمنزلة شاة مملوكة لا يحل
بذكاة الاضطرار، ويحل بذكاة الاختيار لو لم يكن رمي الثاني، فهو بالرمل الثاني أفسد عليه نصف اللحم فيضمنه.
فإن قيل: لم لا يدخل ضمان نصف اللحم في ضمان نصف قيمته، فإن من أتلف شاة غيره يضمن قيمتها، ولا
يضمن لحمها ثانياً.

قلنا: لما مات الصيد يضمن نصف قيمة الصيد منقوصاً بالجراحتين؛ لأنه يكون متلفاً نصفه حيث أضيف الموت إلى
فعلهما، ولكن منقوصاً بالجراحتين؛ لأن أحدهما بفعل الغير والأخرى ضمنها مرة، ثم إنما يضمن قيمة لحم النصف الآخر
لا الذي ضمنه مرة؛ لأن كل الصيد كان منتفعاً في حق صاحبه بواسطة الذكاة، والثاني يرميه، أخرجه عن أن يكون منتفعاً
به في حقه، فلمعلم أن تكرر الضمان لا يكون بازاء محل واحد، بخلاف المستشهد، وإن لم يعلم بأى الجراحتين مات، فهو
كما إذا لم يعلم بأنه مات منهما، لأن كل واحد من الجراحتين سبب للقتل ظاهراً، فيضاف إليهما. (ك)

يضمن النصف الآخر؛ لأنه ضمنه مرة، فدخل ضمان اللحم فيه، وإن كان رماه الأول ثانيًا^(١). فالجواب في حكم الإباحة كالجواب فيما إذا كان الرامي غيره^(٢)، ويصير كما إذا رمى صيداً على قلة^(٣) جبل، فأثخنه^(٤)، ثم رماه ثانيًا، فأنزله^(٥) لا يحل؛ لأن الثاني^(٦) محرم، كذا هذا^(٧).

قال^(٨): ويجوز اصطياد ما يؤكل لحمه من الحيوان وما لا يؤكل؛ لإطلاق ما تلونا^(٩). والصيد لا يختص بأكل اللحم، قال قائلهم: شعر: صيد الملوك أرنب^(١٠) وثعالب^(١١) وإذا ركبت فصيدى الأبطال^(١٢) ولأن صيده^(١٣) سبب للانتفاع بجلده أو شعره، أو ريشه^(١٤)، أو لاستدفاع شره، وكل ذلك مشروع، والله أعلم بالصواب.

كتاب الرهن^(١٥)

الرهن^(١٦) لغة: حبس الشيء^(١٧) بأي سبب كان، وفي الشريعة: جعل الشيء

(١٢) أى الثانى.

(١٣) أى على الأول.

(١٤) الثانى.

(١) قوله: "وإن كان رماه الخ" يعنى أن ما تقدم كان فيما إذا كان الرامى الثانى غير الرامى الأول، وهذا فيما إذا رماه الأول ثانيًا، فالجواب فى حكم الإباحة الخ يعنى لا فى حكم الضمان؛ لأن الإنسان لا يضمن ملك نفسه بفعل نفسه. (ع)

(٢) الأول.

(٣) سر كوه. (م)

(٤) أى أوثنه.

(٥) فرود آورد

(٦) أى الرمى الثانى.

(٧) أى يكون الرمى الثانى محرماً.

(٨) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٩) أى إذا حللتهم فاصطادوا.

(١٠) أرنب - بالفتح - خرگوش. (م)

(١١) ثعلب: روباه. (م)

(١٢) بالفتح: دليران جمع بطل.

(١٣) أى اصطياد ما لا يؤكل لحمه. (غن)

(١٤) ريش بالكسر: پر مرغ. (م)

(١٥) قوله: "كتاب الرهن [بالفتح]: غرو وگرو دادن. م" مناسبة الرهن بالصيد من حيث إن كل واحد من الرهن

والاصطياد سبب مباح لتحصيل المال. (غن)

محبوساً بحق^(١) يمكن استيفاءه^(٢) من الرهن^(٣) كالديون^(٤).
وهو مشروع لقوله تعالى^(٥): ﴿فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ﴾، ولما روى: «أنه عليه السلام اشترى^(٦) من يهودى طعاماً ورهنه بها^(٨) درعه*»، وقد انعقد على ذلك^(٩) الإجماع، ولأنه عقد وثيقة^(١٠) لجانب الاستيفاء، فيعتبر^(١١) بالوثيقة^(١٢) فى طرف الوجوب وهى الكفالة.
قال^(١٣): الرهن ينعقد^(١٤) بالإيجاب والقبول^(١٥)، ويتم بالقبض، قالوا^(١٦):

(١٦) قوله: الرهن إلخ" يقال: رهن الرجل الشيء، ورهنه عنده، واسترهننى كذا فرهنته عنده، وارتهنه أخذه رهناً، والرهن المرهون، والجمع رهون ورهان ورهن. (مغرب)
(١٧) قوله: "حبس الشيء [أى شيء كان]" قال الله تعالى: ﴿كُلْ نَفْسٌ مِمَّا كَسَبَتْ رَهِينَةً﴾ أى محبوسة به وبال ما كسبت من المعاصى. (ك)
(١) قوله: "بحق" إنما قيدنا بالحق؛ لأن الرهن كما يصح بالدين يصح بالنصب أيضاً، والحق يشملهما. (غن)
(٢) احتراز عن ارتهان الخمر وعن الرهن عن الحدود والقصاص. (ع)
(٣) بمعنى المرهون. (ع)
(٤) قوله: "كالديون" حتى لا يصح الرهن إلا بدين واجب ظاهراً وباطناً، فأما بدين معدوم فلا يصح، إذ حكمه ثبوت يد الاستيفاء، والاستيفاء يتلو الوجوب. (ك)
(٥) ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ﴾ إلخ.
(٦) جمع الرهن، كالعباد جمع العبد. (غن)
(٧) قوله: "اشترى [بالمدينة] إلخ" أخرجه البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها: «أن رسول الله ﷺ اشترى من يهودى طعاماً إلى أجل ورهنه درعاً له من حديد»، انتهى.
وفى لفظ للبخارى: «ثلاثين صاعاً من شعير»، وأخرج الترمذى عن ابن عباس قال: قبض النبي ﷺ وأن درعه مرهونة عند رجل من يهودى على ثلاثين صاعاً من شعير، أخذها رزقاً لعياله. (ت)
(٨) أى بقيته. (ك)
* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١٩، والدراية ج ٢ ص ٢٥٧، الحديث ١٠٠٠. (نعيم)

(٩) على جوازه.

(١٠) قوله: "لأنه عقد وثيقة [الوثيقة ما يوثق به الشيء، ويؤكد به. غن] إلخ" تقريره: أن للدين طرفين، طرف الوجوب وطرف الاستيفاء؛ لأنه يجب أولاً فى الذمة، ثم يستوفى المال بعد ذلك، ثم الوثيقة لطرف الوجوب الذى يختص بالذمة، وهى الكفالة جائزة، فلكذلك الوثيقة التى تختص بالمال بالطريق الأولى؛ لأن الاستيفاء هو المقصود، والوجوب وسيلة إليه. (ع)

(١١) أى ققياس.

(١٢) لأن الحاجة إلى الوثيقة ماسة من الجانبين.

(١٣) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٤) على ذلك عامة المشايخ.

(١٥) قوله: "بالإيجاب إلخ" الإيجاب هو قول الراهن: رهنك هذا المال بدين لك على وما أشبهه، والقبول هو

الركن الإيجاب بمجردة^(١)؛ لأنه عقد تبرع فيتم بالتبرع كالهبة والصدقة، والقبض شرط للزوم^(٢)، على ما نبينه إن شاء الله تعالى.

وقال مالك: يلزم بنفس العقد^(٣)؛ لأنه يختص بالمال من الجانبين، فصار كالبيع^(٤)؛ ولأنه عقد وثيقة^(٥)، فأشبهه الكفالة. ولنا ما تلوناه^(٦)، والمصدر المقرون بحرف الفاء في محل الجزاء^(٧) يراد به الأمر^(٨)، ولأنه عقد تبرع^(٩)؛ لما أن الراهن لا يستوجب بمقابلته على المرتهن شيئاً، ولهذا^(١٠) لا يجبر عليه، فلا بد^(١١) من إمضاءه^(١٢)، كما في الوصية^(١٣)، وذلك^(١٤) بالقبض، ثم يكتفى فيه بالتخلية^(١٥) في

قول المرتهن قبلت. (عني)

(١٦) قوله: "قالوا [أى قال بعض المشايخ. غن] إلخ" أراد به شيخ الإسلام خواهر زاده، الركن الإيجاب بمجردة؛ لأنه عقد تبرع، وكل ما هو كذلك يتم بالتبرع، فالرهن يتم بالتبرع، وأما إنه عقد تبرع؛ فلأن الراهن لا يستوجب بإزاء ما أثبت للمرتهن من اليد شيئاً، ولا معنى بالتبرع إلا كذلك، وأما إن كل ما هو كذلك يتم بالتبرع كالهبة والصدقة. (٦)
(١) قوله: "الإيجاب بمجردة" فاختلفوا في القبول، قال بعضهم: إنه شرط، وظاهر ما ذكر في "المحيط" يشير إلى أنه ركن، فإنه قال في الأيمان، الإجارة بدون القبول ليست بإجارة، وكذا الرهن، حتى لا يحث من حلف لا يؤاجر أولاً يرهن بدون القبول، وهكذا ذكره في "المنتقى". (ك)

(٢) وقال بعض أصحابنا: شرط الجواز. (ك)

(٣) أى بالإيجاب والقبول.

(٤) فلا يشترط فيه القبض. (غن)

(٥) فيلزم بالقبول. (ك)

(٦) قوله: "ولنا ما تلوناه" أى قوله تعالى: ﴿فرهان مقبوضة﴾ وصف الرهن بكونها مقبوضة، والتكرة إذا وصفت عمت كقوله: والله لا أكلم إلا رجلاً كوفياً، فيقتضى أن يكون كل الرهن مشروفاً بهذه الصفة. (غن)

(٧) قوله: "والمصدر إلخ" ثم في تسمية الرهان بالمصدر نظر؛ لأن الرهان جمع رهن كالتعل والتعال، وقوله مقبوضة بالتأنيث دال على أنه جمع، وليس بمصدر، وإنما قال: والمصدر المقرون، لأنه تقديره - والله أعلم - فرهن رهان مقبوضة، ووصفها بأنها مقبوضة باعتبار المال. (ك)

(٨) قوله: "يراد به الأمر" نظيره قوله تعالى: ﴿فضرب الرقاب﴾ أى فاضربوها، وقوله تعالى: ﴿فاحرر رقبة مؤمنة﴾ أى فليحرر، فكان المصدر فيما تلونا ههنا أيضاً، وهو قوله تعالى: ﴿فرهان مقبوضة﴾ بمعنى الأمر، أى فارهنوا أو ارتهنوا. (ت)

(٩) دليل معقول على اشتراط القبض. (٦)

(١٠) أى لكونه تبرعاً.

(١١) معنى لا بد لثبوت الاستحقاق من الإمضاء. (غن)

(١٢) أى إنفاذ الرهن.

(١٣) قوله: "كما في الوصية" لأنها عقد تبرع لا يستحق إلا بالإمضاء، ولكن إمضاءها بأن لا يرجع إلى الموت عنها صريحاً، أو دلالة. (عني)

(١٤) أى الإمضاء.

(١٥) قوله: "بالتخلية" أراد بالتخلية رفع الموانع عن القبض، معنى أن الراهن إذا خلا بين المرتهن، والرهون يعتبر

ظاهر الرواية ؛ لأنه قبض بحكم عقد مشروع ، فأشبه قبض المبيع .
وعن أبى يوسف : أنه لا يثبت فى المنقول إلا بالنقل ؛ لأنه ^(١) قبض موجب للضمان ^(٢) ابتداء بمنزلة الغصب ^(٣) ، بخلاف الشراء ^(٤) ؛ لأنه ناقل للضمان ^(٥) من البائع إلى المشتري ، وليس بموجب ابتداء ، والأول ^(٦) أصح .
قال ^(٧) : فإذا قبضه المرتهن محوزاً ^(٨) مفرغاً متميزاً تم العقد ^(٩) فيه ^(١٠) ؛ لوجود القبض بكماله ، فلزم العقد ، وما لم يقبضه ^(١١) ، فالراهن بالخيار إن شاء سلمه ^(١٢) ، وإن شاء رجع عن الرهن ؛ لما ذكرنا أن اللزوم بالقبض ؛ إذ المقصود لا يحصل قبله ^(١٣) .

قال ^(١٤) : وإذا سلمه إليه فقبضه ، دخل فى ضمانه ، وقال الشافعى : هو ^(١٥) أمانة

قائضاً ، كما إذا فعل البائم مثل ذلك بالمبيع والمشتري . (غن)

(١) أى قبض الرهن . (٢)

(٢) قوله : "موجب للضمان إلخ" أراد بابتداء الضمان أن لا يكون مضموناً قبل العقد ، والرهن لم يكن مضموناً على الراهن ، حتى يكون الرهن نقلاً للضمان ، فكان وجوب الضمان على المرتهن ابتداء ، كما فى الغصب . (ك)

(٣) يعنى كما أن المغصوب لا يصير مضموناً بالتخلية بدون النقل ، فكذا المرهون . (كف)

(٤) جواب عن قياس وجه الظاهر . (٥)

(٥) قوله : "لأنه [أى لأن القبض فى الشراء] ناقل إلخ" فإن المبيع قبل التسليم إلى المشتري كان مضموناً على البائع بالثمن ، فانتقل المبيع منه إلى المشتري بذلك الضمان على المشتري بالتسليم إليه ، فلم يكون مضموناً ابتداء . (ك)

(٦) قوله : "والأول" أى ظاهر الرواية ، وهو ثبوت القبض بمجرد التخلية بدون اشتراط النقل أصح ؛ لأن الرهن إنما يقبض بجهة استيفاء الدين ، ثم أن الراهن إذا خلا بين المرتهن ودينه يعتبر قائضاً ، وذلك حقيقة الاستيفاء ، فكذا يعتبر قائضاً إذا خلا بينه وبين الرهن ، وهو جهة الاستيفاء . (غن)

(٧) أى القدورى فى "مختصره" . (غن)

(٨) قوله : "محوزاً" أى مقسوماً ، وهو احتراز عن رهن المشاع ، فإنه لا يجوز عندنا ، وقوله : مفرغاً أى عن ملك الراهن ، وهو احتراز عن رهن دار فيها متاع الراهن ، وقوله : متميزاً أى لم يكن الرهن متصلاً بغيره اتصال خلقة ، كما لو رهن الثمر على رأس الشجر دون الشجر ؛ لأن المرهون متصل بغير المرهون خلقة ، فصار كالشائم . (كف)

(٩) أى عقد الرهن . (غن)

(١٠) أى فى المرهون . (غن)

(١١) هذا لفظ القدورى فى "مختصره" . (غن)

(١٢) مرهون .

(١٣) قوله : "لا يحصل قبله" أى قبل القبض ؛ لأن الرهن استيفاء الدين حكماً ، والاستيفاء حقيقة لا يكون بدون القبض ، فكذا الاستيفاء حكماً ؛ ولأن المقصود إضجار الراهن ليتسارع إلى قضاء الدين ، وإنما يحصل هذا المقصود بلام يد المرتهن عليه ، وذلك إنما يكون بالقبض . (كفاية)

(١٤) أى القدورى فى "مختصره" .

(١٥) مرهون .

في يده، ولا يسقط شيء من الدين بهلاكه؛ لقوله عليه السلام: «لا يخلق الرهن»^(١) - قالها^(٢): ثلاثاً - لصاحبه غنمه^(٣) وعليه^(٤) غرمه^(٥) *، قال: ومعناه^(٦) لا يصير^(٧) مضموناً بالدين، ولأن الرهن وثيقة بالدين، فبهلاكه لا يسقط الدين اعتباراً بهلاك الصك^(٨)، وهذا^(٩) لأن بعد الوثيقة يزداد معنى الصيانة^(١٠).
والسقوط^(١١) بالهلاك يضاد ما اقتضاه^(١٢) العقد^(١٣)، إذ الحق به يصير بعرض^(١٤) الهلاك، وهو ضد الصيانة، ولنا قول النبي عليه السلام للمرتهن بعد ما نفق^(١٥) فرس الرهن عنده: «ذهب حقه»^(١٦) *، وقوله عليه السلام: «إذا عمى^(١٧) الرهن^(١٨)

(١) قوله: «لا يخلق الرهن» غلق - بفتحين - مستحق ومالك شذن - كروستائنده - كرو را. م] إلخ "أخرجه ابن حبان في "صحيحه" والحاكم في "المستدرک" عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: «لا يخلق الرهن» والرهن ممن رهنه له غنمه، وعليه غرمه، انتهى.
وقال أبو داود: وقوله: له غنمه وعليه غرمه من كلام سعيد بن المسيب، نقله عنه الزهري، وقال: هذا هو الصحيح، وقوله في الكتاب: قالها: ثلاثاً، لم أجده في شيء من طرق الحديث. (ث)
قوله: «لا يخلق إلخ» قال في الفائق: يقال غلق الرهن غلوقاً، إذا بقي في يد المرتهن على تخليصه كان من أفاعيل الجاهلية، أن الراهن إذا لم يرد ما عليه في الوقت الموقت ملك المرتهن الرهن. (غن)

(٢) أي قال النبي ﷺ هذه الألفاظ.

(٣) زوائد، پیر دزی بجیزی دست رنج. (من)

(٤) أي لو هلك لهلك على الراهن. (ك)

(٥) بالضم: تاوان. (م)

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣١٩، والدراية ج ٢ ص ٢٥٧، الحديث ١٠٠١. (نعيم)

(٦) أي معنى قوله: لا يخلق الرهن.

(٧) المرون.

(٨) منرب چک نامه و قباله.

(٩) أي عدم سقوط الدين.

(١٠) أي صيانة الدين.

(١١) أي سقوط الدين.

(١٢) وهو الصيانة.

(١٣) أي عقد الرهن.

(١٤) پیش آمدن. (ص)

(١٥) نفق - بفتحين - نیست شذن. (م) يقال: نفقت الدابة إذا هلكت نفوقاً. (غن)

(١٦) قوله: «ذهب حقه» أخرجه أبو داود في "مراسيله" عن عطاء. ت] "وحقه الدين، فيكون ذاهباً، لا يقال: المراد به ذهب حقه من الإمساك أو من المطالبة برهن آخر؛ لأن الأول مشاهد، فلا حاجة إلى الإخبار عنه، والثاني ليس بحق عنه، ولأنه ذكر الحق منكراً في أول الحديث، وهو أن رجلاً رهن فرساً عند رجل بحق له عليه، فنفق عنده، فاختصما إلى النبي ﷺ، فقال للمرتهن «ذهب حقه»، فذكر الحق منكراً، ثم أعاد، عرفاً بالإضافة، وفي ذلك يكون الثاني عين

فهو بما فيه*، معناه: على ما قالوا: إذا اشتبهت^(١) قيمة الرهن^(٢) بعد ما هلك واجتماع الصحابة والتابعين رضى الله تعالى عنهم على أن الرهن^(٣) مضمون مع اختلافهم^(٤) في كفيته^(٥)، فالقول بالأمانة خرق له، والمراد بقوله عليه السلام^(٦): «لا يخلق الرهن»** على ما قالوا: الاحتباس الكلى.

والتمكّن بأن يصير^(٨) مملوكاً له، كذا ذكر الكرخي عن السلف، ولأن الثابت^(٩) للمرتهن يد الاستيفاء وهو ملك اليد والحبس؛ لأن الرهن ينبت^(١٠) عن

الأول، كذا في "النهاية". فيه نظر؛ لأن أحدهما كلام الراوى، والآخر كلام النبي عليه السلام، ومثل ذلك ليس من القاعدة المذكورة، إلا إذا علم أن المنكر كان واقعاً من المرتهن في حضرة النبي عليه السلام، ولا يعلم ذلك. (٤)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣٢١، والدراية ج ٢ ص ٢٥٧، الحديث ١٠٠٢. (نعيم)

(١٧) قوله: "إذا عسى [أى خفى، فى "منتهى الأرب" عسى پوشيده شدن كار بر كسى] إلخ" رواه أبو داود فى "مراسيله" عن الأوزاعى عن النبي ﷺ قال: «الرهن بما فيه» انتهى، قال ابن القطان: مرسل صحيح، وأخرج الطحاوى بسند صحيح عن أبى الزناد قال: أدركت من فقهاءنا الذين ينتمى إلى قولهم، منهم سعيد ابن المسيب وعروة بن الزبير والقاسم أنهم قالوا: الرهن بما فيه، إذا كان هلك، وعميت قيمته، ويرف ذلك، منهم الثقة إلى رسول الله ﷺ. (ت)

(١٨) أى المرهون.

* راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣٢١، والدراية ج ٢ ص ٢٥٧، الحديث ١٠٠٣. (نعيم)

(٢) قوله: "إذا اشتبهت إلخ" يعنى إذا قال الراهن: لا أدري كم كان قيمة الرهن، وقال المرتهن: كذلك، يكون الرهن بما فيه من الدين، حكى هذا التأويل عن أبى جعفر. (٤)

(٣) المرهون.

(٤) أى المرهون.

(٥) قوله: "مع اختلافهم" قال أبو بكر وعلى رضى الله تعالى عنهما: هو مضمون بالقيمة، وقال عمر وابن مسعود رضى الله تعالى عنهما: هو مضمون بأقل من قيمته ومن الدين، وقال ابن عباس: هو مضمون بالدين، قلت قيمة أو كثر، وهو قول شريم. (كف)

(٦) ضمان.

(٧) قوله: "والمراد [جواب عما قال الشافعى] إلخ" يعنى أنه لم يفهم أحد من اللغة من قوله عليه السلام: «لا يخلق الرهن» نفى الضمان عن المرتهن، وذكر الكرخي عن السلف، كطاوس وإبراهيم وغيرهما أنهم اتفقوا على أن المراد لا يحبس الرهن عند المرتهن احتباساً، لا يمكن فكاهه، بأن يكون مملوكاً للمرتهن.

والدليل عليه ما روى عن الزهرى، أن أهل الجاهلية كانوا يرتهنون، ويشترطون على الراهن أنه إن لم يقضى الدين إلى وقت كذا، فالرهن مملوك للمرتهن، فأبطل رسول الله ﷺ ذلك بقوله «لا يخلق الرهن» وقيل لسعيد ابن المسيب: أ هو قول الرجل: إن لم يأت بالدين إلى وقت كذا، فالرهن بيع بالدين، فقال: نعم.

وقوله: "لصاحبه غنمه" صاحب يحتمل المرتهن، كما يقال للمضارب: صاحب المال، والحمل عليه أولى؛ لأن حقيقة الصبحية له، فيصير كأنه قال للمرتهن غنمه، أى الزوائد يصير رهناً عنده، وعليه غرمه، أى هلاك الرهن على المرتهن، وإن كان المراد به الراهن، فالمراد من الغرم نفقة الرهن حال قيامه، والكفن حال موته. (ك)

** وقد تقدم فى كتاب الرهن. (نعيم)

(٨) الرهن.

الحبس الدائم، قال الله تعالى: ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾^(١)، وقال قائلهم^(٢):
شعر:

وفارقتك^(٣) برهن لا فكاك له يوم الوداع فأمسى^(٤) الرهن قد غلقا
والأحكام الشرعية تنعطف^(٥) على الألفاظ على وفق الإنشاء^(٦)؛ ولأن الرهن
وثيقة لجانب الاستيفاء وهو أن تكون موصلة إليه^(٧)، وذلك^(٨) ثابت بملك اليد
والحبس ليقع الأمن من الجحود^(٩) مخافة جحود المرتهن الرهن، وليكون^(١٠) عاجزاً
عن الانتفاع به^(١١)، فيتسارع^(١٢) إلى قضاء الدين لحاجته^(١٣)، أو لضجره^(١٤)، وإذا
كان كذلك^(١٥) يثبت الاستيفاء من وجه^(١٦)، وقد تقرر^(١٧) بالهلاك، فلو استوفاه

(٩) دليل معقول على المطلوب. (٤)

(١٠) لغة.

(١) أى محبوسة (٤) بويل ما اكتسبت من المعاصى. (٤)

(٢) أى زهير.

(٣) قوله: "وفارقتك [محبوبه، خطاب إلى نفسه]" أى ارتهنت المحبوبة قلبه يوم الوداع، فذهبت به فاحبس قلبه
عندها على وجه لا فكاك له، وليس فيه ضمان ولا هلاك، فدل على أنه يوجب حبس الرهن بالدين، دائماً، قيل: الدوام إنما
فهم من قوله: لا فكاك له، لا من لفظ الرهن.

وأجيب: بأنه لما دام وتأبد بنفى الفكاك دل على أنه ينهى عن الدوام، إذ لو لم يكن موجباً لذلك، لما دام بنفى ما
يعترضه، بل كان الدوام يثبت بإثبات ما يوجبه، ثبت أن اللغة تدل على إنهاء الرهن عن الحبس الدائم. (٤)

(٤) صار.

(٥) أى تميل، فيكون لفظ الرهن فى العقد الشرعى منبجاً عن الحبس الدائم. (٤)

(٦) خبر دادن. (م) عن المعانى اللغوية.

(٧) استيفاء.

(٨) أى كونه موصلاً إليه. (٤)

(٩) قوله: "ليقع الأمن [أى جحود الراهن الدين] إلخ" معناه أن الحبس يفضى إلى أداء الحق؛ ولأن الراهن يخشى
إن جحد الدين أن يجعل المرتهن الرهن؛ لأن قيمة الرهن قد تكون أكثر من الدين، فيحتاج إلى إبقاء الأقل لتخليص الأكثر. (٤)

(١٠) الراهن.

(١١) بالمرهون.

(١٢) الراهن.

(١٣) إلى العين.

(١٤) ضجر بفتح حين دل تنبكي وبى آرامى از غم. (م) عن المطالبة، يكون الرهن فى يد المرتهن. (غن)

(١٥) أى لما كان موجب الرهن ملك اليد والحبس. (ك)

(١٦) قوله: "يثبت الاستيفاء من وجه" لأن الاستيفاء إنما يكون باليد والرقبة، وقد حصل بعضه. (٤)

(١٧) لانتهاء احتمال النقص. (٤)

ثانياً^(١)، يؤدي إلى الربا^(٢).

بخلاف حالة القيام^(٣)؛ لأنه ينقض هذا الاستيفاء بالرد على الراهن، فلا يتكرر، ولا وجه إلى استيفاء الباقي بدونه^(٤)؛ لأنه لا يتصور^(٥)، والاستيفاء يقع بالمالية^(٦)، أما العين فأمانة^(٧)، حتى كانت نفقة المرهون على الراهن في حياته^(٨)، وكفنه بعد مماته، وكذا قبض الرهن^(٩) لا ينوب عن قبض الشراء إذا اشتراه المرتهن؛ لأن العين أمانة، فلا ينوب^(١٠) عن قبض ضمان.

وموجب العقد ثبوت يد الاستيفاء^(١١)، وهذا يحقق الصيانة^(١٢)، وإن^(١٣) كان

(١) قوله: "فلو استوفاه إلخ" أي لو لم يسقط الدين واستوفاه ثانياً أدى إلى تكرار الأداء بالنسبة إلى اليد، وهو ربا. (٤)

(٢) قوله: "يؤدي [أي إلى تكرار الأداء مما يرجع إلى اليد، وهو معنى الربا. ك] إلى الربا" أقول: لقاتل أن يقول: نعم، لو استوفاه ثانياً أدى إلى الربا، ولكن إذا لم يستوفه ثانياً أصلاً يؤدي إلى ضياع بعض حقه، وهو استيفاء الرقبة، والتأدى إلى ضياع حق المسلم محذور شرعي أيضاً، فالوجه في ترجيح اختيار هذا المحذور إلى اختيار محذور الربا، فآمل في الدغم. (نت)

(٣) قوله: "حالة القيام" أي بخلاف ما إذا كان الرهن قائماً؛ لأنه ينتقض هذا الاستيفاء أي للدين بالحبس بالرد على الراهن، فلا يتكرر الأداء. (٤)

(٤) قوله: "ولا وجه إلى استيفاء الباقي" أي الباقي بعد الاستيفاء يدا، وهو ملك الرقبة بدونه أي بدون الاستيفاء يداً، وهذا جواب إشكال، وهو أن يقال: يستوفى المرتهن الدين على وجه لا يؤدي إلى الربا، بأن يستوفيه رقبة لا يداً؛ لأن الاستيفاء يدا تقرر بالهلاك، فيبقى من دينه ملك الرقبة، فإذا استوفاه استوفى حقه لا زيادة ولا نقصاناً.

فأجاب بأن استيفاء ملك الرقبة بدون ملك اليد لا يتصور، فلو استوفاه يتكرر الاستيفاء في حق اليد، وذلك ربا، فثبت العجز من الاستيفاء، وهذا كما قال أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى في رجل له على آخر: ألف جياة، فقضاه ألفاً زيوفاً، فانفق رب الدين، ثم علم أنها زيوف، سقط اعتبار جودته؛ لأنها لا يمكن أخذها منفردة، ولا وجه إلى أخذها تبعاً؛ لأنه يصير ربا، فكذا ههنا. (ك)

(٥) فيسقط للضرورة. (زيلعي)

(٦) قوله: "والاستيفاء إلخ" هذا جواب إشكال أيضاً، وهو أن يقال: وجب أن لا يسقط الدين؛ لأن المرتهن لم يستوف شيئاً من حقه أي الدين؛ لأن الاستيفاء يكون من جنس الحق، فأجاب بأنه استوفى من جنسه؛ لأنه يكون مستوفياً من مالية الرهن لا من عينه؛ لأن الاستيفاء بالعين يكون استبدالاً، والمرتهن مستوفٍ لا مستبدل، وباعتبار الاستيفاء من المالية يتجانس الأموال. أما العين أمانة في يده، وهو بمنزلة الكيس للمالية، فكان الراهن جعل مقدار الرهن في الكيس وسلمه إلى المرتهن؛ ليستوفى حقه، وعند الهلاك في يده يتم استيفاءه في مقدار حقه، إلا أنه لم يصير ملكاً له؛ لأن المالية صفة العين، والأوصاف لا تملك قصداً. (ك)

(٧) عند المرتهن من حيث الصورة.

(٨) على الراهن.

(٩) قوله: "وكذا قبض إلخ" عطف على قوله حتى كانت نفقة الموهون على الراهن، وفيه بيان أن العين أمانة، حتى لا يصير المرتهن قابضاً بنفس الشراء، بل ينبغي أن يقبض ثانياً. (ك)

(١٠) أي قبض الأمانة.

(١١) قوله: "وموجب العقد إلخ" جواب عما قال الشافعي: الرهن وثيقة بالدين، وبعد الوثيقة يزداد معنى الصيانة،

فراغ الذمة ^(١) من ضروراته كما في الحوالة ^(٢).

فالحاصل ^(٣) أن عندنا حكم الرهن صيرورة الرهن ^(٤) محتبساً بدينه بإثبات يد الاستيفاء عليه، وعنده ^(٥) تعلق الدين بالعين ^(٦) استيفاء منه ^(٧) عيناً بالبيع ^(٨).

ويخرج على هذين الأصلين عدة من المسائل المختلف فيها بيننا وبينه ^(٩)، عددناها ^(١٠) في "كفاية المتشهي" جملةً.

منها أن الراهن ممنوع ^(١١) عن الاسترداد ^(١٢) للانتفاع؛ لأنه يفوت موجهه ^(١٣)، وهو الاحتباس ^(١٤) على الدوام ^(١٥)، وعنده ^(١٦) لا يمنع منه، لأنه لا ينافي ^(١٧) موجهه ^(١٨)،

والسقوط بالهلاك بضاد ما اقتضاه العقد. (عناية)

(١٢) قوله: "وهذا يحقق الصيانة" فإنه لما تقرر استيفاء الدين بالهلاك لم يذهب الدين بلا شيء، حتى يفوت معنى الصيانة بل تحقق معنى الصيانة حيث سقط بهلاك الرهن، ولم يسقط مجاناً. (غن)

(١٣) الواو وصلية.

(١) أي فراغ ذمة الراهن عند هلاك الرهن، وتام الاستيفاء. (ك)

(٢) قوله: "كما في الحوالة" فإنها توجب الدين في ذمة المحتال عليه لصيانة حق الطالب، وإن كان فراغ ذمة المهيل من ضروراته، فلا ينعدم به مقتضى العقد؛ لأن الاعتبار بالموضوعات الأصلية لا للآزما الضمنية. (٤)

(٣) قوله: "فالحاصل إلخ" أي حاصل الخلاف في أن الرهن مضمون، أو أمانة بناء على الخلاف في حكم الرهن، فمن قال: حكمه أن يكون محتبساً بالدين جعله مضموناً على ما قررناه، ومن قال: إنه ليس بمحتبس بالدين، بل حكمه تعلق الدين بالعين استيفاء منه عيناً بالبيع جعله أمانة. (غن)

(٤) أي المرهون.

(٥) الشافعي.

(٦) المرهون.

(٧) قوله: "استيفاء إلخ" أي لأجل استيفاء حقه من عين الرهن بواسطة البيع. (عيني)

(٨) قوله: "عيناً [لا مالية] إلخ" أي استيفاء منه بعينه بالبيع لا بما يتولد منه؛ لأن تعيين عين المبيع لا يقتضي تعيين عين أخرى للبيع. (ك)

(٩) الشافعي.

(١٠) أي عدة من المسائل التي ذكر تعدادها جملةً في "كفاية المتشهي". (غن)

(١١) قوله: "منها إلخ" ومنها أن رهن المشاع يجوز عنده؛ لأن المشاع قابل للبيع، واستيفاء الدين من ثمنه، وعندنا لا يجوز؛ لأن ملك الحبس يقتضي وجود الحبس، وحبس المشاع وحده لا يتحقق. (غن)

(١٢) أي استرداد المرهون، وكذا عن ركوبه وشرب لبنه. (ك)

(١٣) العقد.

(١٤) عند المرتهن.

(١٥) أي إلى أن يستوفي المرتهن حقه.

(١٦) الشافعي.

(١٧) قوله: "لأنه لا ينافي إلخ" فإذا كان حكم الرهن صيرورة المرتهن أحق به بيعاً بدينه، وعند البيع هو أحق بثمنه،

وهو تعينه^(١) للبيع، وسيأتيك البواقي في أثناء المسائل، إن شاء الله تعالى .
 قال^(٢): ولا يصح الرهن إلا بدين مضمون^(٣)؛ لأن حكمه^(٤) ثبت يد
 الاستيفاء^(٥)، والاستيفاء يتلو الوجوب^(٦).
 قال رضى الله تعالى عنه^(٧): ويدخل على هذا اللفظ الرهن^(٨) بالأعيان
 المضمونة بأنفسها^(٩)، فإنه يصح الرهن بها، ولا دين^(١٠).

فإذا هلك لا يسقط الدين؛ لأنه أمانة عنده. (ك)

(١٨) عقد.

(١) المرهون.

(٢) أى القدرورى فى "مختصره". (غن)

(٣) قوله: "إلا بدين مضمون [سواء كان الدين من الأثمان أو غيرها بأى جهة ثبت. غن]" قيد الدين بالمضمون على وجه التأكيد، وإلا فجميع الديون مضمونة، كذا قال فى "شرح الأقطع"، وقيل: أريد بالدين المضمون ما كان واجباً للحال، أى لا يصح إلا بدين واجب للحال، لا بدين سيجب، واحترز به عن الرهن بالدرك، فإنه لا يصح، وهو عبارة عن ضمان الثمن عند استحقاق المبيع.

وقيل احتراز عن بدل الكتابة، فإن الرهن به لا يصح؛ لأن المضمون هو الذى لا يسقط إلا بالأداء، أو الإبراء، وبدل الكتابة ليس كذلك؛ لأنه لسقط بتعجيز النفس، وفى الفتاوى يجوز الرهن ببذل الكتابة. (غن)

(٤) الرهن.

(٥) من الرهن.

(٦) قوله: "والاستيفاء يتلو [أى يتبع] الوجوب" فلا بد من وجوب سابق على الاستيفاء، ليكون الاستيفاء مبنياً عليه، فإن قيل: أليس أنه إذا دفع ثوباً إلى رجل على أن يقرضه عشرة دراهم، صار الثوب رهناً، وقد حصل الرهن قبل وجوب الدين، وقيل وجود سببه، فلا يكون تالياً للوجوب.

قلنا: لا بل بعد وجود سببه؛ لأن القرض يثبت من حيث الاعتبار سابقاً على الرهن، كما فى قوله أعتق عبدك عنى على ألف درهم، يثبت البيع سابقاً على العتق، فإذا ثبت القرض سابقاً على الرهن، حصل الرهن بعد وجود القرض من حيث الاعتبار. (ك)

(٧) أى المصنف.

(٨) قوله: "ويدخل [أى يشكل. ع] على هذا اللفظ [أى الذى يدل على المحصر. ع]" أى يشكل على قوله: ولا يصح الرهن إلا بدين مضمون، الرهن بالأعيان المضمونة بأنفسها أى بمثلها أو بقيمتها، فهى مضمونة بأنفسها، باعتبار أن المثل أو القيمة قائمة مقامها، واحترز به عن الأعيان المضمونة بغيرها، وهى المبيع فى يد البائع، فإنه مضمون بغيره، وهو الثمن.

وفى "المبسوط": الرهن بالأعيان على ثلث أوجه، أحدها الرهن بعين، هو أمانة، وهو باطل؛ لأن موجب الرهن ثبت يد الاستيفاء للمرتن، وحق صاحب الأمانة فى العين مقصور عليه، فاستيفاء العين من عين آخر غير ممكن، والثانى الرهن بالأعيان المضمونة بغيرها كالمبيع فى يد البائع، وهو مضمون بالثمن، وهذا لا يجوز أيضاً.

والثالث الرهن بالأعيان المضمونة بنفسها كالمقصور، وهو صحيح؛ لأن موجب العقد رد العين إن أمكن، ورد القيمة عند تعذر رد العين، وذلك دين يمكن استيفاءه من ماله الرهن. (كفاية للسيد جلال الدين رحمه الله تعالى عليه.

(٩) كالمقصور والمقبوض على سوم الشراء. (ع)

(١٠) قوله: "ولا دين" قال فى "غاية البيان": إنه لا يرد على القدرورى الاعتراض؛ لأنه لا ينفى صحة الرهن

ويمكن أن يقال^(١): إن الموجب الأصلي فيها هو القيمة، ورد العين مخلص على ما عليه أكثر المشايخ، وهو^(٢) دين، ولهذا تصح الكفالة^(٣) بها^(٤)، ولئن كان^(٥) لا تجب^(٦) إلا بعد الهلاك، ولكنه تجب^(٧) عند الهلاك بالقبض السابق، ولهذا تعتبر^(٨) قيمته^(٩) يوم القبض^(١٠)، فيكون^(١١) رهناً بعد وجود^(١٢) سبب وجوبه، فيصح كما في الكفالة^(١٣)، ولهذا لا تبطل الحوالة^(١٤) المقيدة به^(١٥) بهلاكه^(١٦)، بخلاف

بالأعيان المضمونة بنفسها، بل صرح بصحتها في شرحه لمختصر الكرخي، وإنما اقتصر هنا على الدين؛ لأن الغالب في الرهن أن يكون بالدين، واكتفى به اعتماداً على ما ذكره في موضع آخر، انتهى.

أقول: إن القدوري ينفي صحة الرهن بالأعيان المضمونة بنفسها في مختصره يدل عليه صراحة قوله بأداة القصر "ولا يصح الرهن إلا بدين مضمون نعم" الو قال القدوري و يصح الرهن بالدين لا يفهم منه نفيها، وتصريح القدوري بصحتها في موضع آخر لا يجدى شيئاً في دفع الإشكال الوارد على لفظ القدوري في "مختصره" والاعتراض إنما هو عليه، كما يشعر به قول المصنف، ويدخل على هذا اللفظ إلخ، تأمل. (مولانا محمد عبد الحلیم نور الله مرقده).

(١) في الجواب.

(٢) قيمته.

(٣) قوله: "ولهذا إلخ" أي ولأن الموجب الأصلي هو القيمة تمنح الكفالة بها مع أن الكفالة لا تصح إلا في الديون. (ك)

(٤) أي بالأعيان المضمونة بنفسها. (ن)

(٥) قوله: "ولئن كان [جواب على ما اختاره بعض آخر من المشايخ. عبارة] إلخ" يحتمل أن الموجب الأصلي عند البعض رد العين، ورد القيمة مخلص، فلا يجب القيمة إلا بعد الهلاك، فلئن كان لا تجب القيمة إلا إلخ. (مل)

(٦) القيمة.

(٧) القيمة.

(٨) قوله: "ولهذا [أي لكون الوجوب بالقبض السابق] تعتبر إلخ" أقول: هذا التتوير لا يتم إلا على قول أبي يوسف، فإن المعتبر عند أبي حنيفة قيمته يوم الخصومة، وعند محمد قيمته يوم الانقطاع كما مر بتفصيله في صدر كتاب الغصب ثم أن صفة الرهن بالأعيان المضمونة بأنفسها على قول أئمتنا جميعاً، فلا يتم التقريب إلا على قول أبي يوسف. (نت)

(٩) المقتضوب.

(١٠) أي يوم قبض الغاصب المقتضوب. (ع)

(١١) أي الرهن.

(١٢) أي القبض.

(١٣) فإنها تصح بالأعيان المضمونة بنفسها لوجود سبب وجوبه.

(١٤) قوله: "ولهذا لا تبطل إلخ" يجوز أن يكون توضيحاً من التخريجين، أما على الأول فتقريره: ولكون الموجب الأصلي فيها القيمة لا تبطل الحوالة المقيدة بالعين المضمونة بنفسه بهلاكه، فلو أحال على الغاصب، فهلك المقتضوب لم يبطل الحوالة؛ لأن الموجب الأصلي لما كان القيمة، كان هلاك العين كالإهلاك؛ لقيام القيمة في ذمته، ورد العين كان مخلصاً، ولم يحصل. وأما على الثاني فتقريره: ولكون سبب وجوب القيمة قد انقصد جعلت كالموجود، فهلاك العين لا يبطل الحوالة، بخلاف الوديعة، فإن الحوالة عليها تبطل بهلاك الوديعة؛ لأنه لا وجوب هناك؛ للقيمة، ولا سبب للوجوب. (ع)

(١٥) أي بالعين المضمونة. (ن)

الوديعة^(١).

قال^(٢): وهو مضمون بالأقل^(٣) من قيمته ومن الدين^(٤)، فإذا هلك في يد المرتهن وقيمته والدين سواء صار المرتهن مستوفياً لدينه، وإن كانت قيمة الرهن أكثر^(٥) فالفضل أمانة^(٦) في يده؛ لأن المضمون بقدر ما يقع به الاستيفاء، وذلك بقدر الدين.

فإن كانت أقل، سقط^(٧) من الدين بقدره، ورجع المرتهن^(٨) بالفضل؛ لأن الاستيفاء بقدر المالية. وقال زفر: الرهن^(٩) مضمون بالقيمة^(١٠)، حتى لو هلك الرهن^(١١) وقيمته^(١٢) يوم الرهن ألف وخمس مائة، والدين ألف رجع الراهن على المرتهن بخمس مائة. له حديث على رضى الله تعالى عنه^(١٣) قال: يتراد أن الفضل في الرهن^(١٤)، ولأن الزيادة على الدين مرهونة؛ لكونها محبوسة به^(١٥)، فتكون

(١٦) قوله: "بهلاكه" قد ذكرنا أن الحوالة المقيدة بالعين على نوعين: أحدهما عين هو وديعة، والثاني عين هو غصب، ففي الوديعة تبطل الحوالة بهلاكها، وعاد الدين إلى المحيل؛ لأن الوديعة هلكت لا إلى خلف، وفي الغصب لا تبطل الحوالة؛ لأن المغصوب هلك إلى خلف، وهو الضمان، والضمان يقوم مقام المضمون، فيجمل كان المغصوب قائم، فيبقى الحوالة لبقاء ما تقيدت به. (نهاية)

(١) أى تبطل الحوالة المقيدة بها بهلاكها؛ لأنها تفوت لا إلى خلف. (ك)

(٢) أى القدرى فى "مختصره". (غن)

(٣) قوله: "بالأقل إلخ" الأقل بالألف واللام، وقوله من قيمته أى يوم القبض ومن الدين، بيان للأقل، أى أيهما كان أقل فهو مضمون به، وصورته: قوله فإن كان قيمة الرهن أكثر إلخ، وبيانه إذا رهن ثوبا، قيمته عشرة بعشرة فهلك عند المرتهن سقط دينه، فإن كانت قيمة الثوب خمسة يرجع المرتهن على الراهن بخمسة أخرى، وإن كانت قيمة خمسة عشر، فالفضل أمانة عندنا، وعند زفر يرجع الراهن على المرتهن بخمسة؛ لأن الرهن عنده مضمون بالقيمة. (ك)

(٤) قوله: "من قيمته إلخ" ليست من هذه هى التى تستعمل للتفضيل، بل هى لتبيين الأقل، وهو بالتعريف، فكانه قال: مضمون بأقلهما من الآخر. (غاية البيان)

(٥) من الدين.

(٦) عند المرتهن، لو هلك لا ضمان.

(٧) من الدين.

(٨) على الراهن.

(٩) المرهون.

(١٠) قل الدين أو أكثر.

(١١) المرهون.

(١٢) الواو حالية.

(١٣) قوله: "له حديث على إلخ" قلت: رواه عبد الرزاق فى "مصنفه" عن على رضى الله تعالى عنه قال: يتراد أن

الفضل بينهما فى الرهن. (ت)

مضمونة، اعتباراً بقدر الدين.

ومذهبنا مروى^(١) عن عمرو وعبد الله بن مسعود رضی الله تعالى عنهم *، ولأن يد المرتهن يد الاستيفاء، فلا يوجب^(٢) الضمان إلا بالقدر المستوفى، كما في حقيقة الاستيفاء^(٣)، والزيادة مرهونة^(٤)، ضرورة امتناع^(٥) حبس الأصل^(٦) بدونها، ولا ضرورة في حق الضمان^(٧)، والمراد بالتراد^(٨) فيما روى حالة البيع^(٩)، فإنه روى عنه^(١٠) أنه قال: "المرتهن أمين في الفضل" **.

قال^(١١): وللمرتهن أن يطالب الراهن بدينه ويحبسه به^(١٢)؛ لأن حقه باق بعد الرهن، والرهن لزيادة الصيانة، فلا تمتنع به^(١٣) المطالبة، والحبس جزاء الظلم، فإذا

(١٤) قوله: "يتراد أن إلخ" التراد ما يكون بين اثنين، فلا جرم يرد المرتهن فضل الرهن، كما يرد الراهن فضل الدين. (ب)

(١٥) أى بالدين.

(١) قوله: "مروى إلخ" قلت أخرج البيهقي عن عمر قال في الرجل يرتهن الرهن، فيضيع قال: إن كان أقل مما فيه رد عليه تمام حقه، وإن كان أكثر فهو أمين، والرواية عن ابن مسعود غريب. (ت)

* ذكر في نصب الراية ج ٤ ص ٣٢٣ تحت الحديث الرابع، وفي الدراية ج ٢ ص ٢٥٧ تحت الحديث ١٠٠٣. (نعيم)

(٢) على المرتهن.

(٣) قوله: "كما في حقيقة الاستيفاء" مثل ما إذا أوفاه ألفى درهم في الكيس، وحقه في ألف، فإنه يصير ضامناً قدر الدين، والزيادة على قدر الدين أمانة، فكذلك هذا. (ع)

(٤) جواب عن الدليل العقلي لزفر.

(٥) قوله: "ضرورة إلخ" والثابت ضرورة يتقدر بقدر الضرورة، كما إذا رهن عبداً قيمته أكثر من الدين، حيث لا تتميز الزيادة من الأصل، فيثبت له حبس الكل. (ك)

(٦) لأنه لو لم تجعل الزيادة مرهونة أدى إلى الشيوخ لعدم انفكاكها. (ع)

(٧) قوله: "ولا ضرورة إلخ" لأن بقاء الرهن مع عدم الضمان ممكن، بأن استعار الراهن الرهن من المرتهن على ما يجيء إن شاء الله تعالى. (ك)

(٨) قوله: "والمراد [جواب عن حديث علي] بالتراد إلخ" توفيقاً بين حديثي علي رضي الله تعالى عنه، فإنه روى عنه، المرتهن أمين في الفضل، فيجب حمل الأول على حالة البيع، يعني إذا باع المرتهن الرهن بإذن الراهن، يرد ما زاد على الدين من ثمنه إلى الراهن، ولو كان الدين زائداً يرد الراهن زيادة الدين. (ع)

(٩) لا في حالة الهلاك. (ك)

(١٠) قوله: "فإنه روى عنه إلخ" قلت رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" عن محمد ابن الحنفية عن علي قال: إذا كان الرهن أكثر مما رهن به، فهلك، فهو بما فيه؛ لأنه أمين في الفضل، وإذا كان أقل مما رهن به فهلك، رد الراهن الفضل، انتهى. (ت)

** راجع نصب الراية ج ٤ ص ٣٢٣ تحت الحديث الرابع، والدراية ج ٢ ص ٢٥٧ تحت الحديث ١٠٠٣. (نعيم)

(١١) أى القدورى في "مختصره". (غن)

(١٢) إن امتنع.

ظهر مطله^(١) عند القاضي يحبس، كما بيناه على التفصيل^(٢) فيما تقدم^(٣).
وإذا طلب المرتهن دينه^(٤) يؤمر^(٥) بإحضار الرهن^(٦)؛ لأن قبض الرهن قبض
استيفاء، فلا يجوز أن يقبض ماله مع قيام يد الاستيفاء؛ لأنه يتكرر الاستيفاء على
اعتبار الهلاك^(٧) في يد المرتهن، وهو محتمل.

وإذا أحضره أمر الراهن بتسليم الدين أولاً، ليتعين حقه، كما تعين حق الراهن
تحقيقاً للتسوية، كما في تسليم المبيع والثمن، يحضر المبيع، ثم يسلم الثمن أولاً.
وإن طالبه بالدين في غير البلد^(٨) الذي وقع العقد فيه، إن كان الرهن^(٩) مما لا
حمل له، ولا مؤنة^(١٠)، فكذلك الجواب^(١١)؛ لأن الأماكن كلها في حق التسليم
كمكان واحد فيما ليس له حمل ومؤنة.

ولهذا^(١٢) لا يشترط بيان مكان الإيفاء فيه^(١٣) في باب السلم بالإجماع، وإن كان
له حمل ومؤنة، يستوفى دينه، ولا يكلف إحضار الرهن^(١٤)؛ لأن هذا نقل^(١٥)،
والواجب عليه التسليم بمعنى التخلية^(١٦)، لا النقل من مكان إلى مكان؛ لأنه يتضرر

(١٣) أى بالرهن.

(١) مطلق - بفتحين - درنگ کردن در دادن دام. (م)

(٢) قوله: "كما بيناه على التفصيل إلخ" وهو ما فصل في فصل الحبس من أدب القاضي بقوله: وهذا أى ترك
الحبس إذا ثبت الحق بإقراره؛ لأنه لم يعرف كونه مأملاً، وأما إذا ثبت بالبينة حبسه كما يثبت لظهور المطلق بإنكاره. (ك)

(٣) أى في فصل الحبس من كتاب أدب القاضي. (ك)

(٤) قوله: "وإذا طلب إلخ" هذه المسألة مع ما بعدها من المسائل من مسائل "الزيادات" إلى قوله: قال: وإن كان
الرهن في يده ذكرها تقريباً على مسألة "مختصر القدوري". (غن)

(٥) أى أولاً ليعلم أنه باق. (زيلعي)

(٦) المرهون.

(٧) أى على تقدير الهلاك.

(٨) والرهن في ذلك البلد.

(٩) المرهون.

(١٠) مشقت.

(١١) "فكذلك الجواب" أى يؤمر المرتهن بإحضار الرهن أولاً. (غن)

(١٢) أى لكون الأماكن كلها كمكان واحد.

(١٣) أى فيما ليس له حمل ومؤنة.

(١٤) قوله: "ولا يكلف إلخ" ذكر في بعض الفوائد: ولكن يحلف المرتهن بالله ما هلك إن طلب الراهن ذلك؛
لأن الرهن غائب، فيحتمل هلاكه، وعلى اعتباره لا يجب قضاء الدين، فإذا حلف المرتهن فضى الدين. (ك)

(١٥) أى إحضار الرهن هناك.

به^(١) زيادة الضرر، ولم يلتزمه^(٢).

ولو سلط الراهن العدل^(٣) على بيع المرهون، فباعه بنقد^(٤) أو نسيئة جاز؛ لإطلاق الأمر^(٥)، فلو طالب المرتهن بالدين لا يكلف المرتهن إحضار الرهن^(٦)؛ لأنه لا قدرة له^(٧) على الإحضار.

وكذا إذا أمر المرتهن ببيعه^(٨)، فباعه ولم يقبض الثمن؛ لأنه^(٩) صار ديناً بالبيع بأمر الراهن، فصار كأن الراهن^(١٠) رهنه وهو دين^(١١).

ولو قبضه يكلف إحضاره؛ لقيام البدل مقام المبدل، إلا أن الذى^(١٢) يتولى قبض الثمن، هو المرتهن؛ لأنه هو العاقد، فترجع الحقوق إليه، وكما يكلف إحضار الرهن لاستيفاء كل الدين، يكلف^(١٣) لاستيفاء نجم^(١٤) قد حل لاحتمال الهلاك^(١٥).

(١٦) أى رفع الممانعة.

(١) قوله: "لأنه يتضرر به [أى بالنقل] إلخ" ولم يعتبر هناك احتمال تكرار الاستيفاء على اعتبار الهلاك؛ لأنه موهوم، فلا يظهر فى مقابلة ضرر متيقن، وهو تأخر حق المرتهن، بخلاف الفصل الأول. (٢)

(٢) أى لم يلتزم المرتهن الضرر فى العقد.

(٣) الثالث.

(٤) قوله: "فباعه بنقد أو نسيئة إلخ" قال القاضى الإمام أبو على النسفى رحمه الله تعالى: إذا تقدم من الراهن ما يدل على التقيد، بأن قال: إن المرتهن يطالبنى بدينه ويؤذنى، فبعه، حتى أنجو منه، فباعه بالنسيئة لا يجوز، بمنزلة ما لو قال لغيره: هم عبدى، فإنى أحتاج إلى النفقة. (ك)

(٥) يشير إلى أنه لو قيده بالتقيد لا يصح بيعه نسيئة. (٢)

(٦) المرهون.

(٧) لأن الرهن يبيع بأمر الراهن. (٢)

(٨) يعنى لم يكلف إحضار الرهن. (٢)

(٩) أى لأن الرهن.

(١٠) قوله: "فصار إلخ" لأنه لما باعه بإذنه صار كأنهما تفاسخا الرهن، وصار الثمن رهنًا، بتراضيهما ابتداء لا بطريق انتقال حكم الرهن إلى الثمن، ألا ترى أنه لو باع الرهن بأقل من الدين لا يسقط شيء من دين المرتهن، فصار كأنه رهنه، ولم يسلم، بل وضعه على يدي عدل، كذا فى "زيادات قاضى خان".

فإن قيل: لو رهن الدين ابتداء لا يصح، قلنا نعم؛ ولكن يبقى حكم الرهن فى ثمن المرهون؛ لكونه بدلًا عن المقبوض، وهو قد كان صالحًا لذلك، ثم يثبت هذا الحكم فى خلفه تبعًا لا مقصودًا. (ك)

(١١) أى والحال أن الرهن دين. (٢)

(١٢) قوله: "إلا أن الذى إلخ" هذا استثناء من قوله فصار كأن الراهن رهنه وهو دين، على تقدير إشكال، وهو أن يقال: لم يصير كان الراهن رهنه، وهو دين، إذ لو كان كذلك، لما كان للمرتهن ولاية قبضة، كما لو كان الرهن فى يد العدل، وله ذلك، فأجاب وقال: ولاية القبض له باعتبار أنه عاقد. (ك)

(١٣) قوله: "يكلف إلخ" [أى المرتهن بإحضار الرهن عند كل نجم، يؤديه الراهن من الدين. ت] هنا إذا ادعى الراهن هلاك الرهن، وأما إذا لم يدع، فلا حاجة إلى إحضار الرهن، إذ لا فائدة فيه. (ك)

ثم إذا قبض الثمن^(١١) يؤمر بإحضاره، لاستيفاء الدين لقيامه مقام العين، وهذا بخلاف^(١٢) ما إذا قتل رجل العبد الرهن خطأ، حتى قضى بالقيمة^(١٣) على عاقلته^(١٤) فى ثلاث سنين، لم يجبر الراهن على قضاء الدين، حتى يحضر كل القيمة؛ لأن القيمة خلف عن الرهن، فلا بد من إحضار^(١٥) كلها^(١٦)، كما لا بد من إحضار كل عين الرهن، وما صارت قيمة بفعله^(١٧)، وفيما تقدم^(١٨) صار^(١٩) ديناً بفعل الراهن^(٢٠)، فهذا افتراقاً.

ولو وضع الرهن^(٢١) على يد العدل، وأمر أن يودعه^(٢٢) غيره، ففعل^(٢٣) ثم جاء المرتهن يطلب دينه، لا يكلف إحضار الرهن^(٢٤)؛ لأنه لم يؤتمن^(٢٥) عليه حيث وضع

(١٤) وظيفه. (م)

(١٥) قوله: "لاحتمال الهلاك" ولا ضرره فى الإحضار، وفيه فراغ قلب الراهن عن وهم الهلاك، ولكن لا يسلم إلى أن يقبض جميع الدين. (كف)

(١) قوله: "ثم إذا قبض الثمن إلخ" يعنى إن باع الرهن وقبض الثمن، فإذا قبضه وجب إحضاره؛ لاستيفاء نجم لقيامه مقام العين. (ع)

(٢) قوله: "وهذا أى بيع العدل أو المرتهن الرهن بإذن الراهن بخلاف إلخ" بخلاف إلخ" إشارة إلى قوله: وكذا إذا أمر المرتهن ببيع إلخ، فإنه لا يجبر المرتهن على الإحضار، بل يجبر الراهن على الأداء بدون إحضار شيء، بخلاف ما إذا قتل رجل إلخ، فإن الراهن لا يجبر على قضاء الدين، حتى يحضر المرتهن كل القيمة. (عناية)

(٣) أى بقيمة العبد.

(٤) أى عاقلة القاتل.

(٥) إن كان قائماً. (غن)

(٦) قيمة.

(٧) قوله: "وما صارت أى الرهن، أى لم يصير العبد المقتول خطأ قيمة بفعل الراهن واختياره، بل بفعل الأجنبي. غن" قيمة إلخ" يعنى فإن قيل: لم لا يكون القيمة كالثمن ثمه، وهى ليست فى يد المرتهن، فيجبر الراهن على القضاء، كما ثمه، أجاب: بقوله ما صارت قيمة بفعله حتى ينتقل إليها الرهينة، فتصير كالرهن فى يد العدل، بخلاف ما تقدم، فإن الرهن صار ديناً بفعله، فكأنهما تفاسخا، وجعلنا الثمن رهناً ابتداء، كما مر فافتراقاً. (ع)

(٨) أى فيما إذا باع العدل، أو المرتهن. (ك)

(٩) الرهن.

(١٠) واختياره.

(١١) قوله: ولو وضع الرهن إلخ" أى بعد التولية ليتحقق الرهن بقبض المرتهن بالتولية، لكنه لم يوضع على يد المرتهن، بل وضع على يد العدل باتفاق من الراهن والمرتهن. أعظمى)

(١٢) أى أذن بالإيداع.

(١٣) أى وضعه العدل عند غيره وديعة.

(١٤) قوله: "لا يكلف إحضار الرهن" وأمر الراهن بتسليم الرهن؛ لأن الراهن لم يرضَ بيد المرتهن، فلا يلزمه إحضار ما ليس فى يده، ألا ترى أن المرتهن لو أخذه من العدل يكون غاصباً ضامناً، فكيف يلزمه إحضار شيء لو أخذه

على يد غيره، فلم يكن تسليمه في قدرته.

ولو وضعه العدل في يد من ^(١) في عياله ^(٢)، وغاب وطلب المرتهن دينه، والذي في يده ^(٣) يقول: أودعني فلان ولا أدري لمن هو، يجبر الراهن على قضاء الدين؛ لأن إحضار الرهن ليس على المرتهن؛ لأنه لم يقبض شيئاً ^(٤).

وكذلك ^(٥) إذا غاب العدل بالرهن، ولا يدري أين هو؛ لما قلنا ^(٦)، ولو أن الذي أودعه العدل جحد الرهن، وقال: هو مالي، لم يرجع المرتهن على الراهن بشيء، حتى يثبت كونه رهناً؛ لأنه لما جحد فقد توى المال، والتوى ^(٧) على المرتهن، فيتحقق استيفاء الدين، فلا يملك المطالبة به.

قال ^(٨): وإن كان ^(٩) الرهن ^(١٠) في يده، ليس عليه ^(١١) أن يمكّنه ^(١٢) من البيع، حتى يقضيه الدين؛ لأن حكمه ^(١٣) الحبس الدائم إلى أن يقضى الدين على ما بيناه ^(١٤). ولو قضاها البعض، فله أن يحبس كل الرهن، حتى يستوفي البقية ^(١٥)، اعتباراً بحبس المبيع ^(١٦)، فإذا قضاها الدين، قيل له: سلم الرهن إليه ^(١٧)؛ لأنه زال

يصير غاصباً. (كف)

(١٥) اتعنه اعتماد كرد او را وامين گرفت، واؤتمن فلاناً مجهولاً معتمد عليه شد. (من)

(١) كالزوجة.

(٢) قوله: "في عياله" عيال - بالكسر - أولاد وزن أنكه تكفل وتعهد حال ايشان ومؤنت ايشان بايد نمود ونفقه بايد داد. (منتخب اللغات)

(٣) أى المودع.

(٤) من الرهن. (غن)

(٥) أى أجبر الراهن على قضاء الدين. (غن)

(٦) إشارة إلى قوله لأنه لم يقبض شيئاً. (ك)

(٧) توى كرمى: هلاكى. (من)

(٨) أى القدرى في "مختصره". (غن)

(٩) قوله: "وإن كان إلخ" أى إذا كان الرهن في يد المرتهن فهو مخير بين أن يمكن الراهن من بيعه وأن لا يمكن؛ لأن حكمه الحبس الدائم إلى أن يقضى الدين، وذلك حقه، فله إسقاطه. (٤)

(١٠) الموهون.

(١١) قوله: "ليس عليه إلخ" أى لا يكلف مرتهن معه رهن أن يمكن الراهن من بيع الرهن. (شرح وقاية)

(١٢) الراهن.

(١٣) الرهن.

(١٤) سابقاً في أوائل كتاب الرهن.

(١٥) من الدين.

المانع من التسليم لوصول الحق إلى مستحقه.

فلو هلك^(١) قبل التسليم^(٢) استرد الراهن ما قضاه^(٣)؛ لأنه صار مستوفياً^(٤) عند الهلاك بالقبض السابق، فكان الثاني استيفاء بعد استيفاء، فيجب رده.

وكذلك^(٥) لو تفاسخا الرهن، له^(٦) حبسه ما لم يقبض الدين، أو يبرئه^(٧)، ولا يبطل الرهن إلا بالرد على الراهن على وجه الفسخ^(٨)؛ لأنه^(٩) يبقى مضموناً ما بقي القبض والدين^(١٠).

ولو هلك^(١١) في يده سقط الدين، إذا كان به وفاء بالدين؛ لبقاء الرهن، وليس للمرتهن^(١٢) أن ينتفع بالرهن، لا باستخدام^(١٣)، ولا سكنى^(١٤)، ولا

(١٦) قوله: "اعتباراً بحبس الخ" فإن في البيع إذا قضى بعض الثمن لم يقبض شيئاً من البيع، فكذا ههنا؛ لأن في ذلك تفريق الصفقة على المرتهن في الحبس. (غن)

(١٧) راهن.

(١) الرهن بعد قضاء الدين. (غن)

(٢) إلى الراهن.

(٣) أي ما أداه إلى المرتهن. (غن)

(٤) قوله: "صار مستوفياً الخ" فإن الرهن حقيقة عقد استيفاء باليد والحبس، كما تقدم، وذلك الاستيفاء شيء يقرر بالهلاك مستنداً إلى وقت القبض، فalcضاء بعد الهلاك استيفاء، فيجب الرد. (عناية)

(٥) ذكره تفريعاً. (غن)

(٦) أي لا يفسخ بالفسخ، فإن ضمان هذا العقد بالقبض، فيكون انتقاضه بنقض القبض. (غن)

(٧) أي ما لم يبرئ المرتهن الراهن عن الدين. (غن)

(٨) احتراز عما إذا رده على وجه العارية، فإنه لا يبطل الرهن. (٤)

(٩) قوله: "لأنه" أي الرهن يبقى مضموناً مادام القبض والدين باقياً، ألا ترى أنه لو رد الرهن سقط الضمان، لقوات القبض، وإن كان الدين باقياً، وإن أبرأ عن الدين سقط الضمان، وإن كان القبض باقياً؛ لأن العلة إن كانت ذات وصفين ينعدم الحكم بعدم أحدهما.

فإن قيل: ينبغي أن لا يبقى الرهن مضموناً بعد قبض الدين إذا هلك الرهن قبل التسليم؛ لأن حكم الرهن لا يبقى، وليس كذلك، كما مر من الشارح، فكان الكلام متناقضاً، أجيب: بأنه بقي احتمال استحقاق الحبس؛ لاحتمال أن يستحق المؤدى، وحيث يظهر أنه ما استوفى حقه، فكان له استحقاق الحبس، فيوجب بقاء الضمان، وفيه نظر؛ لأن الاحتمال لا يوجب التحقق لا سيما إذا لم ينشأ عن دليل. (عناية)

(١٠) قوله: "يبقى مضموناً الخ" وإنما لا يبطل الرهن بمجرد القول بدون الرد؛ لأن حكمه قبل الهلاك ثبوت يد الاستيفاء في حق الحبس، فيعتبر باليد الثابتة بحقيقة الاستيفاء في حق الحبس والملك، وحقيقة الاستيفاء لا ينتقض بمجرد القول دون الرد؛ لأن فعلهما يخالف قولهما، والقول متى خالف الفعل لا يعتبر. (كفاية)

(١١) يعني إذا حبسه بعد التفاسخ فهلك. (٤)

(١٢) قوله: "وليس ذكره تفريعاً على مسألة المختصر. غن" للمرتهن الخ "لأن المالك رضى بحبسه لا بانتفاعه، فإذا استعمله بوجه من هذه الوجوه كان غاصباً، وضمن قيمته بالغة ما بلغت، فإن كان ياذن المالك، فلا ضمان

لبس^(١)، إلا أن يأذن له المالك؛ لأن له حق الحبس دون الانتفاع.

وليس له أن يبيع^(٢) إلا بتسليط من الراهن، وليس له أن يؤاجر ويعير؛ لأنه ليس له ولاية الانتفاع بنفسه، فلا يملك تسليط غيره عليه، فإن فعل كان متعدياً، ولا يبطل عقد الرهن بالتعدي.

قال^(٣): وللمرتن أن يحفظ الرهن بنفسه وزوجته وولده وخادمه الذي في عياله^(٤). قال رضى الله تعالى عنه^(٥): معناه أن يكون الولد في عياله أيضاً؛ وهذا لأن عينه^(٦) أمانة في يده، فصار^(٧) كالوديعة. وإن حفظه بغير من في عياله^(٨)، أو أودعه ضمن^(٩)، وهل يضمن الثاني، فهو على الخلاف^(١٠)، وقد بينا جميع ذلك بدلالة في الوديعة.

وإذا تعدى المرتن^(١١) في الرهن ضمنه^(١٢) ضمان الغصب بجميع قيمته؛ لأن

عليه؛ لأن الحجر لحقه، وقد رضى به. (غاية البيان)

(١٣) إذا كان عبداً، أو أمة.

(١٤) إذا كان داراً ونحوها.

(١) إذا كان ثوباً ونحوه.

(٢) في دينه. (غن)

(٣) أى القدرى في "مختصره". (غن)

(٤) قوله: "وخادمه" كأجير الخاص الذى استأجره مشاهرة أو مسانحة لا ميامة، والمعتبر فيها المساكنة، ولا عيرة بالنفقة، حتى إن المرأة إذا أودعت وديعة، فدفعت الوديعة إلى زوجها لا تضمن، وإن لم يكن الزوج في نفقتها؛ لأنهما يسكنان معاً. (زيلعى)

(٥) أى المصنف.

(٦) الرهن.

(٧) الرهن.

(٨) والمراد بمن في عياله أن يسكن معه، سواء كان في نفقته أولاً. (غن)

(٩) قوله: "ضمن" وذلك الأيدي تختلف بالحفظ والأمانة، والمالك لم يأذن له في ذلك فيضمن، فالرهن بمنزلة الوديعة في يده، فما لا يجوز للوديعة من التصرف، فإنه لا يجوز في الرهن، وما جاز في الوديعة جاز في الرهن. (غن)

(١٠) قوله: "فهو على الخلاف [المعروف]" يعنى إن في تضمين المودع الثانى أى مودع المودع خلافاً، فعند أبى حنيفة لا ضمان عليه، وعندهما عليه الضمان كالأول، وعند أبى ليلى لا ضمان على واحد منهما، وقد مررت المسألة مستوفى، بيانها في الوديعة. (غن)

(١١) قوله: "وإذا تعدى [هذا لفظ القدرى في "مختصره". غن] إلخ" قال الحاكم الشهيد في "الكافي": وإن ركب المرتن الدابة، أو كان الرهن عبداً فاستخدمه، أو ثوباً فلبسه، أو سيفاً، فتقلده بلا إذن الراهن، فهو له ضامن. (غن)

(١٢) قوله: "ضمنه إلخ" ثم إن قضى القاضى بالقيمة من جنس الدين يتقاضى بمجرد القضاء، إذا كان الدين حالاً، ولا يطالب كل واحد منهما صاحبه إلا بالفضل، وإن كان مؤجلاً يضمن المرتن قيمته، ويكون رهناً عنده، لأنه بدل

الزيادة على مقدار الدين^(١) أمانة^(٢)، والأمانات تضمن بالتعدي، فلو رهنه خاتماً^(٣)، فجعله في خنصره^(٤) فهو ضامن؛ لأنه متعدي بالاستعمال؛ لأنه غير مأذون فيه، وإنما الإذن بالحفظ، واليمنى واليسرى في ذلك سواء؛ لأن العادة فيه مختلفة.

ولو جعله في بقية الأصابع كان رهناً بما فيه^(٥)؛ لأنه لا يلبس كذلك عادة، فكان من باب الحفظ، وكذا الطيلسان^(٦) إن لبسه لبساً معتاداً ضمن^(٧)، وإن وضعه على عاتقه^(٨) لم يضمن^(٩)، ولو رهنه سيفين أو ثلاثة فتقلدها^(١٠) لم يضمن في الثلاثة^(١١)، وضمن في السيفين؛ لأن العادة جرت بين الشجعان^(١٢) بتقلد سيفين في الحرب، ولم تجر بتقلد الثلاثة، وإن لبس خاتماً فوق خاتم، إن كان هو ممن يتجمل بلبس خاتمين ضمن، وإن كان لا يتجمل بذلك، فهو حافظ، فلا يضمن.

قال^(١٣): وأجرة البيت الذي يحفظ فيه الرهن على المرتن، وكذلك أجرة الحافظ وأجرة الراعى، ونفقة الرهن على الراهن^(١٤).

الرهن؛ فيكون له حكم أصله، فإذا حل الأجل أخذ بدينه، وإن قضى بالقيمة من خلاف جنس الدين كان الضمان رهناً عنده، إلا أن يقضيه دينه؛ لأنه بدل الرهن، فأخذ حكمه. (زيلي)

(١) أى دين المرتن.

(٢) فى يد المرتن.

(٣) ذكره بسبيل التفریم على مسألة القدورى. (غن)

(٤) بالكسر وكسر صاد وفتح آن: أنگشت كوچك. (م)

(٥) قوله: "كان رهناً بما فيه" ولو كان المرتن امرأة فتختمت به أى إصبع كان ضمنته؛ لأن النساء يتختمن لجميع أصابعهن. (غن)

(٦) طيلسان بالفتح يتلث اللام عن عياض وغيره: جادر معربست، أصله تالشان. (من)

(٧) لأن هذا استعمال، وليس بحفظ. (غن)

(٨) دوش. (م)

(٩) لأنه ليس بلبس وإنما هو حفظ. (غن)

(١٠) تقلد السيف حمائل شمشير بدوش كشيد. (نج)

(١١) قوله: "لم يضمن [لأنه ليس بلبس] إلخ" ثم ينبغي أن يعرف أن المراد بعدم الضمان فيما يعند حفظاً، لا استعمالاً أن لا يضمن ضمان الغصب، لا أنه لا يضمن أصلاً؛ لأن مضمون بالدين بهلاكه بما هو الأقل من قيمته ومن الدين، كالحاتم إذا جعله فى إصبع لا يتختم به فى العرف والعادة وكالثوب إذا ألقاه على عاتقه، وبه صرح فى "شرح الطحاوى". (غن)

(١٢) بالضم والكسر: دليران، جمع شجاع. (م)

(١٣) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٤) قوله: "على الراهن" فإن أبى فالقاضى بأمر المرتن بأن ينفق عليه، فإن قضى الدين فللمرتن أن يحبس

والأصل^(١) أن ما يحتاج إليه لمصلحة الرهن^(٢) وتبقيته، فهو على الراهن، سواء كان في الرهن فضل^(٣) أو لم يكن؛ لأن العين باق على ملكه، وكذلك منافعه مملوكة له^(٤)، فيكون إصلاحه وتبقيته عليه^(٥)؛ لما أنه^(٦) مؤنة^(٧) ملكه، كما في الوديعة، وذلك مثل النفقة في مأكله ومشربه، وأجرة الراعى في معناه^(٨)؛ لأنه علف^(٩) الحيوان. ومن هذا الجنس^(١٠) كسوة الرقيق^(١١) وأجرة ظئر^(١٢) ولد الرهن^(١٣)، وسقى البستان^(١٤)، وكرى^(١٥) النهر وتلقيح^(١٦) نخيله وجذاده^(١٧)، والقيام بمصالحه، وكل ما

الرهن، حتى يستوفى النفقة، فإن هلك الرهن بعد ذلك لشيء على الراهن، في قول زفر، وقال أبو يوسف: النفقة دين على الراهن. (٤)

(١) أى القاعدة الكلية.

(٢) أى غير مصلحة الحفظ.

(٣) على الدين. (٥)

(٤) قوله: "وكذلك منافعه مملوكة له" أى الأولاد والثمرات، وسائر ما ينمو، مثل الصوف والشعر وما ينبت من الأشجار في الأرض الموهونة، وسائر منافعه، يريد به أن العين باق على ملكه حقيقة، وكذا حكماً؛ لأن منافعه مملوكة، بخلاف المستعير، والموصى له بالخدمة، فإن النفقة عليهما؛ لأنهما نزلا بمنزلة المالك بملك المنفعة، والمرتهن لم يملكها مطلقاً؛ لأنه وإن ملك حبسها وفيه منفعة إضجار الراهن، ليتسارع إلى قضاء الدين، إلا أن منفعة قضاء الدين مشترك بينهما، فلم يتزل منزلة المالك. (ك)

(٥) راهن.

(٦) أى أن الإصلاح.

(٧) بار ومشقت.

(٨) قوله: "وأجرة الراعى في معناه" أى في معنى الإنفاق في الماكل والمشارب؛ لأنه علف الحيوان، أى الأجير سبب علف الحيوان؛ لأنه يوصل إليه به، فأطلق اسم السبب على المسبب، فإن قيل: كما أن الراعى يسوق الدابة إلى العلف، فكذلك يحفظها أيضاً، والحفظ على المرتهن وإن كان العلف على الراهن، ألا ترى أن أجر المرتبط الذى يأوى إليه الرهن على المرتهن، فيجب أن يكون الأجر عليهما نصفين.

قلنا: الراعى للإعلاف لا للحفظ، ألا ترى أن السارق من المرعى لا يقطع، ومن المناخ يقطع؛ لأن الحفظ تبع، والأجر بإزاء الأصل كالثلثين يقابل الرقبة دون الأطراف. (ك)

(٩) خورش.

(١٠) أى من جنس ما يحتاج إليه لمصلحة الرهن وتبقيته. (ك)

(١١) الموهون.

(١٢) مرضعة.

(١٣) أى الأمة الموهونة.

(١٤) قوله: "وسقى البستان إلخ" أى إن كان الرهن بستاناً فيه شجر، ونخل وكرم، وليس فيه ثمر، وهو مما يثمر، فسقيه وتلقيح نخله وجذاده والقيام بمصالحه على الراهن. (غن)

(١٥) حفر.

(١٦) گشن دادن خرما بن را. (من)

كان لحفظه^(١)، أو لرده إلى يد المرتهن^(٢)، أو لرد جزء منه^(٣)، فهو على المرتهن مثل أجره الحافظ؛ لأن الإمساك حق له، والحفظ واجب عليه^(٤)، فيكون بدله^(٥) عليه، وكذلك أجره البيت^(٦) الذي يحفظ الرهن فيه، وهذا في ظاهر الرواية.

وعن أبي يوسف: أن كراء المأوى^(٧) على الراهن بمنزلة النفقة؛ لأنه سعى في تبقيته، ومن هذا القسم^(٨) جعل الآبق^(٩)، فإنه على المرتهن؛ لأنه محتاج إلى إعادة يد الاستيفاء التي كانت له ليرده^(١٠)، فكانت^(١١) من مؤنة الرد فيلزمه^(١٢)، وهذا^(١٣) إذا كانت قيمة الرهن والدين سواء، وإن كانت قيمة الرهن أكثر^(١٤)، فعليه بقدر المضمون، وعلى الراهن بقدر الزيادة عليه؛ لأنه أمانة في يده، والرد لإعادة اليد، ويده في الزيادة يد المالك، إذ هو كالمودع فيها فلهذا يكون^(١٥) على المالك.

وهذا بخلاف أجره البيت^(١٦) الذي ذكرناه^(١٧)، فإن كلها تجب على المرتهن،

(١٧) يريدن خرما أو خرما بن. (من)

(١) الرهن.

(٢) قوله: "أو لرده [الرهن] إلخ" ووجهه أنه أبق العبد المرهون، فردّه إنسان إلى المرتهن، فالجعل عليه. (ك)

(٣) قوله: "أو لرد جزء منه" بأن يبيض عين الرهن أو يحدث به مرض آخر، فالمدّاة على المرتهن؛ لأن رد كل الرهن واجب على المرتهن، فكذلك جزؤه، وفي المدّاة جفّظ الجزء للرد، فيكون على المرتهن، كما في الكل. (ك)

(٤) قوله: "والحفظ واجب عليه" ولهذا لو شرط الراهن شيئاً للمرتهن على الحفظ لا يصح، ولا يستحقه بخلاف الوديعة، فإن المودع إذا شرط شيئاً على الحفظ يصح. (ك)

(٥) حفظ.

(٦) قوله: "وكذلك [أي على المرتهن] أجره البيت" لأن الحفظ والإمساك حق له، فكان ما يلزم فيه من الغرم عليه. (غن)

(٧) للبقرة والغنم وغيرهما، جائتيكه شب وروز يا شب دران كند. (من)

(٨) أي من القسم الذي يجب مؤنته على المرتهن. (ك)

(٩) قوله: "جعل" الجعل ما يجب للعامل على عمله، أي لو أبق العبد المرهون فرد من مدة السفر، فالجعل على المرتهن.

(١٠) الرهن إلى الراهن.

(١١) هذه الإعادة.

(١٢) الجعل.

(١٣) أي كون الجعل على المرتهن.

(١٤) من الدين.

(١٥) الجعل بقدر الزيادة.

(١٦) حال الجعل بخلاف إلخ.

(١٧) أي الذي يحفظ الرهن فيه.

وإن^(١) كان في قيمة الرهن فضل؛ لأن وجوب ذلك^(٢) بسبب الحبس، وحق الحبس في الكل ثابت له، فأما الجعل إنما يلزمه لأجل الضمان^(٣)، فيتقدر بقدر المضمون. ومداواة الجراحة^(٤)، ومعالجة القروح^(٥)، ومعالجة الأمراض، والفداء من الجناية^(٦)، ينقسم على المضمون والأمانة^(٧)، والخراج^(٨) على الراهن خاصة؛ لأنه^(٩) من مؤن^(١٠) الملك. والعشر فيما يخرج^(١١) مقدم على حق المرتهن؛ لتعلقه بالعين^(١٢)، ولا يبطل الرهن في الباقي^(١٣)؛ لأن وجوبه لا ينافي ملكه^(١٤)، بخلاف

(١) الواو وصلية.

(٢) أى أجرة البيت.

(٣) قوله: إنما يلزمه لأجل الضمان "أى لأجل أن الرهن مضمون على المرتهن مالية، فيتقدر بقدر المضمون؛ لأن جعل الأبق لإعادة اليد، ويده في قدر الأمانة يد المالك، فكانت مؤنة إعادتها على المالك، فيتقدر الواجب عليه بقدر ما يكون مضموناً عليه، بخلاف أجرة البيت الذى يحفظ فيه الرهن؛ لأن ذلك مؤنة حفظ الرهن بحبسه، وإمساكه عن الأيدي المعترضة، وحبس الجميم وإمساك الجميم حق المرتهن، ولهذا كان له حبس الكل ما بقى جزء من الدين. (ك)

(٤) بالكسر: زخم. (م)

(٥) قروح ويضم: ريش، قرحة يكى قروح جمع. (من)

(٦) قوله: "والفداء من الجناية" وهو الدين الذى يلحق الرهن بالأموال التى يضمها بالاستهلاك، إذا وجب ذلك فى الرهن، فإن ذلك فى حق كل واحد من الرهن والمرتهن؛ لأن جناية المضمون فى يد الضامن تجرى مجرى جناية الضامن، فيكون من ماله، وأما جناية الأمانة، فإنها كجناية الوديعة، فيكون على الراهن. (غن)

(٧) قوله: "ينقسم إلخ" فما كان من حصته المضمون فهو على المرتهن، وما كان من حصته الأمانة فهو على الراهن، وذلك لأن المرتهن مصلح بذلك حقه، ألا ترى أن ما يفوت من الرهن يذهب من دينه، فإذا عاد سلم له الدين بكامله، وإذا كان فى ذلك إصلاح حقه، كان عليه، وأما حصة الأمانة، فالمرتهن كالمودع فيكون على المالك. (غن)

(٨) أى خراج الأرض المرهونة.

(٩) أى لأن الخراج مؤنة، تلزم المالك لأجل الملك. (غن)

(١٠) بالفتح: مؤنة.

(١١) من الزرع والشجر. (غن)

(١٢) قوله: "لتعلقه إلخ" يعنى بخلاف حق المرتهن، فإن حقه يتعلق بالرهن من حيث المالية، لأن حيث العين، والعين مقدم على المالية، فكذلك ما يتعلق بالعين مقدم على ما يتعلق بالمالية، فإن قيل: لما كان العشر متعلقاً بالعين، كان استحقاقه كاستحقاق جزء من الأرض، لكون كل واحد منهما عيناً ورد عليه عقد الرهن، فإن وضع المسألة فيما إذا ارتهن أرضاً عشرية مع شجر أو زرع فيها، فأخذ العشر والاستحقاق فى جزء من الأرض يبطل الرهن؛ لظهور الشيوع فيه، فكذا فى استحقاق العشر.

أجاب بقوله: ولا يبطل الرهن فى الباقي؛ لأن وجوبه أى وجوب العشر لا ينافي ملكه فى جميع ما رهنه، ألا ترى أنه لو باعه جاز، ولو أدى العشر من موضع آخر جاز، فصح الرهن فى الكل، ثم خرج جزء معين فلم يتمكن الشيوع فى الرهن، لا مقارناً، ولا طارئاً، بخلاف الاستحقاق؛ لأن الاستحقاق ملك الغير، فلم يصح الرهن فيه، وكذا فيما وراءه؛ لأنه مشاع. (عناية)

(١٣) أى تسعة أعشار.

الاستحقاق^(١).

وما أداه أحدهما^(٢) مما وجب على صاحبه، فهو متطوع^(٣)، وما أنفق أحدهما مما يجب على الآخر بأمر^(٤) القاضى^(٥) رجع عليه، كأن صاحبه أمره به^(٦)؛ لأن ولاية القاضى عامة.

وعن أبى حنيفة أنه لا يرجع إذا كان صاحبه حاضراً^(٧)، وإن^(٨) كان^(٩) بأمر القاضى، وقال أبو يوسف: يرجع فى الوجهين^(١٠)، وهى فرع مسألة الحجر^(١١)، والله أعلم.

باب ما يجوز ارتهانه والارتهان به وما لا يجوز^(١٢)

قال^(١٣): ولا يجوز رهن^(١٤) المشاع^(١٥)، وقال الشافعى: يجوز^(١٦). ولنا فيه وجهان: أحدهما: يبتنى على حكم الرهن، فإنه عندنا ثبوت يد الاستيفاء^(١٧)،

(١٤) الراهن.

(١) أى بخلاف ما إذا استحق بعض الرهن شائعاً.

(٢) الراهن والمرتهن.

(٣) قوله: "فهو متطوع" لأنه قضى دين غيره بغير أمره، وهو غير مضطر فيه؛ لأنه يمكن أن يرفع الأمر إلى القاضى، حتى يأمر صاحبه بالأداء أو الإنفاق إن كان حاضراً، أو إن كان غائباً، بأمر الحافظ بالإنفاق ليرجم عليه. (ك).

(٤) بالإنفاق.

(٥) وما أنفق أحدهما مما يجب على الآخر بغير أمر القاضى فهو متطوع.

(٦) أى بالإنفاق.

(٧) راهناً أو مرتبناً.

(٨) الواو وصلية.

(٩) الإنفاق.

(١٠) أى الحضور والغيبة.

(١١) قوله: "وهى فرع مسألة الحجر" فمذهب أبى حنيفة أن القاضى لا يلى على الحاضر، وعندهما يلى عليه، فعندهما لما نفذ حجر القاضى على الحر كان نافذاً حال غيبته وحضرته، وعند أبى حنيفة لو نفذ عليه أمر القاضى حال حضرته يصير محجوراً عليه، وهو لا يراه، بخلاف حال غيبته؛ لأن فيها ضرورة. (٦)

(١٢) قوله: "باب ما يجوز ارتهانه إلخ" لما ذكر مقدمات مسائل الرهن، ذكر فى هذا الباب تفصيل ما يجوز ارتهانه والارتهان به، وما لا يجوز، إذ التفصيل إنما يكون بعد الإجمال. (نت)

(١٣) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(١٤) سواء رهن من شريكه أو غيره.

(١٥) قابلاً للقسمة كان أو غيره، كنصف أرض ونصف دار ونصف عبد.

(١٦) قوله: "يجوز" لأن موجب الرهن استحقاق المبيع فى الرهن والمشاع يجوز بيعه، فيجوز رهنه. (كف)

(١٧) والمراد منه اختصاص المرتهن بالرهن حيساً إلى أن يقضى الراهن دينه. (غن)

وهذا^(١) لا يتصور فيما يتناوله العقد^(٢)، وهو المشاع، وعنده^(٣) المشاع يقبل ما هو الحكم عنده، وهو تعيينه^(٤) للبيع.

والثاني: أن موجب الرهن^(٥) هو الحبس الدائم^(٦)؛ لأنه لم يشرع إلا مقبوضاً بالنص^(٧)، أو بالنظر إلى المقصود منه، وهو^(٨) الاستيثاق من الوجه الذى بيناه^(٩)، وكل ذلك يتعلق بالدوام^(١٠)، ولا يفضى إليه^(١١) إلا استحقاق الحبس، ولو جوزناه فى المشاع يفوت الدوام؛ لأنه لا بد من المهايأة^(١٢)، فيصير^(١٣) كما إذا

(١) قوله: "وهذا" أى يد الاستيفاء فى الجزء الشائع لا يتحقق؛ لأن اليد حقيقة لا يثبت إلا على جزء معين، فإن قيل: كيف يستقيم هذا، والشيوع لا يمنع الاستيفاء حقيقة، فإن من كان له على غيره عشرة فدفع إليه المديون كيساً فيه عشرون درهماً، ليستوفى حقه منه، يصير مستوفياً حقه من النصف شائعاً، وإذا لم يمنع الشيوع حقيقة الاستيفاء فكيف يمنع ثبوت يد الاستيفاء.

قلنا: موجب حقيقة الاستيفاء ملك عين المستوفى، والشيوع لا يمنع الملك، وموجب الرهن يد الاستيفاء فقط، وإذا لا يتحقق فى الجزء الشائع. (كف)

(٢) قوله: "لا يتصور إلخ" لأن اليد يثبت على معين، والمرهن من المشاع غير معين، والمعين غير مرهون، فيكون اليد ثابتة على غير المرهون، وفيه فوات حكمه. (ع)

(٣) الشافعى.

(٤) المرهون.

(٥) أى موجب حكمه يعنى لازمه. (عناية)

(٦) قوله: "هو الحبس الدائم" أى من وقت العقد إلى وقت الفكاك؛ لقوله تعالى ﴿فرهان مقبوضة﴾، فهذا يقتضى أن لا يكون مرهوناً إلا فى حال يكون مقبوضاً فيه، ولأن المقصود بالرهن صيانة حق المرتهن عن التوى بالحدود وإضجار الراهن؛ ليتسارع إلى قضاء الدين، وإنما يحصل هذا المقصود بدوام يد المرتهن عليه، ونعنى به استحقاق دوام اليد لا وجود يد المرتهن حساً، وبالإعارة من الرهن أو الغصب لا يفوت الاستحقاق، فهذا لا يبطل به الرهن، وذلك لا يتحقق من الشيوع؛ لأنه يحتاج إلى المهايأة مع المالك فى الإمساك، فينتفع المالك يوماً بحكم الملك، ويحفظه المرتهن يوماً بحكم الرهن، فهو بمنزلة قوله: رهنك يوماً ويوماً لا. (ك)

(٧) وهو قوله تعالى: ﴿فرهان مقبوضة﴾. (ك)

(٨) مقصود.

(٩) وهو صيانة حق المرتهن عن التوى بالحدود وإضجار الراهن؛ ليمارس إلى قضاء الدين. (ك)

(١٠) قوله: "وكل ذلك" أى كل ما مر من قوله: لم يشرع إلا مقبوضاً بالنص، أو بالنظر إلى المقصود متعلق بالدوام، أما تعلقه بالدوام بالنظر إلى المقصود، فظاهر، فإنه لو تمكن من الاسترداد ربما حجد الرهن والدين جميعاً، فيفوت الاستيثاق، وأما بالنظر إلى النص فلأنه لما وجب القبض ابتداء وجب بقاء؛ لأن ما تعلق بالحل فلا ابتداء والبقاء فيه سواء كالحرمية فى النكاح. (ع)

(١١) أى إلى دوام الحبس.

(١٢) قوله: "من المهايأة [قسمة المنافع على التعاقب والتناوب]" وهى لغة مفاعلة من الهيأة، وهى الحالة الظاهرة للمتهمين للشيء، والتناوب تفاعل منها، وهى أن يتواضعوا على أمر فيتراضوا به، حقيقة أن كلا منهم رضى ببيعة واحدة ويختارها، وشرعاً قسمة المنافع. (درر شرح غرر)

قال: رهنتك^(١) يوماً ويوماً لا، ولهذا لا يجوز فيما يحتمل القسمة^(٢)، وما لا يحتملها، بخلاف الهبة، حيث تجوز فيما لا يحتمل القسمة؛ لأن المانع في الهبة غرامة القسمة^(٣)، وهو فيما يقسم^(٤).

أما حكم الهبة الملك، والمشاع يقبله^(٥)، وههنا^(٦) الحكم ثبوت يد الاستيفاء، والمشاع لا يقبله، وإن^(٧) كان^(٨) لا يحتمل القسمة، ولا يجوز^(٩) من شريكه؛ لأنه لا يقبل حكمه على الوجه الأول، وعلى الوجه الثاني^(١٠) يسكن يوماً^(١١) بحكم الملك، ويوماً بحكم الرهن، فيصير كأنه رهن يوماً ويوماً لا، والشيوخ الطارئ يمنع بقاء الرهن^(١٢) في رواية الأصل^(١٣).

وعن أبي يوسف^(١٤) أنه^(١٥) لا يمنع^(١٦)، لأن حكم البقاء أسهل^(١٧) من حكم

(١٣) أى رهن المشاع.

(١) ولو صرح بذلك لا يصح الرهن، فكذا هنا. (غن)

(٢) قوله: "ولهذا" أى ولأن الدوام يفوت في المشاع يتساوى ما يحتمل القسمة وما لا يحتمل القسمة في الرهن. (ع)

(٣) أى ضرر جبر الواهب على القسمة من غير الترام. (ك)

(٤) أى ذلك مخصوص بما يقبل القسمة. (ك)

(٥) قوله: "والمشاع إلخ" والقبض شرط تمام ذلك العقد فراعى وجوده في كل محل بحسب الإمكان. (كف)

(٦) أى في الرهن.

(٧) الواو وصلية.

(٨) المرهون.

(٩) أى لا يجوز رهنه من شريكه على الوجهين. (ع)

(١٠) قوله: "وعلى الوجه الثاني" أى قوله أن موجب الرهن هو الحبس الدائم. [ع] إلخ" أى على وجه الثاني أيضاً لا يجوز من شريكه؛ لأنه يفوت دوام الحبس بحكم الرهن، فيصير كأنه رهن يوماً ويوماً لا، وقوله: يسكن يوماً إلخ أراد به الحبس بحكم الرهن لا أنه يسكن؛ لأنه ممنوع عن الانتفاع بالرهن. (ك)

(١١) يفوت به دوام الحبس. (ع)

(١٢) قوله: "والشيوخ الطارئ" بأن رهن جميع العين، ثم تناسخا العقد في النصف ورده المرتن يمنع بقاء الرهن أى في النصف الثاني في رواية الأصل، وهو الصحيح، حتى قالوا في العدل: إذا سلب على بيع الرهن به كيف شاء فباع نصفه، يظل الرهن في النصف الباقي للشيوخ الطارئ. (ك)

(١٣) مبسوط.

(١٤) في رواية ابن سماعة.

(١٥) أى أن الشيوخ الطارئ. (ك)

(١٦) بقاء الرهن.

(١٧) قوله: "أسهل إلخ" ألا ترى أن صيرورة المرهون ديناً في ذمة غير المرتن يمنع ابتداء الرهن، ولا يمنع بقاءه حتى إذا اتلف المرهون إنسان، أو بيم المرهون بشئ، يكون القيمة، أو الثمن رهناً في ذمة من عليه، وابتداء عقد الرهن مضافاً إلى

الابتداء، فأشبه الهبة^(١)، وجه الأول^(٢): أن الامتناع^(٣) لعدم المحلية، وما يرجع إليه^(٤)، فالابتداء والبقاء سواء، كالمحرمة في باب النكاح^(٥)، بخلاف الهبة؛ لأن المشاع يقبل حكمها، وهو الملك، واعتبار القبض في الابتداء لنفي الغرامة^(٦)، على ما بيناه^(٧)، ولا حاجة إلى اعتباره في حالة البقاء، ولهذا يصح الرجوع في بعض الهبة^(٨)، ولا يجوز فسخ العقد في بعض الرهن.

قال^(٩): ولا رهن ثمرة^(١٠) على رؤوس النخيل دون النخيل، ولا زرع الأرض دون الأرض، ولا رهن النخيل في الأرض دونها؛ لأن المرهون متصل بما ليس بمرهون خلقة، فكان في معنى الشائع.

وكذا^(١١) إذا رهن الأرض دون النخيل، أو دون الزرع، أو النخيل دون الثمر؛ لأن الاتصال يقوم بالطرفين، فصار الأصل^(١٢) أن المرهون إذا كان متصلاً بما ليس بمرهون لم يجز؛ لأنه لا يمكن قبض المرهون وحده^(١٣). وعن أبي حنيفة^(١٤): أن رهن الأرض بدون الشجر جائز^(١٥)؛ لأن الشجر اسم

دين في الذمة لا يجوز. (كفاية)

(١) فإن الشيوخ الطائري لا يمتنع بقاء الهبة.

(٢) أي وجه رواية الأصل.

(٣) أي المشاع ليس بمحل للرهن.

(٤) أي إلى المحل.

(٥) فإنه لا يفرق فيه بين الابتداء والبقاء.

(٦) أي غرامة القسمة. (غن)

(٧) قوله: "على ما بيناه" أي في كتاب الهبة، وهو قوله: وفي إثبات الملك قبل القبض إلزام المتبرع شيئاً لم يتبرع

به، وهو التسليم. (ك)

(٨) قوله: "ولهذا" أي لأجل أن حكم الهبة لا ينافي المشاع، صح الرجوع في بعض الهبة، بخلاف الرهن، فإن

حكمه ملك الحبس الدائم، والإشاعة تنافيه، فلم يصح التفاضل في بعض الرهن. (غن)

(٩) أي القندوري "في مختصره". (غن)

(١٠) قوله: "ولا رهن إلخ" معطوف على قوله: ولا يجوز رهن المشاع، وعلته علته. (عناية)

(١١) أي لا يجوز

(١٢) أي القاعدة الكلية.

(١٣) لاختلاطه بغيره. (ع)

(١٤) في رواية الحسن بن زياد.

(١٥) قوله: "إن رهن إلخ" يعني أن النخل عبارة عن البدن مع مكانه، والشجر عبارة عن الخشب بموضعه، ألا ترى

أنه في غير موضعه جزء، وليس بنخل، فكأنه استثنى النخل مم مكانه من الأرض، فيصير رهنًا لما سواه، وذلك جائز،

للنابت^(١)، فيكون استثناء الأشجار بمواضعها^(٢). بخلاف ما إذا رهن الدار^(٣) دون البناء؛ لأن البناء اسم للمبنى^(٤)، فيصير رهنًا لجميع الأرض، وهي مشغولة بملك الراهن^(٥).

ولو رهن النخيل بمواضعها جاز^(٦)؛ لأن هذه مجاورة، وهي^(٧) لا تمنع الصحة. ولو كان فيه تمر يدخل في الرهن^(٨)؛ لأنه تابع لاتصاله به، فيدخل تبعًا تصحيحًا للعقد، بخلاف البيع؛ لأن بيع النخيل بدون التمر جائز^(٩)، ولا ضرورة إلى إدخاله^(١٠) من غير ذكره، وبخلاف المتاع في الدار^(١١)، حيث لا يدخل في رهن الدار^(١٢) من غير ذكر؛ لأنه ليس بتابع بوجه ما، وكذا يدخل الزرع والرطبة في رهن الأرض^(١٣)، ولا يدخل في البيع؛ لما ذكرنا في الثمرة^(١٤).

وليس كذلك إذا استثنى البناء؛ لأن ذلك عبارة عن العمارة دون مكانها، فيدخل مكانها في الرهن، وهو مشغول بها فلا يصح. وأما إذا رهن الأرض واستثنى النخل بمواضعه جاز في قولهم جميعًا؛ لأنه رهن ما سواه، وذلك بقعة محوزة مجاورة لمكان النخل، فيصح فيها الرهن. (غن)

(١) على الأرض ولهذا يسمى بعد القطع جدعًا لا شجرًا. (كف)

(٢) قوله: "فيكون استثناء الخ" أي فيكون استثناء الشجر استثناء للنبت، فكان رهنًا لما سوى النبت من الأرض، وذلك جائز، بخلاف رهن الأرض دون البناء، إذ البناء اسم للموضوع على وجه الأرض، فكان ذلك رهنًا بجميع الأرض، وذلك مشغول بملك الراهن. (كفاية)

(٣) فإنه لا يصح.

(٤) بدون الأرض.

(٥) أي البناء.

(٦) ذكرها تقريبًا على مسألة "المختصر". (غن)

(٧) أي المجاورة، لا تمنع الصحة فلا يكون في معنى الشائم.

(٨) قوله: "ولو كان ذكرها تقريبًا أيضًا. غن" أي لو كان في النخل الذي رهنه بمواضعه تمر، دخل في الرهن، لأن العقد لا يصح على النخل دون التمر، ودخوله في العقد لا يوجب زوال ملك الراهن عنه، وقد قصد إلى عقد صحيح، فدخل فيه ما لا يصح إلا به، وليس كذلك إذا باع النخل؛ لأن بيع النخل دون التمر صحيح، فلم يكن بنا حاجة إلى إدخال التمر بغير تسمية. (غن)

(٩) وفي الرهن ضرورة إلى إدخاله تصحيحًا لعقد الرهن.

(١٠) في البيع.

(١١) قوله: "وبخلاف المتاع الخ" يعني كما أن التمر لا يدخل من غير ذكر في بيع النخل، فكذلك لا يدخل المتاع في رهن الدار من غير ذكر. (غن)

(١٢) قوله: "حيث لا يدخل الخ" يعني إذا رهن دارًا مشغولة بأمتعة الراهن لم يصح الرهن؛ لأنها لما لم تكن تابعة بالدار بوجه لم تدخل في رهنها من غير ذكر، فانتفى القبض، ألا ترى أنه لو باع الدار بكل قليل وكثير هو فيها، أو منها لم يدخل الأمتعة، بخلاف ما لو باع النخل بكل قليل وكثير هو فيها، أو منها فإنه يدخل الثمار. (عناية)

(١٣) قوله: "والرطبة" رطبة سبت است تر. (من) وفي "البرهان القاطم": سبت غياهي بأشد بغايت نرم وأملس

ويدخل البناء والغرس^(١) في رهن الأرض والدار والقريبة؛ لما ذكرنا^(٢)، ولو رهن الدار بما فيها جاز^(٣)، ولو استحق بعضه^(٤)، إن كان الباقي يجوز^(٥)، ابتداء الرهن عليه وحده، بقي رهناً بحصته^(٦)، وإلا بطل كله^(٧)؛ لأن الرهن جعل كأنه ما ورد إلا على الباقي^(٨).

ويمنع التسليم كون الراهن^(٩)، أو متاعه في الدار المرهونة، وكذا متاعه في الوعاء المرهون^(١٠)، ويمنع التسليم^(١١) الدابة المرهونة الحمل عليها، فلا يتم^(١٢)، حتى يلقي الحمل؛ لأنه شاغل لها^(١٣).

كه جار يايه را خور دن آن فريه سازد.

(١٤) قوله: "لما ذكرنا في الشرة" من أن الرهن لا يصح دون ذلك، ودخوله فيه لا يخرج من ملك الراهن، فلذلك دخل تصحيحاً للعقد. (غن)

(١) درخت.

(٢) إشارة إلى قوله: لأنه تابع. (غن)

(٣) قوله: "ولو رهن [ذكره تقريباً] إلخ" أي لو رهنها وما فيها وخلي بينه وبين ذلك، وهو خارج منها، ثم الرهن؛ لأن الكل مرهون، فتم القبض في الكل. (كف)

(٤) المرهون.

(٥) قوله: "إن كان الباقي [بعد ورود الاستحقاق بمحله] يجوز إلخ" وهو فيما إذا بقي الباقي شيئاً معيناً غير شائع، بأن كان المستحق موضعاً معيناً، فرهته ابتداء يجوز، فكلنا بقاء. (مل)

(٦) قوله: "بقي رهناً بحصته" أي مضموناً بحصته، كما إذا هلك الباقي يقسم الدين على قيمة الباقي وقيمة المستحق، فما أصاب الباقي يهلك بحصته، وما أصاب المستحق يبقى ديناً في ذمته، وإن كان في قيمة الباقي وفاء بالدين، لا يذهب جميع الدين، بخلاف ما لو رهن الباقي ابتداء، وفيه وفاء بالدين. (ك)

(٧) قوله: "ولا [أي وإن كان ابتداء الرهن لا يجوز عليه. غن] أي وإن كان الباقي لا يجوز ابتداء الرهن عليه، بأن استحق جزءً شائعاً، أو ما هو في معنى الشائع، كالثمر ونحوه، بقي الباقي مشاعاً، فبطل الرهن؛ لأن تبيين بالاستحقاق أن الرهن وقم باطلا. (زيلي)

(٨) قوله: "لأن الرهن [متعلق بقوله بقي وبطل] إلخ" أي تبيين أن الرهن من الابتداء كان فيما بقي، وهو غير مشاع في الأول، فكان جائزاً، ومشاع في الثاني، فلم يجوز. (مل)

(٩) قوله: "ويمنع التسليم إلخ" حتى لو أخرج الراهن متاعه، وكان هو مع المرتن فيها قائلاً سلمت إليك لا يكون تسليمًا، حتى يخرج، ويقول سلمتها إليك. (ك)

(١٠) أي كذا بمنع التسليم كون متاع الراهن في إلخ.

(١١) ذكرها تقريباً أيضاً.

(١٢) الرهن؛ لأنها مشغولة بالحمل كشق الدار بالمتاع. (كف)

(١٣) قوله: "لأنه [أي الحمل] شاغل إلخ" فالحاصل أنه لا يتم تسليم المشغول بالراهن أو بملكه، إلا بإزالة الشواغل، بخلاف ما إذا كان الرهن شاغلاً لا مشغولاً حيث يتم تسليمه، كما إذا رهن الحمل على دابة، أو المتاع في دار، أو وعاء دون الدابة، والدار والوعاء، حيث يتم التسليم قبل إسقاط الحمل، وإخراج المتاع عن الوعاء والدار؛ لأن المرهون فيها شاغل لا مشغول. (كف)

بخلاف ما إذا رهن الحمل دونها، حيث يكون رهناً تاماً^(١) إذا دفعها إليه؛ لأن الدابة مشغولة به، فصار كما إذا رهن متاعاً في دار، أو وعاء دون الدار والوعاء. بخلاف ما إذا رهن سرجاً على دابة، أو لجاماً في رأسها ودفع الدابة مع السرج واللجام حيث لا يكون رهناً، حتى ينزعه منها، ثم يسلمه إليه؛ لأنه من توابع الدابة^(٢)، بمنزلة الثمرة للنخيل، حتى قالوا: يدخل^(٣) فيه^(٤) من غير ذكر. قال^(٥): ولا يصح الرهن بالأمانات كالودائع والعواري والمضاريات، قال: ومال الشركة؛ لأن القبض في باب الرهن قبض مضمون^(٦)، فلا بد من ضمان ثابت، ليقع القبض مضموناً، ويتحقق استيفاء الدين منه^(٧).

قال: وكذلك لا يصح بالأعيان المضمونة بغيرها، كالمبيع في يد البائع^(٨)؛ لأن الضمان ليس بواجب، فإنه إذا هلك العين لم يضمن البائع شيئاً، لكنه يسقط الثمن، وهو حق البائع^(٩)، فلا يصح الرهن^(١٠). فأما الأعيان المضمونة بعينها، وهي أن يكون^(١١) مضموناً بالمثل، أو بالقيمة عند هلاكه مثل المغصوب، وبديل الخلع والمهر وبديل الصلح عن دم العمد يصح الرهن بها؛ لأن الضمان متقرر، فإنه^(١٢) إن كان قائماً وجب تسليمه، وإن كان هالكا تجب قيمته، فكان رهناً بما هو مضمون،

(١) في الحمل. غن؛ لأن الرهن ليس مشغول بغيره ولا هو تابع له. (كف)

(٢) فلا يصح إفراده عنها بالرهن. (غن)

(٣) قوله: "حتى قالوا: إلخ" أي قال المشايخ: إذا رهن دابة عليها سرج، أو لجام، دخل ذلك في الرهن من غير ذكر تبعاً. (عناية)

(٤) أي في الرهن.

(٥) أي القلوري في "مختصره". (غن)

(٦) قوله: "قبض مضمون" أي قبض يصير به المقبوض مضموناً على القابض بقدر الدين، فلا بد من ضمان على الراهن، حتى يصير المرهون مضموناً على المرتهن بقدر ذلك الضمان، وليس في الأمانات ضمان، فإن حق صاحب الأمانة مقصور على العين. (ك)

(٧) مرهون.

(٨) قوله: "كالمبيع" بأن اشترى عيناً، ثم إن المشتري أخذ رهناً من البائع بالمبيع، فإن الرهن باطل؛ لأن المبيع ليس بمضمون، ألا ترى أنه إذا هلك المبيع لم يضمن إلخ، وإن ساء مضموناً بغيره باعتبار سقوط الضمان إن لم يقبض، ورده إذا قبض، وإلا فهو ليس بمضمون؛ لأنه إذا هلك يهلك ملك البائع، فلا يجب عليه شيء، كما إذا هلكت الوديعة. (كفاية)

(٩) لأنه لا اعتبار للبطل. (كف)

(١٠) به فلو هلك يهلك بغير شيء.

(١١) العين.

(١٢) أي فإن كل واحد من المغصوب وغيره.

فيصح^(١).

قال^(٢): والرهن بالدرك باطل^(٣)، والكفالة بالدرك^(٤) جائزة، والفرق^(٥) أن الرهن للاستيفاء، ولا استيفاء قبل الوجوب^(٦)، وإضافة التملك^(٧) إلى زمان في المستقبل لا تجوز^(٨)، أما الكفالة فلا لتزام المطالبة^(٩)، والتزام الأفعال يصح مضافاً إلى المال، كما في الصوم^(١٠) والصلاة^(١١)، ولهذا^(١٢) تصح الكفالة بما ذاب له^(١٣) على فلان، ولا يصح الرهن^(١٤)، فلو قبضه قبل الوجوب^(١٥)، فهلك عنده^(١٦) يهلك أمانة؛ لأنه لا عقد حيث وقع^(١٧) باطلاً.

بخلاف الرهن^(١٨) بالدين الموعود، وهو أن يقول: رهنتك هذا لتقرضني ألف درهم، وهلك في يد المرتهن حيث يهلك بما سمي من المال بمقابلته^(١٩)؛ لأن الموعود

(١) الرهن.

(٢) أى فى "الجامع الصغير". (غن)

(٣) قوله: "والرهن بالدرك إلخ" صورته: أن يبيع شيئاً ويسلمه إلى المشتري، فيخالف المشتري أن يستحقه أحد، فيأخذ من البائع رهناً بالثمن، لو استحقه أحد، وهو باطل، حتى لا يملك المرتهن حبس الرهن إن قبضه قبل الوجوب، استحق المبيع أولاً. (عناية)

(٤) هو فى اللغة عبارة عن التبعة فى كل شىء ويراد به ضمان الثمن عند استحقاق المبيع. (غن)

(٥) بين الرهن والكفالة.

(٦) قوله: "ولا استيفاء إلخ" فإن الواجب هو الذى يستوفى، وضمان الدرك هو ضمان الثمن عند استحقاق المبيع فلا يجب قبل الاستحقاق. (كف)

(٧) قوله: "وإضافة إلخ" أى لا يصح الرهن مضافاً إلى حال وجود الدين؛ لأن الاستيفاء معاوضة، فلا تحتمل الإضافة، لأن إضافة التملك إلى زمان فى المستقبل لا تجوز. (كف)

(٨) قوله: "لا تجوز" بيانه أن الرهن فيه معنى التملك؛ لأن الارتهان استيفاء، والرهن إبقاء، فكان فيه معنى المبادلة، والتملك لا يصح تعليقه بالأخطار. (عيني)

(٩) لا لالتزام أصل الدين. (ك)

(١٠) بالنذر. (كف)

(١١) فإنها تحتمل التعليق بالخطر والإضافة. (غن)

(١٢) إيضاح لقوله: والتزام المال يصح مضافاً إلى المال. (غن)

(١٣) ثبت وتقرر.

(١٤) بما يذوب له على فلان.

(١٥) قوله: "فلو قبضه" أى لو قبض المشتري الرهن بالدرك قبل حلول الدرك، فهلك إلخ. (عيني)

(١٦) المشتري.

(١٧) الرهن.

(١٨) متصل بقوله يهلك أمانة يعنى أنه لا يهلك أمانة، بل يهلك مضموناً. (غن)

جعل^(١) كالوجود^(٢) باعتبار الحاجة^(٣)، ولأنه مقبوض بجهة الرهن^(٤) الذي يصح على اعتبار وجوده^(٥)، فيعطى له حكمه، كالمقبوض على سوم الشراء^(٦) فيضمنه^(٧).

قال^(٨): ويصح الرهن برأس مال السلم ويضمن الصرف والمسلم فيه، وقال زفر: لا يجوز؛ لأن حكمه الاستيفاء^(٩)، وهذا^(١٠) استبدال لعدم المجانسة، وباب الاستبدال^(١١) فيها^(١٢) مسدود.

(١٩) قوله: "يهلك بما سمي إلخ" هذا إذا ساوى قيمة الرهن وما سمي له من القرض، أو كانت قيمته أكثر من ذلك، وأما إذا كانت قيمة الرهن أقل من ذلك فيهلك بقيمة الرهن، إذ قد تقرر فيما مر أن الرهن مضمون بالأقل من قيمته ومن الدين، ولكن المصنف ذكر هنا قوله: حيث يهلك بما سمي له من القرض في صورة الإطلاق جرياً على ما هو الظاهر الغالب من كون قيمة الرهن مساوية للدين، أو أكثر من ذلك. (نت)

(١) قوله: "لأن الموعود جعل إلخ" فإن الرجل يحتاج إلى استخراج شيء وصاحب المال لا يعطيه قبل قبض الرهن، فيجعل الدين الموعود موجوداً احتياطاً؛ للجواز دفعاً للحاجة عن المستقرض. (عيني)

(٢) حالة الرهن.

(٣) قوله: "باعتبار الحاجة" فإن قيل: فليجعل المعلوم في الدرك موجوداً بلا شركة في الحاجة، أجب: بأن المعلوم يجعل موجوداً إذا كان على شرف الوجود، والظاهر من حال المسلم إنجاز وعده، والدرك ليس كذلك؛ لأن الظاهر عدم الاستحقاق، فإن المسلم العاقل لا يقدم على بيع مال غيره. (٤)

(٤) قوله: "ولأنه [المال الموهون] مقبوض إلخ" والمقبوض بجهة الشيء له حكم ذلك الشيء، فيعطى له أى للذى قبض بجهة الرهن حكم الرهن، حتى يهلك بما سمي من المال بمقابلته، فإن قيل: قياس هذا بالمقبوض على سوم الشراء غير صحيح؛ لأن الواجب فيه القيمة، وفيما نحن فيه الموعود.

فالجواب أن التساوى بين المقيس والمقيس عليه في جميع الوجوه ليس بلازم، واعتباره به من حيث إنه يهلك مضموناً، لا أمانة، وأما الفرق بينهما من حيث وجوب القيمة والموعود، فباعتبار أن ضمان الرهن ضمان استيفاء الدين حيث جعل الدين موجوداً فيقدر بقدره، وضمن المقبوض على سوم الشراء ضمان مبتدأ يجب بالعقد، إذ ليس للبائع على المشتري شيء قبل البيع، فيجعل مضموناً بالقيمة عند تعذر إيجاب المسمى كضمان الغصب. (٤)

(٥) أى الدين.

(٦) قوله: "كالمقبوض على سوم الشراء" فإنه مضمون على القابض؛ لأنه مقبوض بجهة حكم الشراء فجعل كالمقبوض بحقيقته في إيجاب الضمان. (ك)

(٧) قوله: "فيضمنه [أى الأقل من قيمة الرهن، وما سمي. ك]" أى المرتهن القابض على سوم الرهن عن الدين الموعود. (عيني)

(٨) أى القدرى في "مختصره". (غن)

(٩) قوله: "لأن حكمه [رهن] إلخ" أى لأن الرهن إذا هلك كان المرتهن مستوفياً لدينه من الرهن، واستيفاء غير رأس المال، وبذل الصرف والمسلم فيه لا يجوز؛ لأن استبدال هذه الأشياء من غير جنسه لا يجوز. (غن)

(١٠) أى أخذ الرهن عن هذه الأشياء استبدال، وليس باستيفاء. (٤)

(١١) فإن قبض هذه الأشياء شرط، وبلاستبدال يفوت ذلك.

(١٢) في هذه المذكورات.

ولنا^(١) أن المجانسة ثابتة في المالية، فيتحقق الاستيفاء من حيث المال، وهو المضمون^(٢) على ما مر^(٣).

قال: والرهن بالمبيع باطل^(٤)؛ لما بينا أنه^(٥) غير مضمون بنفسه، فإن هلك^(٦) ذهب بغير شيء^(٧)؛ لأنه لا اعتبار للبطل، فبقي قبضاً بإذنه^(٨)، وإن هلك الرهن^(٩) بضمن الصرف، ورأس مال السلم في مجلس العقد، تم الصرف والسلم، وصار المرتهن مستوفياً لدينه حكماً؛ لتحقق القبض حكماً، وإن افترقا^(١٠) قبل هلاك الرهن بطلاً؛ لفوات القبض حقيقةً وحكماً^(١١).

وإن هلك^(١٢) الرهن بالمسلم فيه بطل السلم بهلاكه، ومعناه: أنه يصير^(١٣) مستوفياً للمسلم فيه، فلم يبقى السلم، ولو تفاسخا السلم، وبالمسلم^(١٤) فيه رهن،

(١) قوله: "ولنا أن إلخ" أى لنا أن الرهن للاستيفاء، وكل دين يمكن استيفاءه من الرهن جاز الرهن به، كما في الرهن بسائر الديون، وهذه الديون يمكن استيفاءها من الرهن، فيصح الرهن بها، والرهن وإن لم يكن من جنس حقه صورة، فهو من جنس حقه معنى، وهو المالية، والمضمون من الرهن معناه لا صورته؛ لأن صورته أمانة، فإذا هلك الرهن تم العقد، وصار مستوفياً لحقه. (غن)

(٢) قوله: "وهو المضمون" أى المالية هي المضمون في عقد الرهن؛ لأن العين أمانة في يده، فإذا كان مضموناً من حيث المالية، والأموال كلها جنس واحد من حيث المالية، فيتحقق المجانسة. (ك)

(٣) قوله: "ما مر" إشارة إلى ما ذكر في أوائل كتاب الرهن، والاستيفاء يقع بالمالية، أما العين أمانة. (غن)

(٤) لأنه ليس في مقابلة حق مضمون بنفسه. (غن)

(٥) مبين.

(٦) الموهون عند المشتري المرتهن.

(٧) والبيع على حاله. (غن)

(٨) أى البائتم الراهن.

(٩) في يد المرتهن.

(١٠) العاقدان في الصرف والسلم. (غن)

(١١) قوله: "لفوات القبض [المستحق في المجلس. غن] حقيقةً وحكماً" أما حقيقةً فظاهر، وأما حكماً فلا لأنه يكون بالهلاك، فلا يثبت قبله. (كف)

(١٢) في يد رب السلم

(١٣) قوله: "أنه يصير مستوفياً إلخ" هذا ليس على إطلاقه؛ لأنه إنما يصير مستوفياً للمسلم فيه، إذا كان في الرهن وفاء به، أما إذا كان الرهن أقل منه فلا.

ألا ترى إلى ما قال في باب السلم من شرح الطحاوى: فإن هلك الرهن في يده صار مستوفياً للمسلم فيه، وفي الزيادة يكون أميناً، وإن كان قيمته أقل من المسلم فيه صار مستوفياً لذلك القدر، ويرجم عليه بالباقي. (غاية البيان)

(١٤) رب السلم.

(١٥) الواو حالية.

يكون ذلك رهناً برأس المال حتى ^(١) يحبس ^(٢)؛ لأنه بدله ^(٣)، فصار كالمغصوب إذا هلك ^(٤)، وبه ^(٥) رهن، يكون ^(٦) رهناً بقيمته.

ولو هلك ^(٧) الرهن ^(٨) بعد التفاسخ يهلك بالطعام المسلم فيه ^(٩)؛ لأنه رهن به، وإن ^(١٠) كان محبوساً بغيره ^(١١)، كمن باع عبداً وسلم المبيع، وأخذ بالثمن رهناً، ثم تقايلا البيع، له ^(١٢) أن يحبس ^(١٣)؛ لأخذ المبيع ^(١٤)؛ لأن الثمن بدله ^(١٥)، ولو هلك المرهون يهلك بالثمن؛ لما بينا ^(١٦)، وكذا لو اشترى عبداً شراء فاسداً ^(١٧)، وأدى ثمنه، له أن يحبس ليستوفى الثمن، ثم لو هلك ^(١٨) المشتري في يد المشتري يهلك ^(١٩)

(١) بالرغم لكون حتى بمعنى الفاء. (٤)

(٢) قوله: "حتى يحبس [أى رب المسلم]" أى لاستيفاء رأس المال، وإن لم يكن رهناً به؛ لأن فى الرهن بالمسلم فيه استيفاء له من وجه، فصار كما لو استوفاه حقيقة، ولو استوفاه حقيقة، ثم تقايلا كان له أن يحبس لاستيفاء ما يقابله تحقيقاً للمساواة فى الإقالة التى هو فى معنى العقد، فكذا إذا صار مستوفياً من وجه. (غن)

(٣) وبدل الشيء يقوم مقامه.

(٤) قوله: "إذا هلك" أى ارتهن بالمغصوب، فهلك له أن يحبس الرهن بقيمته؛ لأن الواجب بالغصب استرداد

الغصب عند قيامه، والقيمة عند هلاكه. (ك)

(٥) الواو حالية.

(٦) الرهن.

(٧) فى يد رب السلم.

(٨) بالمسلم فيه.

(٩) قرأ: "يهلك بالطعام [حتى لم يبق لرب السلم مطالبة المسلم إليه بالطعام. عناية] إلخ" فعلى المرتهن أن يعطى مثل الطعام الذى كان له على المسلم إليه ويأخذ رأس ماله؛ لأنه يقبض المال صارت مالهية مضمونة بطعام السلم، وقد بقى حكم الرهن إلى أن هلك، فصار يهلك الرهن مستوفياً طعام السلم، ولو استوفاه حقيقة قبل الإقالة ثم تقايلا يلزمه رد المستوفى لاسترداد رأس المال، فكذلك ههنا؛ لأن الإقالة فى باب السلم لا تحمل الفسخ بعد ثبوتها، فهلاك الرهن لا يطل الإقالة، وإنما جعله هالكاً بالطعام، لا برأس المال؛ لأنه ليس برهن به؛ لكونه محبوس به؛ لما قلنا، ويجوز أن يكون الشيء محبوساً بالشيء ولا يكون مضموناً به. (غن)

(١٠) الواو وصلية.

(١١) وهو رأس المال. (غن)

(١٢) بائع.

(١٣) رهن.

(١٤) من المشتري.

(١٥) مبين.

(١٦) قوله: "لما بينا" مراده الإشارة إلى قوله: لأنه رهنته به، وإن كان محبوساً بغيره يعنى أن هلاك المرهون بما هو بالأصل حين انعقاد الرهن، وإن كان المرهون محبوساً قبل الهلاك بغيره أيضاً؛ لقيامه مقامه. (نت)

(١٧) قوله: "وكذا لو اشترى عبداً شراء فاسداً" وأدى ثمنه، ثم أراد فسخه للفساد له أى للمشتري أن يحبس العبد ليستوفى الثمن؛ لأن العبد هناك بمنزلة الرهن عند المشتري؛ لاستيفاء الثمن من البائع فى اليوم الفاسد. (ك)

بقيته^(١) فكذا هذا.

قال^(٢): ولا يجوز رهن الحر والمدبر، والمكاتب وأم الولد؛ لأن حكم الرهن ثبوت يد الاستيفاء، ولا يتحقق^(٣) الاستيفاء من هؤلاء؛ لعدم المالية في الحر، وقيام المانع في الباقي^(٤).

ولا يجوز الرهن بالكفالة بالنفس^(٥)، وكذا^(٦) بالقصاص في النفس وما دونها، لتعذر الاستيفاء، بخلاف ما إذا كانت الجناية خطأ^(٧)؛ لأن استيفاء الأرش من الرهن ممكن.

ولا يجوز الرهن بالشفعة^(٨)؛ لأن المبيع غير مضمون على المشتري^(٩)، ولا بالعبد الجاني^(١٠) والعبد المديون المأذون؛ لأنه^(١١) غير مضمون على المولى^(١٢)، فإنه لو هلك لا يجب عليه شيء^(١٣)، ولا بأجرة النائحة والمغنية^(١٤)،

(١٨) بعد الحبس. (٤)

(١٩) لأنه ليس برهن بالثمن، ولكنه مقابل بالثمن. (غن)

(١) لا بالثمن.

(٢) أي المصنف، وليس في كثير من النسخ: قال. (عنى)

(٣) لأنه لا يجوز بيعها. (غن)

(٤) قوله: "وقيام المانع" يعنى حق الحرية في الباقي، ولهذا لو طرأت هذه التصرفات أبطلته، وإذا كان مقارنة

منعته. (٤)

(٥) قوله: "ولا يجوز [ذكره بسبيل التفريع. من] إلخ" لمعنيين: أحدهما: أن استيفاء المكفول به واستيفاء

القصاص من الرهن غير ممكن.

والثاني: أن المكفول به غير مضمون في نفسه، فإنه لو هلك لم يجب شيء، وإنما ذكر عدم جواز الرهن بمقابلة القصاص في النفس وما دونه؛ لأنه لو رهن ببدل الصلح عن دم العمد يصح؛ لأن البدل مضمون بنفسه، وهذا بخلاف ما إذا كان القتل خطأ، فصالحه على عين، ثم رهن به رهناً لم يصح؛ لأنه غير مضمون، فإنه إذا هلك ينفسخ الصلح، فصار كالمبيع، كذا في "الإيضاح" في آخر ما يجوز به الارتهان. (كفاية)

(٦) أى لا يجوز.

(٧) فالرهن بالدية والأرش صحيح.

(٨) قوله: "ولا يجوز [ذكرها على سبيل التفريع. غن] الرهن بالشفعة" صورته: أن يطالب الشفيع، ويقضى

القاضى بذلك، فيقول للمشتري: أعطنى رهناً بالدار المشفوعة. (عناية)

(٩) إذ لو هلك لم يلزم المشتري ضمان. (ك)

(١٠) ذكرها أيضاً تفريعاً. (غن)

(١١) عبد.

(١٢) من طرف رب الجناية وأرباب الديون.

(١٣) قوله: "لا يجب عليه [مولى] شيء" فإن العبد الجاني إذا مات بطل حق المجنى عليه، ولا يلزم المولى شيء من

حتى لو ضاع^(١) لم يكن مضموناً^(٢)؛ لأنه لا يقابله شيء مضمون^(٣).

ولا يجوز للمسلم^(٤) أن يرهن خمراً^(٥)، أو يرتنه من مسلم، أو ذمي؛ لتعذر الإيفاء والاستيفاء^(٦) في حق المسلم، ثم الراهن إذا كان ذمياً^(٧)، فالخمر مضمون عليه^(٨) للذمي^(٩)، كما إذا غصبه^(١٠)، وإن كان المرتهن ذمياً^(١١)، لم يضمنها^(١٢) للمسلم، كما لا يضمنها^(١٣) بالغصب منه^(١٤).

بخلاف ما إذا جرى ذلك^(١٥) فيما بينهم^(١٦)؛ لأنها مال في حقهم، أما الميتة^(١٧) فليست بمال عندهم، فلا يجوز^(١٨) رهنها وارتهانها فيما بينهم^(١٩)، كما لا يجوز فيما بين المسلمين بحال.

ولو اشترى عبداً، ورهن بثمانه عبداً، أو خلا^(٢٠)، أو شاة مذبوحة، ثم ظهر

ذلك، وكذلك العبد المديون إذا مات لم يجب بموته على أحد شيء. (غن)

(١٤) ذكرها تفريعاً أيضاً. (غن)

(١) أي الرهن في يد النائحة والغنية. (ك)

(٢) قوله: "لم يكن مضموناً" لأن الرهن حصل بما ليس بواجب أصلاً، ألا ترى أنهما لو ترافعا الأمر إلى القاضي قبل الرهن، فالقاضي لا يأمر المستأجر بتسليم الأجر، كذا في "الذخيرة". (نهاية)

(٣) فإن أجرتهما ليست بمضمونة.

(٤) ذكرها تفريعاً أيضاً. (غن)

(٥) أو مختزيراً.

(٦) قوله: "لتعذر الإيفاء والاستيفاء" أي لأن الرهن للإيفاء والاستيفاء، والمسلم لا يملك الإيفاء، إذا كان هو الراهن، ولا يمكن الاستيفاء إذا كان هو المرتهن. (غن)

(٧) والمرتهن مسلماً.

(٨) لحق الذمي. (غن)

(٩) أي على المرتهن.

(١٠) أي غصب المسلم خمر الذمي، فليح الضمان.

(١١) والراهن مسلماً.

(١٢) الراهن.

(١٣) الذمي.

(١٤) المسلم.

(١٥) رهن الخمر.

(١٦) أهل الذمة.

(١٧) وكذا الدم.

(١٨) أي يطل.

(١٩) أهل الذمة.

العبد^(١) حرّاً، والخل^(٢) خمرّاً، والشاة^(٣) ميتة، فالرهن مضمون^(٤)، لأنه رهنه بدين^(٥) واجب ظاهراً^(٦).

وكذا إذا قتل عبداً^(٧)، ورهن بقيمته رهناً، ثم ظهر أنه حرّ، وهذا كله على ظاهر الرواية. وكذا إذا صالح^(٨) على إنكار^(٩)، ورهن بما صالح عليه رهناً، ثم تصادقا^(١٠) أن لا دين، فالرهن مضمون، وعن أبي يوسف^(١١) خلافه^(١٢)، وكذا قياسه^(١٣) فيما تقدم من جنسه^(١٤).

قال^(١٥): ويجوز للأب أن يرهن بدين عليه^(١٦) عبداً لابنه^(١٧) الصغير؛ لأنه يملك

(٢٠) أى أو اشترى.

(١) المبيع.

(٢) المبيع.

(٣) المبيعة.

(٤) بأقل من قيمته وقيمة الرهن.

(٥) والأحكام الشرعية التي تبنى على الظاهر.

(٦) قوله: "بدين وانحطت" [وهو الثمن] ظاهراً [وهو كافٍ؛ لأنه أكد من الدين الموعود. ك] "ألا ترى أن البائع والمشتري لو اختصما إلى القاضي قبل ظهور الحرية والاستحقاق، فالقاضي يقضى بالثمن، وجوب الدين ظاهراً يكفي لصحة الرهن، ولصيرورته مضموناً. (٦)

(٧) قوله: "وكذا إذا قتل الخ" [أى أن الرهن مضمون بالأقل من قيمته وقيمة الرهن. غن] أى ضمن المرتهن الأقل من القيمة، ومن قيمة الرهن وذلك؛ لأنه قبضه على مال مضمون فى الظاهر. (غن)

(٨) أى أن العبد المقتول. (٦)

(٩) ذكرها بسبيل التفریم، وكذا ما تقدمها.

(١٠) المدعى عليه من المدعى من دعواه. (غن)

(١١) قوله: "وكذا إذا صالح الخ" لأن الارتهان حصل بدين مضمون على الراهن من حيث الظاهر. (غن)

(١٢) أى لم يكن للمدعى على المدعى عليه شيء.

(١٣) فى رواية بطر.

(١٤) قوله: "خلافه" [أى خلاف هذا الحكم. غن] "لأنهما لما تصادقا أن لا دين فقد تصادقا على عدم الضمان، وتصادقهما حجة فى حقهما، والاستيفاء بدون الدين لا يتصور. (عناية)

(١٥) قوله: "وكذا قياسه الخ" الرواية المحفوظة عن أبي يوسف فى مسألة الصلح عن الإنكار أن المرتهن لا يضمن إذا تصادقا أن لا دين ولم يحفظوا روايته فى مسألة من اشترى عبداً، ورهن بثمنه، ثم ظهر العبد حرّاً وأخواتها، ولكن وجدوا تلك المسائل كمسألة الصلح على الإنكار فقالوا: قياس قول أبي يوسف فى هذه المسائل يقتضى أن لا يكون الرهن مضموناً؛ لأنه قبضه، وليس هناك ضمان فى الحقيقة. (ك)

(١٦) وهو ما إذا ظهر العبد حرّاً والخل خمرّاً والمذبوح ميتة.

(١٧) أى فى "الجامع الصغير". (غن)

(١٨) أى على الأب.

الإيداع^(١)، وهذا^(٢) أنظر في حق الصبي منه؛ لأن قيام المرتن بحفظه^(٣) أبلغ خيفة الغرامة^(٤)، ولو هلك^(٥) يهلك مضموناً والوديعة تهلك أمانة، والوصى^(٦) بمنزلة الأب في هذا الباب؛ لما بينا^(٧). وعن أبي يوسف وزفر: أنه لا يجوز ذلك منهما^(٨)، وهو القياس اعتباراً بحقيقة الإيفاء^(٩).

ووجه الفرق على الظاهر وهو الاستحسان، أن في حقيقة الإيفاء إزالة ملك الصغير من غير عوض يقابله في الحال، وفي هذا^(١٠) نصب حافظ لماله^(١١) ناجزاً^(١٢) مع ملكه، فوضح الفرق، وإذا جاز الرهن يصير المرتن مستوفياً دينه لو هلك^(١٣) في يده^(١٤)، ويصير الأب أو الوصى موفياً له، ويضمنه للصبي^(١٥)؛ لأنه قضى دينه^(١٦) بماله، وكذا لو سلطاً المرتن^(١٧) على بيعه^(١٨)؛ لأنه^(١٩) توكيل بالبيع، وهما^(٢٠)

(١٩) قوله: "لأنه الصغير" احتراز عن الابن الكبير، فإنه لا يجوز للأب أن يرهن عبده بدين نفسه إلا بالإذن. (ع)
(١) قوله: "لأنه [أب] يملك الإيداع" أى على وجه لا يكون مضموناً على المودع، فلأن يكون بسبيل من الإيداع على وجه يكون مضموناً على المودع أولى. (كف)

(٢) أى الرهن بدين الأب.

(٣) مرهون.

(٤) من حفظ المودع.

(٥) هذا المرهون.

(٦) هذا قول صاحب "الهداية". (غن)

(٧) قوله: "لما بينا" وهو قوله: لأنه يملك الإيداع، وهذا أنظر في حق الصبي منه. (ك)

(٨) أى الأب والوصى.

(٩) قوله: "اعتباراً [لأن الرهن إيفاء حكماً، فلا يملكه كالأيفاء حقيقة. زيلعي] إلخ" أى أنه قضى دين نفسه من مال ابنه، وليس له ذلك، بيانه: أن الأب ليس له حقيقة الإيفاء، بأن يوفى دينه من مال الصغير، فليس له أن يؤتى ماله بجهة الإيفاء؛ لأن الرهن محبوس بجهة الاستيفاء. (غن)

(١٠) أى الرهن.

(١١) صغير.

(١٢) ناجز: حاضر وآماده. (من)

(١٣) الرهن.

(١٤) مرتن.

(١٥) قوله: "ويضمنه [الأب والوصى] للصبي" أى يضمن الأب والوصى للصغير قيمة الرهن، إذا كانت القيمة مثل الدين، وإن كانت القيمة أكثر من الدين، يضمن مقدار الدين، ولا يضمن الزيادة؛ لأن الأب والوصى فيما زاد مودع مال الصغير. (ك)

(١٦) صبي.

(١٧) قوله: "وكذا لو سلطاً [الأب والوصى] إلخ" أى كما يجوز لهما أن يرهنما بدين عليهما عبداً للصغير، كذلك

يملكه. قالوا: أصل هذه المسألة البيع^(١)، فإن الأب أو الوصى إذا باع مال الصبي من غريم^(٢) نفسه جاز، وتقع المقاصة^(٣) ويضمنه للصبي عندهما، وعند أبي يوسف لا تقع المقاصة^(٤)، وكذا^(٥) وكيل البائع بالبيع والرهن نظير البيع نظراً إلى عاقبته من حيث وجوب الضمان^(٦).

وإذا رهن الأب متاع الصغير من نفسه^(٧)، أو من ابن له صغير^(٨)، أو عبد له تاجر^(٩)، لا دين عليه^(١٠) جاز؛ لأن الأب لو فور شفقتة أنزل منزلة شخصيين، وأقيمت عبارته مقام عبارتين في هذا العقد، كما في بيعه مال الصغير من نفسه^(١١)،

يجوز لهما أن يسلطا المرتهن على يوم ذلك العبد. (نت)

(١٨) مرهون.

(١٩) تسليط.

(٢٠) الأب والوصى.

(١) قوله: "قالوا: إلخ" أى قال المشايخ: أصل مسألة رهن الأب، والوصى بدين نفسه متاع الصغير البيع، فإن إلخ، فإذا ثبت الاختلاف فى البيم، ثبت فى الرهن أيضاً؛ لأن الرهن بعاقبته بالنظر إلى كونه مضموناً نظير البيم: (غن)

(٢) قرض خواه.

(٣) بين الدين والضمن. (غن)

(٤) قوله: "لا تقع المقاصة" بل يبقى دين الغريم على الأب كما كان، ويصير للصغير الثمن على المشتري. (عناية)

(٥) قوله: "وكذا وكيل البائع إلخ" يعنى إذا كان للمشتري على وكيل البائع دين، كان على هذا الخلاف يقع المقاصة عندهما، خلافاً لأبي يوسف. (ك)

(٦) قوله: من حيث وجوب إلخ" أى من حيث إنه يصير قاضياً دينه عند هلاك الرهن ضماناً مثله للصبي، وفى البيم كذلك، فإنه يصير قاضياً دينه من الثمن الواجب للصغير ضماناً له مثله. (ك)

(٧) قوله: "وإذا رهن [هذه المسائل من ههنا إلى قوله: "يجوز رهن الدراهم والدنانير" من مسائل الأصل ذكرها تفريعاً على مسألة "الجامع الصغير". غن] إلخ" يريد بيان جواز أن يكون الأب رهنًا ومرتهنًا بالنسبة إلى مال واحد، وهو أن يكون له دين على ابنه الصغير، يأخذ شيئاً رهنًا من متاعه، فيكون رهنًا من جهة ابنه ومرتهنًا لذاته. (ع) قوله: "وإذا رهن الأب من نفسه" أى متاع الصغير بدين له على الصغير، فكان الأب رهنًا بطريق النيابة عن ابنه الصغير ومرتهنًا أيضاً بالنظر إلى أنه يأخذ متاع ابنه الصغير رهنًا لنفسه بدين له على الصغير. (ك)

(٨) قوله: "أو من ابن له" أى رهن الأب متاع ابنه الصغير من ابن له آخر صغير، بأن يكون لرجل ابنان صغيران، فصار لأحدهما دين على آخر بوجه من الوجوه، فَرهن الأب متاع ابنه الصغير المدين من ابنه الصغير الذى هو رب الدين. (ك)

(٩) قوله: "أو عبد له إلخ" أى رهن الأب متاع الصغير من عبد تاجر للأب، ولا دين عليه بأن اشترى الأب متاع عبده التاجر الذى لا دين عليه لأجل ابنه الصغير، فصار للعبد دين على الصغير، فَرهن بهذا الدين. (غن)

(١٠) قوله: "لا دين عليه [أى على العبد. ك]" إنما قيد به لأن الشبهة إنما ترد فيما إذا لم يكن على العبد دين؛ لأنه حيث يكون بمنزلة أن يرهنه من نفسه؛ لأن كسب عبده الذى لا دين عليه له، ولكن غير مانع لما ذكرنا أنه لو رهن متاع ابن الصغير من نفسه يجوز، فكذلك ههنا، وأما إذا كان على العبد دين، فلا شك فى جواز الرهن، حتى أن الوصى يشارك الأب فى جواز الرهن فى هذه الصورة. (ك)

(١١) قوله: "كما فى بيعه [فإنه يجوز] إلخ" أى هذا بناء على أن يوم الأب مال ولده من نفسه جائز، وإن لم يكن

فتولى^(١) طرفي العقد^(٢).

ولو ارتهنه الوصى من نفسه^(٣)، أو من هذين^(٤)، أو رهن عيناً له من اليتيم بحق لليتيم عليه لم يجز؛ لأنه وكيل محض، والواحد لا يتولى طرفي العقد في الرهن، كما لا يتولاهما في البيع، وهو^(٥) قاصر الشفقة^(٦)، فلا يعدل عن الحقيقة في حقه إلحاقاً له بالأب^(٧)، والرهن^(٨) من ابنه الصغير وعبد التاجر الذي ليس عليه دين بمنزلة الرهن من نفسه^(٩)، بخلاف ابنه الكبير وأبيه، وعبد الذي عليه دين؛ لأنه لا ولاية له عليهم^(١٠)، بخلاف الوكيل بالبيع إذا باع^(١١) من هؤلاء^(١٢)؛ لأنه متهم^(١٣) فيه^(١٤)، ولا تهمة في الرهن؛ لأن له حكماً واحداً^(١٥).

وإن استدان الوصى^(١٦) لليتيم في كسوته وطعامه، فرهن به^(١٧) متاعاً لليتيم

في ذلك منفعة ظاهرة، بأن باع بمثل القيمة من نفسه، فكذا جاز رهنه، وإن كان الرهن يصير مضموناً بالقيمة، وأما بيع الوصى من نفسه فلا يجوز عندهم جميعاً بمثل قيمته، فكذا رهنه من نفسه؛ (عناية)

(١) الأب.

(٢) الإيجاب والقبول.

(٣) قوله: "ولو ارتهنه [مال الصغير] إلخ" أي ارتهن الوصى متاع الصغير بدين الوصى على الصغير، أو من هذين، أي ارتهن الوصى متاع الصغير بدين ابنه الصغير على الصغير اليتيم، أو ارتهن الوصى متاع الصغير اليتيم بدين عبد الوصى التاجر الذي لا دين عليه على اليتيم، أو رهن الوصى عيناً للوصى بدين اليتيم على الوصى، وذلك كله لا يجوز. (غن)

(٤) أي من صغير الوصى وعبد الوصى. (كف)

(٥) الوصى. أي ليس الوصى كالأب، فإنه قاصر إلخ.

(٦) والأب كامل الشفقة.

(٧) قلت: قوله: إلحاقاً له بالأب علة للمنفى دون النفي. (نت)

(٨) أي رهن الوصى. (غن)

(٩) فلا يصح كما لو رهن من نفسه. (غن)

(١٠) وهم في كسبهم بمنزلة الأجني.

(١١) حيث لا يجوز. (عيني)

(١٢) أي ابنه الكبير، وأبيه، وعبد المديون.

(١٣) اتهام: تهمت نهادن. (م)

(١٤) أي في اليم متهم.

(١٥) قوله: "لأن له [أي للرهن] حكماً واحداً" وهو أنه مضمون بالأقل من قيمته ومن الدين، سواء رهنه عند هؤلاء أو عند أجني، فلا تنفاء التهمة نفذ تصرفه معهم. (كف)

(١٦) قوله: "وإن الاستدان [استدان دام گرفت. هن] أي اشترى بدين كسوة لليتيم، أو طعاماً. (ك)

(١٧) أي بهذا الدين.

جاز؛ لأن الاستدانة جائزة^(١) للحاجة، والرهن يقع إيفاء للحق^(٢)، فيجوز^(٣)، وكذلك لو اتجر لليتيم^(٤)، فارتهن أو رهن؛ لأن الأولى^(٥) له التجارة^(٦) تمييزاً^(٧) لمال اليتيم، فلا يجد^(٨) بداً من الارتهان والرهن؛ لأنه إيفاء واستيفاء.

وإذا رهن الأب متاع الصغير^(٩)، فأدرك^(١٠) الابن ومات الأب^(١١)، ليس للابن أن يرده^(١٢) حتى يقضى الدين؛ لوقوعه^(١٣) لازماً من جانبه، إذ تصرف الأب بمنزلة تصرفه بنفسه بعد البلوغ لقيامه^(١٤) مقامه.

ولو كان الأب رهنه^(١٥) لنفسه^(١٦)، ففضاه الابن^(١٧)، رجع^(١٨) به^(١٩) في مال

(١) للوصى.

(٢) وللوصى أن يوفى الحق على الصغير من مال الصغير. (غن)

(٣) قوله: "فيجوز" لأن الرهن وثيقة للاستيفاء، فيملكه من علك حقيقة الاستيفاء. (كافى)

(٤) قوله: "لو اتجر" الوصى، اتجار بازرگانی کردن. من [الخ] أى إذا اتجر الوصى لأجل اليتيم، فباع متاعه فأخذ رهناً، أو اشترى لأجل اليتيم، فوهن متاع اليتيم جاز ذلك. (غاية البيان)

(٥) أى أولى التصرفات.

(٦) أى الأفضل.

(٧) ثم الرجل ماله: بشار كرد مال را. (غن)

(٨) الموصى.

(٩) قوله: "وإذا رهن الأب إلخ" أطلق رهن الأب متاع الصغير، فأدرك أنه رهن لدين الصغير أو لدين نفسه؛ لأن هذا الحكم الذى ذكره لا يختلف بين أن يكون الدين دين الصغير أو دين الأب، وقوله: ومات الأب، قيد اتفاقى، وكذلك ذكر الأب ليس بقيد؛ لأن هذا الحكم وهو عدم ولاية استرداد الصغير قبل أداء الدين إذا بلغ لا يختلف بين أن يكون الرهن أباً، أو وصياً للصغير.

ذكر شيخ الإسلام فى "مبسوطه" وإذا رهن الأب مالا لولده، وهو صغير فأدرك، فأراد رد الرهن، ليس له ذلك؛ لأن الوصى لو رهن مال الصغير إما بدينه أو بدين الصغير، ثم بلغ الصغير، فأراد أن يرد ذلك، لم يكن له ذلك، فإذا فعله الأب، وأنه أعم ولاية أولى. (كفاية للسيد جلال الدين)

(١٠) أى بلغ، إدراك: در رسیدن كودك ببلوغ. (م)

(١١) قيد اتفاقى؛ لأنه لو كان حياً كان الحكم كذلك.

(١٢) رهن.

(١٣) رهن.

(١٤) أب.

(١٥) أى مال الصغير، أى رهن مال الصبي من شخص بدين كان له على الأب.

(١٦) أى فى دين نفسه، لا فى دين الصغير. (غن)

(١٧) قوله: "ففضاه" [دين الأب] إلخ أى إذا قضى الابن دين المرتهن، فإن كان الرهن لنفسه فذلك، وإن كان

للأب فله أن يرجع فى مال والده، لأنه مضطر فيه. (ع)

(١٨) الابن.

الأب؛ لأنه ^(١) مضطر فيه ^(٢) لحاجته إلى إحياء ملكه، فأشبهه ^(٣) معبر الرهن.
وكذا ^(٤) إذا هلك ^(٥) قبل أن يفتكه ^(٦)؛ لأن الأب يصير قاضياً دينه ^(٧) بماله ^(٨)،
فله ^(٩) أن يرجع عليه ^(١٠)، ولورهنه ^(١١) بدين على نفسه، وبدين على الصغير جاز؛
لاشتماله ^(١٢) على أمرين جائزين ^(١٣)، فإن هلك ^(١٤) ضمن الأب حصته ^(١٥) من ذلك ^(١٦)؛
للولد؛ لإيفاءه ^(١٧) دينه من ماله ^(١٨) بهذا المقدار ^(١٩)، وكذلك الوصي ^(٢٠)، وكذلك الجد
أب الأب إذا لم يكن الأب، أو وصى الأب.

ولورهن الوصي متاعاً لليتيم في دين استدانه ^(٢١) عليه وقبض المرتهن، ثم
استعاره الوصي لحاجة اليتيم، فضاع ^(٢٢) في يد الوصي، فإنه ^(٢٣) خرج من الرهن

(١٩) أى بما قضى.

(١) ابن.

(٢) أى فى الأداء.

(٣) الابن.

(٤) الرهن.

(٥) يعنى له أن يرجع فى مال الأب. (ك)

(٦) الابن.

(٧) أى دين نفسه.

(٨) ابن.

(٩) ابن.

(١٠) الأب.

(١١) الأب أى مال الصغير.

(١٢) قوله: "لاشتماله إلخ" يريد أنه لما ملك أن يرهن بدين كل واحد منهما على الآخر، ملك بديهما؛ لأن كل
ما جاز أن يثبت لكل واحد من أجزاء المركب، جاز أن يثبت للكل، دون العكس. (عناية)

(١٣) أى رهن الأب متاع الصغير بدين نفسه، وبدين الصغير. (غن)

(١٤) الموهون.

(١٥) أى حصة نفسه، أى بمال أخذه لنفسه ولولده الصغير. (غن)

(١٦) أى الرهن.

(١٧) الأب.

(١٨) الوصى.

(١٩) أى بمقدار حصته.

(٢٠) قوله: "وكذلك الوصى" أى إذا رهن متاع الصغير ليس له أن يسترد الرهن حتى يقضى الدين بعد البلوغ. (غن)

(٢١) فى كسوته ولباسه.

(٢٢) الرهن.

وهلك من مال اليتيم؛ لأن فعل الوصى كفعله بنفسه^(١) بعد البلوغ؛ لأنه استعاره حاجة الصبي والحكم فيه^(٢)، هذا على ما نبينه إن شاء الله تعالى^(٣).
 والمال دين^(٤) على الوصى^(٥)، معناه هو المطالب به^(٦)، ثم يرجع بذلك على الصبي؛ لأنه غير معتد^(٧) في هذه الاستعارة، إذ هي^(٨) حاجة الصبي، ولو استعاره حاجة نفسه، ضمنه للصبي^(٩)؛ لأنه متعد، إذ ليس له ولاية الاستعمال^(١٠) في حاجة نفسه.

ولو غصبه^(١١) الوصى بعد ما رهنه، فاستعمله حاجة نفسه حتى هلك عنده^(١٢)، فالوصى ضامن لقيمته؛ لأنه متعد في حق المرتهن بالغصب والاستعمال، وفي حق الصبي بالاستعمال^(١٣) في حاجة نفسه، فيقضى به الدين^(١٤) إن كان قد حل^(١٥)، فإن كانت قيمته مثل الدين أداه إلى المرتهن، ولا يرجع^(١٦) على اليتيم؛ لأنه وجب لليتيم

(٢٣) مرهون.

(١) كفعل اليتيم. (ك)

(٢) قوله: "والحكم فيه هذا" يعني لو كان اليتيم بالغاً، فَرهن متاعه بنفسه، ثم استعاره من المرتهن، فهلك في يده، لم يسقط الدين؛ لأن عند هلاك الرهن يصير المرتهن مستوفياً، ولا يمكن أن يجعل صاحب الدين مستوفياً دينه باعتبار يد المدينون. (كفاية)

قوله: "والحكم فيه هذا" أى الحكم فى فعل اليتيم بعد البلوغ هذا، وهو أنه يهلك من ماله إذا رهنه، فاستعاره، فهلك فى يده. (غن)

(٣) قوله: "على ما نبينه" أى فى باب التصرف فى الرهن عند قوله: وإذا أعار المرتهن الرهن حيث قال: فإن هلك فى يد الرهن هلك بغير شيء لقوات القبض المضمون. (غن)

(٤) أى دين المرتهن.

(٥) أى لم يسقط.

(٦) أى رجع المرتهن على الوصى بالدين، كما يرجع به قبل الرهن. (ك)

(٧) فإنه له ولاية هذه الاستعارة.

(٨) استعارة.

(٩) إذا هلك فى يده.

(١٠) أى استعمال مال الصغير.

(١١) مرهون.

(١٢) المرهون.

(١٣) لا بالأخذ؛ لأن له ولاية أخذ مال اليتيم.

(١٤) بما فى ذمة الوصى

(١٥) أى وجب لحلول الأجل، حلول - بالضم - رسيدن وعده چیزى. (م)

(١٦) المرتهن.

عليه مثل ما وجب له على اليتيم، فالتقيا قصاصاً^(١).

وإن كانت قيمته أقل من الدين أدى قدر القيمة إلى المرتهن، وأدى الزيادة من مال اليتيم؛ لأن المضمون عليه^(٢) قدر القيمة لا غير.

وإن كانت قيمة الرهن أكثر من الدين^(٣)، أدى قدر الدين من القيمة إلى المرتهن^(٤)، والفضل لليتم^(٥)، وإن كان لم يحل الدين فالقيمة رهن^(٦)؛ لأنه ضامن للمرتهن بتفويت حقه المحترم، فتكون^(٧) رهنًا عنده^(٨)، ثم إذا حل الأجل^(٩) كان الجواب على التفصيل الذي فصلناه^(١٠).

ولو أنه^(١١) غصبه واستعمله لحاجة الصغير حتى هلك في يده^(١٢) يضمنه^(١٣) لحق المرتهن، ولا يضمنه^(١٤) لحق الصغير؛ لأن استعماله^(١٥) لحاجة الصغير ليس بتعد، وكذا^(١٦) الأخذ^(١٧)؛ لأن له ولاية أخذ مال اليتيم، ولهذا قال^(١٨) في كتاب الإقرار:

(١) أى المرتهن والوصى.

(٢) أى بغصب الرهن. (غن)

(٣) قوله: "وإن كانت قيمة الرهن" أكثر من الدين أدى قدر الدين إلى المرتهن، وقد وقع في بعض النسخ أدى قدر القيمة، وذلك ليس بشيء؛ لأن حق المرتهن ليس إلا فى قدر الدين، فكيف يودى إليه قدر القيمة، وهى أكثر من الدين. (غن)

(٤) قوله: "أدى [من القيمة. غن] قدر الدين" وهذا هو الصواب، وفى عامة النسخ قدر القيمة إلى المرتهن، وهذا سهو وقم من الكاتب، وهذا ظاهر، لا خفاء فيه لأحد. (ك)

(٥) لأنه بدل ملكه. (غن)

(٦) قوله: "وإن كان لم يحل الدين فالقيمة رهن [لقيامها مقام الرهن. كافى]" أى إن كان لم يحل الدين، حتى لو هلك الرهن بعد الغصب يكون القيمة رهنًا عند المرتهن إلى أن يحل الأجل؛ لأنها بدل الرهن، فيكون مقامه. (غاية البيان)

(٧) القيمة.

(٨) مرتهن.

(٩) بعد ذلك.

(١٠) فيما إذا كانت القيمة مثل الدين، أو أقل منه، أو أكثر منه. (غن)

(١١) الوصى.

(١٢) الوصى.

(١٣) قوله: يضمنه إلخ" يعنى أن الوصى يضمنه قدر الدين، وهو حق المرتهن؛ لأنه غصب حقه واستعمله، ولا يضمنه الزيادة على قدر الدين، وهى حق الصغير؛ لأنه لم يوجد التعدى من الوصى فى حق الصغير؛ لأنه استعمل مال الصغير فى حاجة الصغير غاية ما فى الباب أنه أخذ مال اليتيم من يد المرتهن، وله ولاية الأخذ، بدليل ما قال فى كتاب الإقرار: إذا أقر إلخ. (غن)

(١٤) وهو الزيادة على قدر الدين. (ك)

(١٥) الوصى.

(١٦) ليس بتعد.

(١٧) من المرتهن.

(١٨) محمد.

إذا أقر الأب أو الوصي بغصب مال الصغير لا يلزمه شيء، لأنه لا يتصور غصبه؛ لما أن له ولاية الأخذ، فإذا هلك في يده^(١) يضمنه للمرتهن، يأخذه بدينه^(٢)، إن كان قد حل^(٣)، ويرجع الوصي على الصغير^(٤)؛ لأنه ليس بممتد^(٥)، بل هو عامل له، وإن كان^(٦) لم يحل يكون^(٧) رهناً عند المرتن، ثم إذا حل الدين يأخذ دينه منه^(٨)، ويرجع الوصي على الصبي بذلك^(٩)؛ لما ذكرنا^(١٠).

قال^(١١): ويجوز رهن الدراهم والدنانير والمكيل والموزون^(١٢)؛ لأنه يتحقق الاستيفاء منه، فكان محلاً للرهن. فإن رهنه بجنسها فهلك^(١٣)، هلكت بمثلها^(١٤) من الدين، وإن اختلفا في الجودة؛ لأنه لا معتبر بالجودة^(١٥) عند المقابلة بجنسها. وهذا عند أبي حنيفة؛ لأن عنده^(١٦) يصير^(١٧) مستوفياً^(١٨)، باعتبار الوزن دون القيمة، وعندهما يضمن^(١٩) القيمة من خلاف جنسه^(٢٠)، وتكون رهناً مكانه^(٢١).

(١) الوصي.

(٢) قوله: "يأخذه بدينه" أي يأخذ المرتن ما ضمنه الوصي بمقابلة دينه فصله عما قبله للاستيفاء. (عناية)

(٣) الدين.

(٤) أي بما أخذه المرتن. (غن)

(٥) قوله: "لأنه ليس بممتد" أي لأنه فعلى دين الصغير، ولم يوجد منه التعدي إلى حق الصغير؛ لأن عمله وقع

لأجل الصغير. (غن)

(٦) الدين.

(٧) الضمان. أي قيمة الرهن. (غن)

(٨) أي يأخذ المرتن دينه من القيمة. (غن)

(٩) أي بما أخذ المرتن على الصغير. (غن)

(١٠) إشارة إلى قوله: "لأنه ليس بممتد بل هو عامل له. (غن)

(١١) أي القلوري في "مختصره" (غن)

(١٢) قوله: "ويجوز إلخ" قد عرفت أن كل ما يمكن الاستيفاء منه جاز أن يرهن بدين مضمون، والدراهم والدنانير

على هذه الصفحة، فيجوز رهنهما. (عناية)

(١٣) عند المرتن.

(١٤) قدرًا.

(١٥) لأن الجودة لا قيمة لها إذا لاقت جنسها فيما يجري فيه الرهن. (غن)

(١٦) أي عند أبي حنيفة.

(١٧) المرتن.

(١٨) بالهلاك.

(١٩) المرتن.

(٢٠) أي إن كان درهماً فالذهب، وإن كان ديناراً فالفضة.

وفي "الجامع الصغير"^(١): فإن رهن إبريق فضة^(٢)، ووزنه عشرة بعشرة فضاع^(٣)، فهو بما فيه^(٤). قال رضى الله تعالى عنه^(٥): معناه أن تكون قيمته مثل وزنه، أو أكثر هذا الجواب في الوجهين بالاتفاق^(٦)؛ لأن الاستيفاء عنده^(٧) باعتبار الوزن^(٨)، وعندهما^(٩) باعتبار القيمة^(١٠)، وهي مثل الدين في الأول^(١١)، وزيادة عليه في الثاني^(١٢)، فيصير^(١٣) بقدر الدين مستوفياً، فإن كانت قيمته أقل من الدين فهو على الخلاف المذكور^(١٤). لهما لا وجه إلى الاستيفاء بالوزن؛ لما فيه من الضرر بالمرتتهن^(١٥)، ولا إلى اعتبار القيمة^(١٦)؛ لأنه يؤدي إلى الربا^(١٧)، فصرنا إلى التضمين بخلاف الجنس؛ لانتقضى القبض^(١٨)، ويجعل مكانه^(١٩) ثم يملكه^(٢٠)

(٢١) قوله: "وتكون رهناً إلخ" لأنه لو صار مستوفياً بضرر المرتتهن، فالأصل عنده أن حالة الهلاك حالة الاستهلاك والاستيفاء، إنما يكون بالوزن، وعندهما حالة الهلاك حالة الاستيفاء إذا لم يقض إلى الضرر. (كف)
(١) أتى برواية "الجامع الصغير" لاحتياجها إلى تفصيل ذكره. (ع)
(٢) قوله: "إبريق" إبريق: كوزة بالوله بـ، دسسته، وابن معرب أبريزست، أبريق جمع. (م)
(٣) أى فذلك الرهن ضاع بمقابلة ذلك الدين كله. (ع)
(٤) قوله: "فهو بما فيه" الهاء في فيه راجعة إلى الرهن، أى يهلك الرهن بالدين الذى فى الرهن، وصار كأن الدين فى الرهن من حيث المالية. (حميدة)
(٥) أى المصنف.

(٦) أى ما يكون قيمته مثل وزنه، أو أكثر. (ع)

(٧) الإمام.

(٨) ولا اعتبار للجودة.

(٩) وهو مثل الدين، وقضاء الدين بما هو أجود منه حسن. (غن)

(١٠) قوله "باعتبار" فإن فى قيمته وفاء وزيادة، فيعضه يهلك بالدين، وبعضه أمانة، فلا بد من صحة الاستيفاء. (غن)

(١١) هو ما إذا كانت قيمة الرهن مثل وزن الرهن. (غن)

(١٢) قوله: "فى الثانى" وهو ما إذا كانت قيمة الرهن أكثر من وزنه. (غن)

(١٣) المرتتهن.

(١٤) قوله: "فهو على الخلاف" أى عند أبى حنيفة يصير مستوفياً بالوزن؛ لأن استيفاء الجيد بالردىء صحيح اتفاقاً، فأما عندهما فإنه يضمن قيمته، وتكون رهناً مكانه، ويرجم بالدين. (غن)

(١٥) لأنه يطل حق المرتتهن فى الجودة، فيضرر به. (ك)

(١٦) أى لا وجه إلى الاستيفاء باعتبار إلخ.

(١٧) قوله: "لأنه يؤدي إلى الربا" لأنه لو صار مستوفياً من دينه ثمانية اعتباراً للقيمة لصار مستوفياً ثمانية بعشرة من حيث الوزن، فيكون ربا. (ك)

(١٨) قوله: "لينتقض القبض [أى قبض المرتتهن فى الهالك. ك]" لا يقال: بأن القبض قد انتقض لفوات المحل، وهو فعل حسى، فلا يتصور بدون المحل، لأننا نقول: القبض لا ينتقض إلا بالرد أو بالاستيفاء، ولم يوجد أحدهما، فيكون القبض باقياً حكماً، وإن فات المحل، فيصار إلى التضمين، بخلاف الجنس؛ ليم القبض صورة ومعنى، فيكون معنى قوله فى

وله أن الجودة ساقطة العبرة في الأموال الربوية عند المقابلة بجنسها، واستيفاء الجيد بالردىء جائز^(١) كما إذا تجوز به^(٢)، وقد حصل الاستيفاء بالإجماع^(٣)، ولهذا يحتاج إلى نقضه، ولا يمكن نقضه بإيجاب الضمان، لأنه لا بد له من مطالب ومطالب، وكذا الإنسان لا يضمن ملك نفسه^(٤)، وبتعذر التضمن يتعذر النقض.

وقيل: هذه فريضة ما إذا استوفى الزیوف مكان الجياد فهلك، ثم علم بالزياة، وهو معروف^(٥)، غير أن البناء لا يصح على ما هو المشهور؛ لأن محمداً فيها^(٦) مع أبي حنيفة، وفي هذا^(٧) مع أبي يوسف.

والفرق لمحمد^(٨) أنه قبض الزیوف ليستوفى من عينها، والزياة لا تمنع

الكتاب: لينتقض القبض؛ ليكمل ويتم القبض. (ك)

(١٩) قوله: "ويجعل [الضمان] مكانه [القيمة]."

(٢٠) قوله: "ثم يملكه" أى ثم يفتحك الرهن بقضاء الدين فيملكه، أى ذلك الضمان الذى جعل مكان الأول. (ك)

(١) قوله: "واستيفاء الجيد إلخ" أى استيفاء شخص جیده بواسطة استيفاء الردىء مكانه. (أعظمي)

(٢) قوله: "كما إذا تجوز" [فى بدل الصرف والسلم. (ن) التجوز: هو المسامحة فى الاستيفاء. غن] به "إنما يستعمل فيما إذا أخذ الردىء مكان الجيد، ووضع المسألة فيما إذا استوفى المرتهن بعشرة قيمة [يريق، هى أقل من العشرة لردائه. (ن)]"

قوله: "تجوز" تجوز فى هذا، آسان فرا گرفت آنرا وچشم پوشى كرد، وتجوز الدرهم قبول كرد درمها را بآنكه مشوش بودند. (من)

(٣) قوله: "وقد حصل الاستيفاء إلخ" لما عرف أن قبض الرهن يثبت الاستيفاء، ولا ينتقض إلا بالرد، والفرض عدمه، ولا يمكن إلخ. (عناية)

قوله: "وقد حصل الاستيفاء إلخ" لأنه من جنس حقه، وقد قبضه على وجه الاستيفاء، ولهذا يحتاج إلى نقضه، ولا يمكن نقضه بإيجاب الضمان؛ لأنه لا بد له من مطالب ومطالب، ولا مطالب ههنا؛ لأنه لو كان إما أن يكون هو الرهن أو المرتهن، ولا يجوز أن يكون الرهن هو المطالب للنقض بعد قضاء دينه بالردىء؛ لأن ذلك يضره ولا ينفعه، ولا يجوز أن يكون هو المرتهن؛ لأن المرتهن مطالب، فلا يصح أن يكون مطالباً للتدافع. (ك)

(٤) قوله: "وكذا الإنسان إلخ" يعنى لا يمكن أن يقال أيضاً: إن المرتهن يضمن؛ لأنه صار مستوفياً بالهلاك، فصار المستوفى ملكاً له، ومن المحال أن يضمن الإنسان مثلك نفسه، ولما تعذر التضمن تعذر النقض. (ك)

(٥) قوله: "وهو [أى حكم هذه المسألة المتفرعة عليها] معروف" فإنه يسقط دينه، ولا شئ عليه فى قول أبى حنيفة، وقال أبو يوسف: يضمن مثل ما قبض، وبأخذ مثل حقه.

وقول محمد أولاً كقول أبى حنيفة، وأخراً كقول أبى يوسف، كذا ذكره عيسى بن أبان، والأصح أن هذه المسألة مبتدأ، لأن محمداً مع أبى حنيفة فى تلك المسألة فى المشهور، ومع أبى يوسف فى هذه المسألة. (ك)

(٦) أى فى المسألة المتفرعة عليها.

(٧) أى فى المتفرع، وهو مسألة الرهن.

(٨) قوله: "والفرق لمحمد" أى على تقدير أن تكون هذه المسألة بناءً على تلك المسألة، وهى مسألة "الجامع"، أنه أى رب الدين قبض الزیوف؛ ليستوفى دينه من عينها أى أن يكون عينها مقام ماله عليه من الدين، والزياة لا تمنع الاستيفاء. وقد تم بالهلاك، والمرتحن قبض الرهن؛ ليستوفى دينه من محل آخر، فكان قابلاً لرده بالضمان مثل حقه،

الاستيفاء^(١)، وقد تم بالهلاك، وقبض الرهن؛ ليستوفى من محل آخر^(٢)، فلا بد من نقض القبض، وقد أمكن عنده^(٣) بالتضمن^(٤).

ولو انكسر الإبريق^(٥)، ففي الوجه الأول، وهو ما إذا كانت قيمته مثل وزنه عند أبى حنيفة وأبى يوسف لا يجبر^(٦) على الفكاك^(٧)؛ لأنه لا وجه^(٨) إلى أن يذهب شيء من الدين^(٩)؛ لأنه^(١٠) يصير قاضياً دينه^(١١) بالجودة^(١٢) على الانفراد، ولا^(١٣) إلى أن يفتكه مع النقصان^(١٤)؛ لما فيه^(١٥) من الضرر^(١٦)، فخيرناه^(١٧) إن شاء افتكه بما فيه^(١٨)، وإن شاء ضمنه^(١٩) قيمته^(٢٠) من جنسه، أو خلاف جنسه، وتكون^(٢١)

فيتنقض القبض. ووجه البناء ما قيل: إن الزيوف مقبوضة للاستيفاء، فتكون بمنزلة المقبوض بحقيقة الاستيفاء، وهناك المستوفى إذا تعذر رده بالهلاك يسقط حقه، ولا يرجع بشيء عند أبى حنيفة لمكان الجودة، فكذا في الرهن.

وعندهما هناك يضمن مثل المستوفى، ويقام رد المثل مقام رد العين لمراعاة حقه في الجودة، فكذلك في الرهن. (ع) قوله: "والفرق لحمد" أى على تقدير أن لا تكون هذه المسألة بناءً على تلك المسألة، هو مقتضى الرواية المشهورة فيها، بل كانت مسألة مبتدأة كما هو الأصح على ما ذكره شيخ الإسلام في "مبسوطه"، ونقل عنه المشايخ ههنا. (تت)

(١) فإن الزيوف من جنس الحق. (غن)

(٢) لا من عين الرهن.

(٣) محمد.

(٤) أى بتضمن المرتهن قيمته. (غن)

(٥) قوله: "ولو انكسر الإبريق إلخ" كان الكلام فيما مر من حيث هلاك الرهن، وههنا من حيث انكساره. (ع)

(٦) الراهن. (عناية)

(٧) قوله: "على الفكاك" أى على فك الرهن بأداء الدين إلى المرتهن. (غن) الفكاك - بالفتح - كسحاب وبكسر:

أنتجه گرو را بوی بیرون آرند. (من)

(٨) قوله: "لأنه لا وجه إلخ" أى لأنه لو أجبر عليه، فإما أن يكون مع ذهاب شيء من الدين، أو مع كماله، وهو

نقصان من جهة الرهن، ولا وجه إلى الأول؛ لأنه أى المرتهن يصير قابضاً دينه بالجودة على الانفراد، فإنه لم ينقص من الدين إلا في مقابلة ما فات من جودة الإبريق بالكسر، وذلك ربا، ولا إلى الثاني لما فيه من الضرر بالراهن؛ لأن المرتهن قبض الرهن سليماً عن العيب، وبالنكسار صار معيباً، فيصل إليه حقه ناقصاً إذا لم يسقط شيء من دينه، وذلك ضرر لا محالة، فخيرناه إلخ. (عناية)

(٩) أى دين المرتهن.

(١٠) أى لأن الراهن.

(١١) مرتهن.

(١٢) أى بالصياغة (ك)، والجودة لا قيمة لها عند الانفراد. (غن)

(١٣) أى لا وجه إلى أن إلخ.

(١٤) أى مع نقصان الإبريق، وبقاء كل الدين.

(١٥) قوله: "لما فيه" أى في الانفكاك مع النقصان من الضرر بالراهن؛ لأنه يفوت حقه بالجودة. (غن)

(١٦) أى بالراهن. (ك)

(١٧) راهن.

(١٨) قوله: "إن شاء افتكه [الراهن ناقصاً] بما [أى بالدين الذى فى المكسورة، وهو جميع الدين] فيه" أى افتك

رهناً عند المرتهن، والمكسور للمرتهن بالضمان.

وعند محمد إن شاء افتكته^(١) ناقصاً، وإن شاء جعله بالدين^(٢) اعتباراً^(٣) لحالة الانكسار بحالة الهلاك، وهذا لأنه لما تعذر^(٤) الفكك مجاناً^(٥)، صار^(٦) بمنزلة الهلاك^(٧)، وفي الهلاك الحقيقي مضمون بالدين بالإجماع، فكذا فيما هو في معناه. قلنا: الاستيفاء عند الهلاك بالمالية^(٨)، وطريقه^(٩) أن يكون^(١٠) مضموناً بالقيمة، ثم تقع المقاصة^(١١)، وفي جعله بالدين إغلاق الرهن^(١٢)، وهو حكم جاهلي^(١٣)، فكان التضمين بالقيمة^(١٤). وفي الوجه الثالث^(١٥): وهو ما إذا كانت قيمته أقل من وزنه ثمانية^(١٦)،

الراهن الإبريق المنكسر ناقصاً كما هو بالدين الذي هو مرهون فيه، يعني بجميع الدين، معناه: أن الراهن يفك رهنه أن يخلصه بأداء جميع الدين إلى المرتهن. (غن)

(١٩) مرتهن.

(٢٠) أى قيمة الإبريق المنكسرة. (غن)

(٢١) قيمته.

(١) راهن.

(٢) فيصير ملكاً للمرتهن، ويذهب الدين. (غن)

(٣) أى قياماً.

(٤) قوله: "لما تعذر" لما تقدم أنه لا وجه إلى أن يذهب شيء من الدين، ولا إلى أن يفتك مع النقصان، بقى أن يفتك مجاناً، وهو معتذر، فصار بمنزلة الفك. (ع)

(٥) رأيگان.

(٦) فى تعذر الانفكك. (ع)

(٧) أى هلاك الراهن.

(٨) أى هلاك الراهن. (عناية)

(٩) قوله: "وطريقه الخ" أى طريق صيرروته مضموناً بالدين أن يجعل مضموناً بالقيمة بقدر الدين؛ لأنه عقد استيفاء، وسقوط الدين فى الاستيفاء الحقيقى باعتبار أن يجعل مضموناً بالقيمة عليه، ثم يقع المقاصة بين ما له وما عليه، فكذا فى الاستيفاء الحكيمى، وجعله مضموناً بالدين فى حال قيام الرهن يؤدى إلى إغلاق الرهن، وأنه حكم جاهلي مردود فى الشرع، فصرنا إلى التضمين بالقيمة؛ لأنه لا يؤدى إلى الإغلاق لانتقال حكم الرهن إلى مثله. (ك)

(١٠) الرهن لقوات عينه. (ع)

(١١) وهو مشروع، بين الدينين. (عناية)

(١٢) قوله: "إغلاق الرهن" هو أن يبقى فى يد المرتهن، ولم يقدر على تخليصه. غن] "وهو الاحتباس الكلى، بأن يصير الرهن مملوكاً للمرتهن. (عناية)

(١٣) مردود شرعاً.

(١٤) فى عبارته تسامح، والخفى فكان التضمين بالقيمة واجباً، أو صواباً. (ع)

(١٥) قوله: "وفى الوجه الثالث الخ" إنما قدم الوجه الثالث على الوجه الثانى لاحتياج الثانى إلى زيادة، فيه طول. (ع)

يضمن^(١) قيمته جيداً من خلاف جنسه^(٢)، أو رديئاً من جنسه، وتكون^(٣) رهناً عنده^(٤)، وهذا بالاتفاق. أما عندهما فظاهر^(٥)، وكذلك عند محمد؛ لأنه يعتبر حالة الانكسار بحالة الهلاك، والهلاك عنده بالقيمة^(٦).

وفي الوجه الثاني: وهو ما إذا كانت قيمته أكثر من وزنه^(٧) اثني عشر عند أبي حنيفة يضمن^(٨) جميع قيمته، وتكون^(٩) رهناً عنده؛ لأن العبرة^(١٠) للوزن عنده^(١١) لا للجودة والرداءة، فإن كان باعتبار الوزن كله مضموناً^(١٢)، يُجعل كله مضموناً، وإن كان بعضه^(١٣) فبعضه^(١٤)، وهذا لأن الجودة تابعة للذات، ومتى صار الأصل مضموناً استحال أن يكون التابع أمانة^(١٥). وعند أبي يوسف: يضمن^(١٦) خمسة^(١٧) أسداس

(١٦) قوله: "أقل من وزنه" بأن يكون الوزن عشرة كالدين، وقيمه ثمانية لوجود غش فيه. (عناية)

(١) مرتين.

(٢) تحرزاً عن الربا. (كف)

(٣) القيمة.

(٤) مرتين.

(٥) قوله: "فظاهر" كما إذا كانت قيمته مثل وزنه في حالة الانكسار. [ع] لأن حالة الانكسار حالة التضمين بالقيمة بكل حال. (كف)

(٦) قوله: "والهلاك" فيما إذا كانت قيمته أقل من وزنه. [ك] عنده [محمد] إلخ فعنده في هذا الوجه لو هلك يضمن المرتهن قيمته، ولا يصير مستوفياً لمكان الربا، أو للضرر، فكذا إذا انكسر. (كف)

(٧) بأن كان وزنه عشرة كالدين، وقيمه أكثر من وزنه اثنا عشر لجودة وصناعة فيه. (عناية)

(٨) مرتين.

(٩) القيمة.

(١٠) في الأموال الربوية.

(١١) إمام.

(١٢) قوله: "فإن كان إلخ" أي فإن كان الرهن باعتبار الوزن كله مضموناً، كما إذا كان وزن الرهن مثل وزن الدين، جعل الرهن كله مضموناً من حيث القيمة. (عناية)

(١٣) قوله: "وإن كان بعضه إلخ" يعني إن كان بعض الرهن مضموناً، لا الزائد عليه، وهو فيما إذا كان وزن الرهن أكثر من وزن الدين، فيحذف ينقسم الجودة على المضمون والأمانة، فما كان بمقابلة المضمون يكون مضموناً، وما كان بمقابلة الأمانة يكون أمانة، وفي مسائلنا: كان كله مضموناً؛ لأن وزن الرهن مثل وزن الدين، فكان كله مضموناً؛ لئلا يكون حكم التابع مخالفاً لحكم الأصل. (ن)

(١٤) أي فبعضه مضمون، وهو مقدار الدين لا الزائد عليه. (عناية)

(١٥) قوله: "استحال" لأن التابع لا يخالف الأصل. [غن] إلخ والفرق بين حالة الهلاك وحالة الانكسار، إن حالة الهلاك حالة الاستيفاء، فيقع الفضل أمانة، وهذه الحالة ليست كذلك عنده، بل هي بمنزلة الغصب في كونها على خلاف رضاه الرهن، فيكون مضموناً بالقيمة كالمغصوب، لكن بخلاف جنسه. (عناية)

(١٦) قوله: "يضمن [المرتهن] إلخ" يصير خمسة أسداس الإبريق مضموناً لجودته وصنعة، وسدسه أمانة، فالتغير

قيمته^(١)، وتكون خمسة أسداس^(٢) الإبريق^(٣) له^(٤) بالضمان وسدسه يفرز^(٥)، حتى لا يبقى الرهن شائعاً^(٦)، ويكون مع قيمته خمسة أسداس المكسور رهناً، فعنده^(٧) تعتبر الجودة والرداءة، وتجعل زيادة^(٨) القيمة كزيادة الوزن، كأن وزنه اثني عشر. وهذا^(٩) لأن الجودة^(١٠) متقومة في ذاتها^(١١)، حتى تعتبر عند المقابلة، بخلاف جنسها، وفي تصرف المريض^(١٢)، وإن كانت لا تعتبر عند المقابلة بجنسها سمعاً^(١٣)، فأمكن اعتبارها. وفي بيان قول محمد^(١٤): نوع طول^(١٥)، يعرف في موضعه من

بالانكسار فيما هو أمانة لا يعتبر، وفيما هو مضمون يعتبر، وحالة الانكسار ليست بحالة الاستيفاء عنده، فيضمن قيمته خمسة الأسداس من خلاف جنسه. (عتاية)

(١٧) أي عشرة.

(١٨) إبريق.

(٢) قوله: "وتكون خمسة إلخ" طريق معرفة خمسة أسداس الإبريق أن ينقص من الوزن الذي هو عشرة سدسه، وهو درهم وثلاث درهم، فيبقى خمسة أسداسه، وهو ثمانية دراهم وثلاث درهم، وذلك العشرة ستة أسداس. (غن)

(٣) المنكسر. (غن)

(٤) مرتين.

(٥) أي يقطع.

(٦) قوله: "حتى لا يبقى [فإن الطارئ منه كالمقارن كما تقدم. ع] إلخ" لأن الشيوخ الطارئ في ظاهر الرواية كالشيوخ المقارن لما مر، وعن أبي يوسف أن الشيوخ الطارئ لا يمت، فلا يحتاج إلى التمييز. (ك)

(٧) أبي يوسف.

(٨) بالجودة. (عتاية)

(٩) أي اعتبار الجودة.

(١٠) فالجودة والصناعة كعين مال قائم. (ك)

(١١) فإنه عبارة عن كمال المالية.

(١٢) قوله: "وفي تصرف المريض" فإنه لو باع مائة من الجيد بمائة من الرديء الذي قيمته خمسون لا يعتبر من جميع المال، بل من الثلث، ولو لم يكن للجودة اعتبار لاعتبر من الجميع، كما في البيع الخالي من المحاباة. (ك)

(١٣) فإن الشارع جعل المساواة في الذات شرطاً، وأهدر الجودة والرداءة.

(١٤) قوله: "وفي بيان قول محمد إلخ" عند محمد أن النقص بالانكسار إن كان درهماً أو درهمين، يجبر الراهن على الفكك بقضاء جميع الدين، وإن كان أكثر من ذلك يخير الراهن بين أن يجعل الرهن للمرتين بدنيه وبين أن يسترده بقضاء جميع الدين، وهذا لأن الوزن مضمون، والجودة أمانة للمناسبة؛ لأن الجودة تابعة للوزن لا تنفصل عنه، وصفة الأمانة في المهرن كذلك، فيجعل الأصل في مقابلة الأصل، والتبع في مقابلة التبع، وإذا ظهر ذلك، فإن زاد النقصان على الدرهمين وقع النقصان في المضمون، وهو العشرة بالانكسار، والانكسار عنده كالهلاك، وفي هذا الفصل عند الهلاك يصير مستوفياً دينه، فكذا عند الانكسار يكون مضموناً بالدين، ويخبر الراهن كما ذكرنا.

وإن لم يزد على الدرهمين، وقع النقصان في الأمانة، فالرهن المضمون باقي على حالة الرهن، فيجبر الراهن على الفكك، كأنه لم ينقص منه شيء. واعلم أن الدرهم، أو الدرهمين ليس بحد فاصل في ذلك، وإنما الفاصل النقصان بقدر الصياغة كائناً ما كان، وإنما وقع الدرهمان ههنا باعتبار أن الزيادة في المسألة المفروضة كذلك. (ع)

"المبسوط" و"الزيادات" مع جميع شعبها^(١).

قال^(٢): "ومن باع عبداً على أن يرهنه المشتري^(٣) شيئاً بعينه جاز استحساناً^(٤)، والقياس أن لا يجوز.

وعلى هذا القياس والاستحسان إذا باع شيئاً على أن يعطيه^(٥) كفيلًا^(٦) معيناً حاضراً في المجلس فقبل^(٧)، وجه القياس أنه صفقة في صفقة، وهو منهي عنه*، ولأنه^(٨) شرط لا يقتضيه العقد^(٩)، وفيه منفعة لأحدهما^(١٠)، ومثله يفسد البيع. وجه الاستحسان أنه شرط ملائم للعقد؛ لأن الكفالة والرهن للاستيثاق^(١١)، وإنه يلائم الوجوب^(١٢)، فإذا كان الكفيل حاضراً في المجلس والرهن معيناً، اعتبرنا فيه المعنى^(١٣)، وهو ملائم، فصح العقد، وإذا لم يكن الرهن^(١٤)، ولا الكفيل معيناً، أو كان الكفيل غائباً حتى افترقا، لم يبق معنى الكفالة، والرهن

(١٥) قوله: "نوع طول إلخ" إنما لم يذكر صاحب "الهداية" بيان قول محمد مع ما ذكر أن فيه طولاً، يعرف في "المبسوط" و"الزيادات" هضمًا لنفسه، واعترافه بأن كتابه لم يحو جميع البيان، وفوق بيانه بيان آخر، يعرف ذلك في كتب المتقدمين. (غن)

(١) شعبة شاخ. (من). وشعبها ستة وعشرون فصلاً ذكرت مفصلة في "غاية البيان".

(٢) أي القدوري في "مختصره". (غن)

(٣) بالثمن.

(٤) ولو لم يكن معيناً كان العقد فاسداً قياساً واستحساناً. (ك)

(٥) المشتري.

(٦) بالثمن.

(٧) أي الكفيل الكفالة. (ك)

* انظر في نصب الرأية ج ٤ ص ٣٢٣ تحت "باب ما يجوز ارتهانه"، وراجع الدراية ج ٢ ص ٢٥٩ تحت، الحديث ١٠٠٣. (نعيم)

(٨) أي لأن رهن شيء بعينه، وكذا الكفالة.

(٩) قوله: "لا يقتضيه إلخ" لأن ما يقتضيه العقد يجب بالعقد بدون الشرط، كتسليم المبيع على البائع، أو تسليم الثمن على المشتري. (ك)

(١٠) أي البائث. (ك) عاقدين.

(١١) قوله: "لأن الكفالة إلخ" أي لأن المقصود بالكفالة والرهن التوثيق بالثمن، فاشتراطها في معنى اشتراط زيادة وصف الجودة في الثمن. (ك)

(١٢) أي وجوب الثمن.

(١٣) قوله: "اعتبرنا فيه المعنى [أي معنى الشرط]" أي معنى الشرط الذي هو الاستيثاق، وهو أي هذا المعنى الذي هو الاستيثاق ملائم أي ملائم للعقد؛ لكونه مؤكداً موجب العقد، فيصح العقد. (نت)

(١٤) المرهون.

للجهالة^(١)، فبقى الاعتبار لعينه^(٢) فيفسد^(٣)، ولو كان^(٤) غائباً^(٥)، فحضر في المجلس وقبل صح.

ولو امتنع المشتري^(٦) عن تسليم الرهن لم يجبر عليه، وقال زفر: يجبر؛ لأن الرهن إذا شرط في البيع صار حقاً من حقوقه^(٧)، كالوكالة المشروطة في الرهن^(٨)، فيلزمه^(٩) بلزومه، ونحن نقول: الرهن عقد تبرع من جانب الراهن على ما بيناه.

ولا جبر على التبرعات^(١٠)، ولكن البائع بالخيار، إن شاء رضى بترك الرهن، وإن شاء فسخ البيع؛ لأنه^(١١) وصف مرغوب فيه، وما^(١٢) رضى^(١٣) إلا به^(١٤)، فيتخير^(١٥) بفواته، إلا أن يدفع المشتري الثمن حالا^(١٦)؛ لحصول المقصود^(١٧)، أو يدفع

(١) قوله: "للجهالة" أقول: فيه شيء، وهو أن التعليل بقوله: للجهالة لا يفيد تمام المدعى، فإنه إنما يتمشى فيما إذا لم يكن الرهن والكفيل معيناً، لا فيما إذا كان الكفيل غائباً، إذا الغية لا تقتضى الجهالة؛ لجواز أن يكون معلوماً معيناً، ولا يكون حاضراً في المجلس، فالحق في تعليل فوات المعنى عند كون الكفيل غائباً أن يقال: لجواز أن لا يقبل الكفالة عند حضوره، ولعل المصنف ترك تعليل هذه الصورة بناء على ظهوره وانفهامه من قوله، ولو كان غائباً فحضر في المجلس، وقبل صح. (نت)

(٢) قوله: "فبقى الاعتبار لعينه [أي لعين الشرط لا لمعناه]" لأنه لم يبق معنى الكفالة والرهن للجهالة؛ لأنه لما كان مجهولاً، يكون المشتري بسبيل من أن يرهن شيئاً يساوى عشر حقه، أو يعطى كفيلاً غير المعين، وليس فيه من التوثيق شيء، فبقيت العبرة لعينه، وإنه إدخال صفقة في صفقة، فيفسد به العقد. (ك)

(٣) العقد.

(٤) الكفيل.

(٥) وقت العقد.

(٦) بعد الشرط.

(٧) أي الرهن ثبت في ضمن عقد لازم، وهو البيع، فيصير الوفاء به مستحقاً. (ك)

(٨) قوله: "كالوكالة المشروطة" أي كما إذا وكل الراهن المدل أو المرتين ببيع المرهون عند حلول الدين، فالوكالة لازمة، ولا يملك الراهن عزله عنها. (ك)

(٩) رهن.

(١٠) قوله: "ولا جبر على التبرعات" وإنما صار حقاً من حقوقه إذا وجد، ولم يوجد بعد، والوعد بالرهن لا يكون فوق الرهن؛ ولو رهنه لا يلزم مالم يسلم، فلأن لا يصير لازماً بالوعد أولى. (كف)

(١١) رهن.

(١٢) نافية.

(١٣) الباقم.

(١٤) رهن.

(١٥) البائتم.

(١٦) فحيث لا خيار للبائع.

(١٧) وهو استيفاء الحق.

قيمة الرهن رهناً^(١)؛ لأن يد الاستيفاء تثبت على المعنى، وهو القيمة.

قال^(٢): ومن اشترى ثوباً بدراهم، فقال للبائع: أمسك هذا الثوب^(٣) حتى أعطيك الثمن، فالثوب رهن؛ لأنه أتى بما ينبى عن معنى الرهن، وهو الحبس إلى وقت الإعطاء، والعبرة في العقود للمعاني، حتى كانت الكفالة بشرط براءة الأصل حوالة، والحوالة في ضد ذلك كفالة^(٤). وقال زفر: لا يكون رهناً، ومثله عن أبي يوسف؛ لأن قوله: أمسك يحتمل الرهن، ويحتمل الإيداع، والثاني أقلهما^(٥)، فيقضى^(٦) بثبوته^(٧). بخلاف ما إذا قال^(٨): أمسكه بدينك، أو بمالك؛ لأنه لما قابله بالدين، فقد عين جهة الرهن، قلنا: لما مدّه^(٩) إلى الإعطاء علم أن مراده الرهن.

فصل^(١٠)

ومن رهن عبيدين بألف^(١١)، ففضى حصة أحدهما لم يكن له أن يقبضه حتى يؤدي باقي الدين، وحصة كل واحد منهما^(١٢) ما يخصه إذا قسم الدين على قيمتهما، وهذا لأن الرهن محبوس بكل الدين، فيكون^(١٣) محبوساً بكل جزء من أجزاءه^(١٤) مبالغة في حمله^(١٥) على قضاء الدين، وصار كالبيع في يد البائع^(١٦)، فإن سمي لكل

(١) قوله: "أو يدفع [المشترى] إلخ" وفي بعض الفوائد، المراد بالقيمة الدراهم والدنانير؛ لأن قيمة الشيء ما يقوم مقامه، وكأنها هو، أما إذا أراد أن يرهن مكانه عيناً آخر، فحينئذ يحتاج إلى رضا المرتهن. (ك)

(٢) أى فى "الحامم الصغير". (غن)

(٣) قوله: "هذا الثوب" لا تفاوت بين أن يشير لقوله هذا الثوب إلى ثوب آخر، أو ثوب اشتراه وقبضه؛ لأن الثوب لما اشتراه، وقبضه، كان هو وسائر الأعيان المملوكة سواء فى صحة الرهن. (ك)

(٤) أى بشرط مطالبة الأصل. (ك)

(٥) لأنه غير مضمون.

(٦) ما لم يعم الدليل على إرادة الأكثر. (غن)

(٧) الأقل.

(٨) حيث يكون رهناً بالإجماع. (كف)

(٩) قوله: "لما مدّه" أى عند إمساك الثوب إلى وقت إعطاء الثمن، علم أن مراده الرهن؛ لأن حكم الرهن هو الحبس الدائم إلى وقت الفكك، فإذا صرح بهذا علم أن مراده الرهن، وذلك؛ لأن التصريح بموجب العقد كالتصريح بلفظه، فكأنه قيل: رهنتك بالثمن، ألا ترى أنه لو قال: ملكتك هذا الثوب بعشرة، كان هذا وقوله: بعثك بالعشرة سواء. (ك)

(١٠) قوله: "فصل" لما ذكر حكم رهن الواحد شرع فى بيان الرهن، أو الراهن، أو المرتهن إذا كان اثنين؛ لأن الواحد قبل الاثنين. (غن)

(١١) هذا لفظ القدرى فى "مختصره". (غاية البيان)

(١٢) هذا قول صاحب "الهداية".

(١٣) الرهن.

(١٤) دين.

واحد من أعيان الرهن شيئاً من المال الذي رهنه به^(١)، فكذا الجواب في رواية الأصل^(٢)، وفي "الزيادات" له^(٣) أن يقبضه^(٤) إذا أدى ما سمى له.

وجه الأول^(٥): أن العقد متحد^(٦)، لا يتفرق بتفرق التسمية كما في المبيع.

وجه الثاني^(٧): أنه لا حاجة إلى الاتحاد^(٨)؛ لأن أحد العقدين لا يصير مشروطاً في الآخر، ألا يرى^(٩) أنه لو قبل^(١٠) الرهن في أحدهما جاز.

قال^(١١): فإن رهن عيناً واحدة عند رجلين بدين، لكل واحد منهما عليه جاز، وجميعها رهن^(١٢) عند كل واحد منهما؛ لأن الرهن أضيف إلى جميع العين في صفقة

(١٥) قوله: "مبالغة في حمله [رهن]" فإن قصد المرتهن إضجار الراهن ليتسارع إلى قضاء الدين، فلو تفرد الراهن بالتفريق يأخذ ما يحتاج إليه، ويتكاسل في قضاء الباقي، فلا يحصل المقصود. (عناية)

(١٦) قوله: "وصار كالبيع إلخ" أى إذا نقد المشتري بعض الثمن، وأراد أن يأخذ بعض المبيع لا يملك ذلك، فكذا ههنا، والجامع أن كل واحد من البيع والموهون محبوس بكل الدين والثمن، فيكون محبوساً بكل جزء من أجزاءهما؛ ليكون حاملاً على قضايهما. (كف)

(١) قوله: "فإن سمى إلخ" بأن قال رهنك هذين العبدین، وكل واحد منهما بخمس مائة، وسلمهما إليه، ثم نقد خمس مائة، وقال أديت عن هذا العبد، وأراد أن يأخذ ذلك العبد، فكذا الجواب في رواية الأصل، أى لم يكن له ذلك. (ك)

(٢) مبسوط.

(٣) وهو الأصل. (ك)

(٤) أى أحدهما.

(٥) أى رواية الأصل. (غن)

(٦) قوله: "أن العقد متحد" يعنى أنه عقد واحد، وليس بعقدين؛ لاتحاد الإيجاب والقبول، والتفصيل في الدين لا يجعله في معنى عقدين كالبيع المضاف إلى المخلين لا يكون بيعين عند تفصيل الثمن، حتى لو أراد المشتري أن يقبل العقد في أحدهما دون الآخر لم يصح، فكذا في الرهن؛ لأن الدين في الرهن كالثمن في البيع؛ لتعلق الرهن به. (غن)

(٧) أى رواية "الزيادات". (غاية البيان)

(٨) قوله: "لا حاجة إلخ" يعنى أن البيع لا يتفرق بتفرق التسمية عند اتحاد العاقدین، والرهن يتفرق؛ ولهذا لو قبل المشتري البيع في أحدهما دون الآخر لا يصح، ولو قبل المرتهن العقد في أحدهما عند تفرق التسمية صح، وإنما اختلفا؛ لأن ضم الرديء إلى الجيد متعارف في البيع، فلو تفرق البيع بتفرق التسمية صح، وكان للمشتري أن يقبل في أحدهما، فيقبل الجيد، فيتضرر به البائع. ولو تفرق الرهن بتفرق التسمية لا يتضرر به الراهن؛ لأن الحكم لا يتفاوت في ذلك، إذ هو مضمون بما قابله من الدين، سواء كان وحده أو مع غيره، ولأن في البيع إذا جمع بينهما لو تفرقت الصفقة يصير الثانية شرطاً في الأولى، وهو شرط فاسد، والبيع يفسد به، أما الرهن فلا يفسد بالشرط الفاسد؛ لأنه تبرع كالكهبة. (كفاية)

(٩) قوله: "ألا يرى إلخ" توضيح لذلك، فإنه لما يتمكن المرتهن من تفريق القبول في الابتداء وجب أن يتمكن الراهن من تفريق القبض في الانتهاء. (عناية للشيخ أكمل الدين رحمه الله تعالى)

(١٠) المرتهن.

(١١) أى القدوري في "مختصره". (غن)

(١٢) قوله: "وجميعها [عين] رهن إلخ" فإن أدى الراهن إلى أحد المرتهين ماله عليه، وأراد أن يقبض بعض الرهن، فليس له ذلك، وللمرتهن الآخر أن يملك جميع الرهن، حتى يستوفى ماله عن الراهن. (مختصر كرخي)

واحدة، ولا شيوع فيه^(١)، وموجبه صيرورته محتسباً بالدين، وهذا مما لا يقبل الوصف بالتجزئ، فصار^(٢) محبوساً^(٣) بكل واحد منهما، وهذا بخلاف الهبة من رجلين^(٤)، حيث لا تجوز عند أبي حنيفة^(٥).

فإن تهايشا^(٦)، فكل واحد منهما في نوبته كالعدل^(٧) في حق الآخر، قال^(٨): والمضمون على كل واحد منهما حصته من الدين؛ لأن عند الهلاك يصير كل واحد منهما مستوفياً حصته، إذ الاستيفاء مما يتجزأ.

قال^(٩): "فإن أعطى^(١٠) أحدهما دينه كان كله رهناً في يد الآخر^(١١)؛ لأن جميع العين رهن في يد كل واحد منهما من غير تفرق، وعلى هذا حبس المبيع^(١٢) إذا أدى أحد المشترين حصته من الثمن.

قال: وإن رهن رجلان^(١٣) بدين عليهما^(١٤) رجلاً رهناً واحداً^(١٥)، فهو جائز،

(١) أى لا شيوع في المحل باعتبار تعدد المستحق. (كف)

(٢) قوله: "فصار إلخ" أى فصار محبوساً بدين كل واحد منهما، وكان استحقاق الحبس لهما استحقاقاً واحداً من غير انقسام بينهما. (ك)

(٣) بالكمال.

(٤) قوله: "وهذا بخلاف الهبة إلخ" لأن موجب الهبة ثبوت الملك، والشئ الواحد يستحيل أن يكون كله مملوكاً لرجلين لكل واحد منهما على الكمال في زمان واحد، فدخل فيه الشيع ضرورة، فأما حكم الرهن هو الحبس، والعين الواحدة يجوز أن تكون محبوسة بحق كل واحد منهما على الكمال، إذ لا تضايق في استحقاق الحبس لهما استحقاقاً واحداً من غير انقسام بينهما. ألا ترى أن الرهن الواحد لا ينقسم على أجزاء الدين، بل يكون محبوساً كله بأكمله، وبكل جزء منه، فكذا ههنا يكون العين محبوسة بحقوقهما، وبحق كل واحد منهما، فلا يدخل فيه الشيوع. (ك)

(٥) وقالوا: يصح؛ لأن هذه هبة الجملة منهما، إذا التملك واحد، فلا يتحقق الشيوع. (نت)

(٦) فأمسك هذا يوماً، وآخر يوماً. (غن)

(٧) العدل اسم لمن رضى الراهن والمقرن بوضع الرهن في يده. (كف)، يشير إلى أن ارتهان كل واحد منهما باق ما لم يصل الرهن إلى الراهن. (ع)

(٨) أى القدورى في "مختصره". (غن)

(٩) أى القدورى في "مختصره". (غن)

(١٠) الراهن.

(١١) قوله: "كان كله رهناً إلخ" قال في الشامل: ولو قضى دين أحدهما، ليس له أخذ شيء منه؛ لما عرف أنه رهن عند كل واحد بتمايه، فإن هلك عنده بعد ما قضى دينه يسترد ما أعطاه، كما لو كان واحداً. (غن)

(١٢) قوله: "وعلى هذا حبس إلخ" إذا اشترى رجلان من رجل، فأدى أحدهما حصته، لم يكن له أن يقبض شيئاً، فكان للباقي أن يحبس المبيع حتى يستوفى ما على الآخر. (ك)

(١٣) قوله: "وإن رهن" هذه المسألة ليست مذكورة في "الجامع الصغير" و"مختصر القدورى"، وإنما ذكرها الكرخي في "مختصره". (غاية البيان)

(١٤) في صفقة واحدة، أو كان على كل واحد منهما دين على حدة. (غن)

والرهن رهن بكل الدين، وللمرتهن أن يمسه حتى يستوفى جميع الدين؛ لأن قبض الرهن يحصل في الكل من غير شيوع.

فإن أقام الرجلان^(١) كل واحد منهما البينة على رجل، أنه رهنه عبده الذي في يده^(٢)، وقبضه، فهو باطل؛ لأن كل واحد منهما أثبت بيئته أنه رهنه كل العبد، ولا وجه إلى القضاء؛ لكل واحد منهما بالكل؛ لأن العبد الواحد يستحيل أن يكون كله رهناً لهذا، وكله رهناً لذلك في حالة واحدة، ولا إلى القضاء^(٣) ب كله لواحد بعينه؛ لعدم الأولوية، ولا إلى القضاء^(٤) لكل واحد منهما بالنصف؛ لأنه يؤدي إلى الشيوع، فتعذر العمل بهما^(٥)، وتعين التهاثر^(٦)، ولا يقال أنه يكون رهناً لهما^(٧)، كأنهما ارتهانه معاً، إذ جهل التاريخ بينهما^(٨).

وجعل في كتاب الشهادات^(٩)، هذا وجه الاستحسان؛ لأننا نقول: هذا^(١٠) عمل على خلاف ما اقتضته الحجة^(١١)؛ لأن كلا منهما أثبت^(١٢) بيئته حبساً يكون وسيلة إلى مثله في الاستيفاء، وبهذا^(١٣) القضاء يثبت حبس يكون وسيلة إلى شطره

(١٥) وهو عبد مثلاً.

(١) قوله: "فإن أقام [هذه مسألة "الجامع الصغير". غن] إلخ" صورة المسألة رجل في يده عبد، فأدعاه رجلان، كل واحد منهما يقول لذي اليد: قد رهنتي بألف درهم، وقبضته منك، ثم أخذت مني بطريق العارية، أو الغصب، وأقاما البينة على ما ادعيا، فهو باطل. (ك)

(٢) قوله: "الذي في يده" وجملته الوجوه أن العبد إما أن يكون في أيديهما، أو في يد أحدهما، أو لا في يد أحدهما، فإن كان في يد أحدهما، فهو أولى به؛ لأن تمكنه من القبض دليل سبق عقده، كما في الشراء، وقد تقدم، إلا أن يقيم الآخر بيئته أنه الأول، فإنه صريح في سبق، وهو يفوق الدلالة، فإن لم يكن في يد واحد منهما، فهو المذكور في الكتاب، وإن كان في أيديهما، فإن علم الأول منهما، فهو أولى، وإن لم يعلم ففيه التهاثر. (مل)

(٣) أي لا وجه إلى إلخ.

(٤) أي لا وجه إلى إلخ.

(٥) أي بيئتهما.

(٦) قوله: "التهاثر" تهاثر يك ديكر را تكذيب كردن، منه التهاثر للشهادات التي يكذب بعضها بعضاً. (من)

(٧) قوله: "أنه [عبد] يكون رهناً لهما إلخ" أي أنه يجوز أن يكون الشيء رهناً عند رجلين، فيكون لكل واحد منهما نصفه بنصف حقه. (غن)

(٨) وأصله الغرقى والخرقى والهدمى. (ك)

(٩) قوله: "وجعل إلخ" قال الفقيه أبو الليث في "شرح الجامع الصغير": قال في كتاب الشهادات: إن الرهن في القياس باطل، وفي الاستحسان جائز، بالقياس تأخذ. (غن)

(١٠) أي كونه رهناً لهما.

(١١) أي البينة.

(١٢) لنفسه. (ك)

فى الاستيفاء، وليس هذا عملاً على وفق الحجة، وما ذكرناه وإن^(١) كان قياساً، لكن محمداً أخذ به^(٢) لقوته^(٣)، وإذا وقع^(٤) باطلاً، فلو هلك يهلك أمانة؛ لأن الباطل لا حكم له.

قال^(٥): ولو مات الراهن والعبد فى أيديهما، فأقام كل واحد منهما البينة على ما وصفنا^(٦)، كان فى يد كل واحد منهما نصفه رهناً يبيعه بحقه استحساناً، وهو قول أبى حنيفة ومحمد.

وفى القياس هذا باطل، وهو قول أبى يوسف؛ لأن الحبس للاستيفاء حكم أصلى^(٧)؛ لعقد الرهن، فيكون القضاء به^(٨) قضاء بعقد الرهن، وإنه باطل للشيوع، كما فى حالة الحياة.

وجه الاستحسان أن العقد لا يراد لذاته^(٩)، وإنما يراد لحكمه، وحكمه فى حالة الحياة الحبس، والشيوع يضره، وبعد الممات الاستيفاء بالبيع فى الدين، والشيوع لا يضره، وصار كما إذا ادعى الرجلان نكاح امرأة^(١٠)، أو ادعت أختان النكاح على رجل وأقاموا البينة، تهاترت^(١١) فى حالة الحياة، ويقضى^(١٢) بالميراث بينهم بعد

(١٣) قوله: "وبهذا [أى بالقضاء بجملة مرهوناً من اثنين. غن] القضاء إلخ" أى لو جعلناه كالرهن من اثنين لقضيته بكل واحد منهما بحسب هو طريق إلى شطره، والحكم بخلاف الحجة باطل. (كف)

(١) الواو وصلية.

(٢) فى الأصل.

(٣) قوله: "لقوته" ووجه الاستحسان ضعيف؛ لأن ذلك عمل على خلاف ما قامت به البينة. (ك)

(٤) قوله: "وإذا وقع [الرهن]" هذا إذا كان الرهن فى أيديهما فهلك، فالصنف وإن وضع المسألة فيما إذا كان الرهن فى يد الراهن، لكن لما كان حكم ما إذا كان الرهن فى أيديهما مثله، ذكر هذا الفرع بناء عليه، هكذا فى بعض الحواشى.

(٥) أى محمد فى "المجامع الصغير". (غن)

(٦) أى يكون نصف العبد رهناً لهذا، ونصفه رهناً لهذا. (غن)

(٧) مقصود. (غن)

(٨) أى بالحسب للاستيفاء. (غن)

(٩) قوله: "أن العقد [أى عقد الرهن] إلخ" يعنى أن المقصود بعد موت الراهن إثبات الاختصاص، وهو كونه أحق به من سائر الغرماء دون الحبس، وكل واحد منهما أثبت لنفسه الاختصاص بالعين، حتى يباع له فى دينه، وهذا مما يحتمل الشركة، فيقضى لكل واحد منهما بالنصف، فأما فى حالة الحياة، فالمقصود هو الحبس، وإذا مما لا يحتمل الشركة فى العين، إذ الشائم لا يدوم حبسه. (ك)

(١٠) قوله: "كما إذا ادعى الرجلان إلخ" أى أن الرجلين لو أقام كل واحد منهما على امرأة أنه تزوجها، ولم تكن المرأة فى بيت واحد منهما، لا يقبل شهادته، ولو أقاما البينة بعد موتها قبلت بيئتهما، وكذلك إذا ادعت أختان، كل واحدة منهما نكاحاً من رجل واحد، وأقاما البينة، إن كان فى حال الحياة، لا يقضى لهما، وبعد الممات يقبل البينة؛ لأن المقصود فى حال الحياة الحل، وهو لا يحتمل الشركة، وبعد الموت المقصود الميراث، وهو مال يحتمل الشركة. (غن)

الممات ؛ لأنه ^(١) يقبل الانقسام ، والله أعلم .
باب الرهن ^(٢) الذي يوضع على يد العدل ^(٣)

قال ^(٤) : وإذا اتفقا على وضع الرهن على يد العدل جاز ، وقال مالك : لا يجوز ^(٥) ، ذكر قوله في بعض النسخ ^(٦) : لأن يد العدل يد المالك ، ولهذا ^(٧) يرجع العدل عليه ^(٨) عند الاستحقاق ، فأنعدم القبض ^(٩) .
ولنا أن يده على الصورة يد المالك في الحفظ ^(١٠) ؛ إذ العين أمانة ^(١١) ، وفي حق المالية يد المرتهن ؛ لأن يده يد ضمان ^(١٢) ، والمضمون هو المالية ، فنزل منزلة الشخصين تحقيقاً لما قصداه ^(١٣) من الرهن ، وإنما يرجع العدل على المالك في الاستحقاق ؛ لأنه نائب عنه ^(١٤) في حفظ العين كالمودع ^(١٥) .

(١١) البيئات .

(١٢) قوله : " ويقضى " فيقضى لكل واحد من الرجلين بنصف ميراث الزوج ، ولكل واحد من الأختين بنصف ميراث النساء . (ك)

(١) الميراث .

(٢) قوله : " باب الرهن إلخ " لما ذكر حكم الرهن إذا كان في يد المرتهن ، ذكر حكمه إذا كان في يد العدل ، وهو الذي يثق الراهن والمرتهن بكون الرهن في يده ، فإنه نائب عن المرتهن ، والنائب يقفو المتوب . (غاية البيان)

(٣) قوله : " العدل " وليس للعدل بيم الرهن مالم يسلط عليه ؛ لأنه مأمور بالحفظ فحسب . (حاكم شهيد)

(٤) أى القدورى في " مختصره " . (غن)

(٥) قوله : " لا يجوز " صاحب " الهداية " قال في أول الكتاب : وقال مالك : يلزم بنفس العقد ، فإذا كان كذلك ينبغي أن لا يشترط قبض العدل أصلاً ، ويجوز أن يكون عن مالك روايتان في اشتراط القبض في الرهن . (غاية البيان)

(٦) قوله : " ذكر قوله في بعض النسخ " الظاهر أن معناه أنه ذكر قول مالك في بعض نسخ السلف دون البعض ، كالمبسوطين وشرح الأقطع ، فإنه ذكر فيها ابن أبى ليلى بدل مالك أو معناه ، ذكر القدورى قوله في بعض نسخه . (أعظمى)

قوله : " في بعض النسخ " إشارة إلى أن في بعضها ليس كذلك ، فإنه ذكر في " المبسوط " ، وشرح الأقطع ابن أبى ليلى بدل مالك . (ع)

(٧) قوله : " ولهذا يرجع العدل إلخ " يعنى إذا هلك الرهن في يد العدل ، ثم استحق وضمن العدل قيمته ، يرجع على الراهن بما ضمن ، ولو لم يكن يده يد الراهن لم يرجع . (ع)

(٨) أى على الراهن دون المرتهن . (ك)

(٩) أى قبض المرتهن .

(١٠) قوله : " أن يده إلخ " يعنى أن قبض العدل كقبض المرتهن ، فيتم به الرهن ؛ وهذا لأن اليد في باب الرهن على الصورة أمانة ، وعلى المعنى مضمون ، فكانت يده إلخ . (كفاية)

(١١) في يد العدل .

(١٢) فإن قبض العدل الرهن بمنزلة قبض المرتهن في حكم صحته ، وضمانه بالدين إذا هلك . (غن)

(١٣) المأقدان .

قال^(١): وليس للمرتهن، ولا للراهن أن يأخذه منه؛ لتعلق حق الراهن في الحفظ^(٢) بيده وأمانته، وتعلق حق المرتهن به^(٣) استيفاءً، فلا يملك أحدهما إبطال حق الآخر، فلو هلك في يده هلك^(٤) في ضمان المرتهن؛ لأن يده في حق المالية يد المرتهن، وهي المضمونة^(٥).

ولو دفع العدل^(٦) إلى الراهن أو المرتهن ضمن^(٧)؛ لأنه مودع الراهن في حق العين، ومودع المرتهن في حق المالية، وأحدهما أجنبى عن الآخر، والمودع يضمن بالدفع إلى الأجنبى.

وإذا ضمن العدل قيمة الرهن بعد ما دفع إلى أحدهما^(٨)، وقد^(٩) استهلكه المدفوع إليه^(١٠)، أو هلك في يده لا يقدر أن يجعل القيمة رهناً في يده؛ لأنه يصير قاضياً ومقتضياً^(١١)، وبينهما تنافٍ، لكن يتفقان^(١٢) على أن يأخذها^(١٣) منه، ويجعلها^(١٤) رهناً عنده، أو عند غيره.

وإن تعذر اجتماعهما^(١٥)، يرفع أحدهما إلى القاضى^(١٦)؛ ليفعل^(١٧) كذلك^(١٨).

(١٤) قوله: "لأنه نائب عنه [المالك] إلخ" أى العدل فى حق العين نائب عن الراهن، وفى حق المالية نائب عن المرتهن، فكانت العبرة للعين؛ لأن العين هو الأصل، فلذلك رجم بضمان الاستحقاق على الراهن دون المرتهن. (ك)

(١٥) قوله: "كالودع" إذا ضمن قيمة الوديعة بعد الهلاك بالاستحقاق يرجع إلى المودع؛ لأن يد المودع يد المودع. (ع)

(١) أى القدورى فى "مختصره". (غن)

(٢) أى فى حفظ الرهن.

(٣) أى بالرهن.

(٤) فكأنه فى يد المرتهن. (غن)

(٥) أى يد المرتهن، بالأقل من قيمة الرهن ومن الدين. (غن)

(٦) وهذه من مسائل الأصل. (غن)

(٧) بالقيمة.

(٨) راهن ومرتهن.

(٩) الواو حالية.

(١٠) أى الراهن أو المرتهن.

(١١) قوله: "لأنه يصير قاضياً [لما وجب عليه بالضمان. غن إلخ]" أى لأن القيمة وجبت ديناً فى ذمته، ولو جعلها رهناً فى يده، صار الواحد قاضياً ومقتضياً ما عليه، وبينهما تناف. (ك)

(١٢) عاقدان.

(١٣) قيمة.

(١٤) قيمة.

(١٥) راهن ومرتهن.

ولو فعل ذلك ^(١) ثم قضى الراهن بالدين، وقد ^(٢) ضمن العدل القيمة بالدفع إلى الراهن ^(٣)، فالقيمة سالمة له؛ لو وصول المرهون إلى الراهن ووصول الدين إلى المرتهن، فلا يجتمع البذل والمبدل في ملك واحد ^(٤).

وإن كان ^(٥) ضمنها ^(٦) بالدفع ^(٧) إلى المرتهن ^(٨)، فالراهن يأخذ القيمة منه ^(٩)؛ لأن العين لو كانت قائمة في يده يأخذها ^(١٠) إذا أدى الدين، فكذلك يأخذ ^(١١) ما قام مقامها ^(١٢)، ولا جمع فيه بين البذل والمبدل ^(١٣).

قال ^(١٤): وإذا وكل الراهن المرتهن، أو العدل، أو غيرهما ببيع الرهن عند حلول

(١٦) قوله: "يرفع أحدهما" - برفع الدال - أى يرفع الأمر إلى القاضى أحد هذين المذكورين، وهما الراهن والمرتهن، حتى يأخذ القيمة من العدل، ويضعها رهناً عنده، وظن بعضهم أن أحدهما منصوب على معنى أن العدل يرفع أحدهما، وذلك ليس بشئ؛ لأن العدل هو الضامن للقيمة، فيعبد أن يرفع الضامن لمطالبة نفسه الخصم إلى القاضى. (غن)

(١٧) القاضى.

(١٨) أى يأخذ القيمة من يد العدل بالضمان منه، ثم يضعه رهناً عنده. (غن)

(١) أى جعل القيمة فى يد العدل. (عناية)

(٢) الوار حالية.

(٣) أى بدفع المرهون.

(٤) قوله: "فلا يجتمع البذل إلخ" فلو أخذها أحدهما اجتمع البذل والمبدل فى ملك شخص واحد، فإن القيمة بدل الراهن من حيث العين فى حق الراهن، وبدله من حيث المالية فى حق المرتهن. (عناية)

(٥) العدل.

(٦) القيمة.

(٧) أى بدفع المرهون.

(٨) وقد أدى الراهن الدين إلى المرتهن.

(٩) قوله: "يأخذ إلخ" وهل يرجع العدل بعد ذلك على المرتهن ينظر إن كان العدل دفعه على وجه العارية، أو الوديعة، وهلك فى يد المرتهن لا يرجع، وإن استهلك يرجع عليه، فإن العدل بأداء الضمان ملكه، وتبين أنه أعار أو أودع ملك نفسه، فإن هلك فى يده لم يضمن، وإن استهلك ضمن، وإن كان العدل دفع إلى المرتهن رهناً، بأن قال: هذا رهnik، خذه بحقك، وأحبسه بدينك، رجع العدل عليه بقيمته، استهلكه المرتهن، أو هلك عنده؛ لأنه دفع على وجه الضمان. (عناية)

(١٠) الراهن.

(١١) الراهن.

(١٢) عين.

(١٣) قوله: "ولا جمع فيه إلخ" بهذا اللفظ تحرز عن المسألة الأولى، وهى ما لو ضمن العدل القيمة بسبب دفع الرهن إلى الراهن، وهناك لو قضى الراهن دينه إلى المرتهن، ثم أراد أخذ القيمة من العدل، كان جامعاً بين البذل والمبدل؛ لأنه وصل إليه عين حقه، وهو الرهن أولاً، ثم لو أخذ عنه قيمته كان جامعاً بين البذل والمبدل، فلذلك لا يأخذ القيمة هناك، وأما ههنا فلا جمع. (ك)

الدين، فالوكالة جائزة؛ لأنه توكيل ببيع ماله^(١).

وإن شرطت^(٢) في عقد الرهن، فليس للراهن أن يعزل الوكيل^(٣)، وإن عزله لم ينعزل؛ لأنها^(٤) لما شرطت في ضمن عقد الرهن صار وصفاً من أوصافه، وحقاً من حقوقه، ألا ترى أنه لزيادة الوثيقة^(٥)، فيلزم^(٦) بلزوم أصله^(٧)، ولأنه تعلق به حق المرتهن، وفي العزل إتواء^(٨) حقه، وصار كالوكيل بالخصومة بطلب المدعي^(٩). ولو وكله^(١٠) بالبيع مطلقاً، حتى ملك البيع بالنقد والنسيئة، ثم نهاه^(١١) عن البيع نسيئة لم يعمل نيه؛ لأنه لازم بأصله^(١٢)، فكذا بوصفه^(١٣)؛ لما ذكرنا^(١٤)، وكذا إذا عزله^(١٥) المرتهن لا ينعزل؛ لأنه لم يؤكله، وإنما وكله غيره^(١٦). وإن مات الراهن^(١٧) لم ينعزل؛ لأن الرهن لا يبطل بموته^(١٨)، ولأنه لو بطل إنما

(١٤) أى القدرى فى "مختصره". (غن)

(١) قوله: "لأنه توكيل إلخ" وهذا لأن الرهن شرع وثيقة لجانب الاستيفاء، وبالتوكيل يصير جانب الاستيفاء أوثق، فكان بالجواز أحق، نعم فيه تعليق الوكالة بالشرط، لكنها إسقاط، والإسقاطات تقبل التعليق، وهذا لأنه كان ممنوعاً عن التصرف فى هذه العين لحق المالك، فإذا وكله فقد أسقط حقه. (ك)

(٢) الوكالة.

(٣) يعنى بدون رضى المرتهن. (عناية)

(٤) الوكالة.

(٥) قوله: "ألا ترى أنه [أى أن عقد الوكالة. غن] لزيادة الوثيقة" أى التوكيل لزيادة الوثيقة، والرهن وثيقة، فيكون التوكيل وصفاً من أوصاف الرهن، فيلزم بلزوم الرهن. (كفاية)

(٦) أى عقد الوكالة. (غن)

(٧) هو الرهن. (غن)

(٨) إتواء - بالكسر - هلاك كردن. (م)

(٩) قوله: "كالوكيل بالخصومة إلخ" إذا وكل المدعى عليه بالخصومة بطلب المدعى، لا يملك عزله بغير محضر من الخصم؛ لأنه تعلق به حق المدعى. (ك)

(١٠) أى المرتهن أو العدل أو غيرهما.

(١١) راهن.

(١٢) قوله: "لأنه لازم إلخ" أى لأن عقد الوكالة صار لازماً بلزوم أصله؛ لكونه مشروطاً فى عقد الرهن، فلزم أصله، فكذا لزم وصفه، وهو الإطلاق حيث لم يتقيد بالنقد بالنهي عن النسيئة. (غن)

(١٣) وهو الإطلاق. (عناية)

(١٤) من أنه صار حقاً من حقوقه.

(١٥) الوكيل.

(١٦) راهن.

(١٧) هذا لفظ القدرى فى "مختصره". (غاية البيان)

يبطل لحق الورثة^(١)، وحق المرتهن مقدم^(٢).

قال^(٣): وللوكيل أن يبيعه بغير محضر من الورثة^(٤)، كما يبيعه في حال حياته^(٥) بغير محضر منه^(٦)، وإن مات المرتهن، فالوكيل على وكالته؛ لأن العقد^(٧) لا يبطل بموتهما، ولا بموت أحدهما، فيبقى بحقوقه وأوصافه^(٨).

وإن مات الوكيل انتقضت الوكالة^(٩)، ولا يقوم وارثه ولا وصيه مقامه؛ لأن الوكالة لا يجرى فيها الإرث، ولأن الموكل رضى برأيه، لا برأى غيره.

وعن أبي يوسف^(١٠) أن وصى الوكيل يملك بيعه^(١١)؛ لأن الوكالة لازمة^(١٢)، فيملكه الوصى كالمضارب إذا مات بعد ما صار رأس المال أعياناً، يملك وصى المضارب بيعها؛ لما أنه لازم^(١٣) بعد ما صار أعياناً^(١٤).

قلنا: التوكيل حق لازم لكن عليه، والإرث يجرى فيما له^(١٥)، بخلاف المضاربة، لأنها حق المضارب.

وليس للمرتهن^(١٦) أن يبيعه^(١٧) إلا برضا الراهن؛ لأنه^(١٨) ملكه^(١٩)، وما^(٢٠)

(١٨) راهن.

(١) قوله: "إنما يبطل لحق الورثة" كما في سائر الوكالات تبطل بموت الموكل حيث ينتقل الملك إلى الورثة. (غن)

(٢) على حق الورثة.

(٣) أى محمد فى "المجامع الصغير". (عينى)

(٤) أى ورثة الراهن.

(٥) راهن.

(٦) راهن.

(٧) أى عقد الرهن. (ك)

(٨) قوله: "فيبقى [العقد] بحقوقه إلخ" الحقوق الحيس والاستيفاء والوكالة، والأوصاف اللزوم وجبر الوكيل،

وحق بيع ولد الرهن، وحق صرف الدراهم بالدنانير. (ك)

(٩) قوله: "انتقضت الوكالة" والرهن باق كما كان؛ لأن الرهن لو كان فى يد المرتهن، فمات لم يبطل العقد به،

فلأن لا يبطل بموت العدل أولى. (٦)

(١٠) فى رواية الحسن بن مالك. (غن)

(١١) أى بيع الرهن عند حلول الدين. (غن)

(١٢) بحيث لا يجوز فسخها. (غن)

(١٣) أى عقد المضاربة.

(١٤) رأس المال.

(١٥) قوله: "فيما له" أى لا فيما عليه، ألا ترى أن الميت إذا كان عليه دين لا يجب على ورثة الميت قضاؤه، وإن

كان له دين على غيره ورثوه. (عناية)

رضى ببيعه، وليس للراهن أن يبيعه إلا برضا المرتهن؛ لأن المرتهن أحق بماليته^(١) من الراهن، فلا يقدر الراهن على تسليمه بالبيع.

قال^(٢): فإن حل الأجل، وأبى الوكيل الذى فى يده الرهن أن يبيعه^(٣)، والراهن غائب أجبر على بيعه^(٤)؛ لما ذكرنا^(٥) من الوجهين فى لزومه، وكذلك الرجل يوكل غيره بالخصومة^(٦)، وغاب الموكل، فأبى^(٧) أن يخاصم أجبر على الخصومة؛ للوجه الثانى، وهو أن فيه إتواء الحق، بخلاف الوكيل بالبيع^(٨)؛ لأن الموكل يبيع بنفسه، فلا يتوى حقه.

أما المدعى لا يقدر على الدعوى، والمرتهن لا يملك بيعه بنفسه، فلو لم يكن التوكيل مشروطاً فى عقد الرهن، وإنما شرط بعده، قيل: لا يجبر^(٩) اعتباراً

(١٦) أى إذا لم يكن الراهن سلطه على بيعه. (غن)

(١٧) قوله: "أن يبيعه [أى الرهن. غن] إلخ" وإن باعه بغير إذنه، توقف على إجازة صاحبه، فإن أجازه جاز، ويكون الثمن رهناً، وإن لم يخبره لا يجوز البيع، وله أن يبطله ويعيده رهناً. (غن)

(١٨) رهن.

(١٩) رهن.

(٢٠) نافية.

(١) رهن.

(٢) فى "الجامع الصغير". (غن)

(٣) الرهن.

(٤) قوله: "أجبر [الوكيل] على بيعه" وكيفية الإيجاب أن يحبس القاضى أياما لبيع، فإن لم يبع بعد الحبس أياما، فالقاضى يبيع عليه، وهذا على أصلهما ظاهر، وأما على أصل أبى حنيفة فكذلك عند البعض؛ لأنه تعين جهة البيع لقضاء الدين ههنا، وقيل: لا يبيع كما لا يبيع مال المدين عند قضاء الدين، ولا يفسد البيع بهذا الإيجاب؛ لأنه إيجاب بحق، فصار كالاختيار. (ك)

(٥) قوله: "لما ذكرنا من الوجهين" أحدهما: أنه لما شرط فى عقد الرهن صار وصفاً من أوصافه.

والثانى: أنه تعلق به حق المرتهن، وفى العزل إتواء حقه، لا يقال: بأنه لا يستقيم الاستدلال على الوجه الأول، فإنه لا يلزم من كون الوكالة وصفاً من أوصاف الرهن؛ وكونها لازمة أن يكون الجبر مستحقاً عليه؛ لأنه لا تأثير له فيه، لأننا نقول: إنما ثبت وصف اللزوم فى الوكالة حقاً للمرتهن، فلو لم يجبر على البيع، لم تتحقق فائدة اللزوم. (ك)

(٦) قوله: "وكذلك الرجل إلخ" أى رجلان بينهما خصومة، فوكل المدعى عليه رجلاً بخصومة بطلب المدعى، فغاب الموكل، وأبى الوكيل أن يخاصمه، فإنه يجبر. (كف)

(٧) الوكيل.

(٨) قوله: "بخلاف الوكيل [أى الوكيل المفرد لا الوكيل ببيع الرهن. ك] بالبيع" فإنه لا يجبر لو امتنع عن البيع؛ لأن الوكيل بالبيع إذا امتنع عن البيع لا يتضرر به الموكل؛ لأنه يتمكن من البيع بنفسه، وأما العدل إذا امتنع عن البيع يتضرر به المرتهن؛ لأنه لا يتمكن من البيع بنفسه. (كف)

(٩) قوله: "لا يجبر [الوكيل] إلخ" ذكر فى "المبسوط" وهو ظاهر الرواية؛ لأن الوكالة إنما تلزم بسراية اللزوم من

للوّجه الأول^(١)، وقيل: يجبر رجوعاً إلى الوجه الثاني^(٢)، وهذا أصح. وعن أبي يوسف أن الجواب في الفصلين واحد^(٣)، ويؤيده إطلاق الجواب في "الجامع الصغير"^(٤).

وفي "الأصل"^(٥): وإذا باع العدل الرهن^(٦)، فقد خرج من الرهن^(٧)، والثلث قائم مقامه، فكان^(٨) رهناً، وإن^(٩) لم يقبض بعد؛ لقيامه مقام ما كان مقبوضاً^(١٠)، وإذا توى^(١١) كان مال المرتهن لبقاء عقد الرهن في الثمن لقيامه مقام المبيع المرهون. وكذا إذا قتل العبد الرهن^(١٢)، وغرم القاتل قيمته؛ لأن المالك يستحقه^(١٣) من حيث المالية، وإن كان بدل الدم^(١٤)، فأخذ^(١٥) حكم ضمان المال في حق المستحق^(١٦).

الرهن إليها، فإذا ثبت قبضاً، يعطى له حكم بنفسه، وهي في نفسها إعانة، والمعين لا يجبر على الإعانة، وقيل: يجبر رجوعاً إلى الوجه الثاني، وهو تعلق حق المرتهن، وهذا أصح. وعند أبي يوسف أن الجواب في الفصلين واحد، أى في المشروط في عقد الرهن، وفي المستأنف بعد عقد الرهن، يعنى يجبر فيهما. (ك)

(١) وهو أنه من حقوق الرهن بالشرطية.

(٢) وهو أن فيه إتواء الحق.

(٣) أى كونه مشروطاً في العقد، وكونه غير مشروط به.

(٤) قوله: "إطلاق الجواب في "الجامع" إلخ" حيث قال فيه إذا أبى الوكيل، يجبر من غير فصل بين أن يكون مشروطاً في العقد أو لم يكن، وكذا ذكر في الأصل مطلقاً. (عناية)

(٥) مبسوط.

(٦) ذكرها تقريراً. (غن)

(٧) لأنه صار ملكاً للمشتري، وملكه لا يكون رهناً. (٤)

(٨) الثمن.

(٩) الواو وصلية.

(١٠) فروال القبض فيه لا يخرج منه أن يكون رهناً، كما لو استعار الراهن الرهن. (غاية البيان)

(١١) الثمن، عند العدل أو المرتهن.

(١٢) أى المرهون.

(١٣) أى هذا الضمان.

(١٤) قوله: "إن [الواو وصلية] كان [هذا الضمان] إلخ" جواب إشكال مقدّر، وهو أن يقال: إن قيمة العبد ضمان الدم، بدليل أنه ينقص منه عن دية الحر، فإذا كان ضمان الدم، والدم ليس بمملوك له، ولا يصح رهنه، فكذلك بدله، واستحقاق المالك إياه لا يدل على أنه ضمان المال كالدية، فالجواب أنه وإن كان بدل الدم، فإن المالك يستحقه باعتبار أنه ضمان ماليته، فأخذ حكم ضمان المال في حق المستحق، وهو المولى.

بخلاف الدية؛ لأن الضمان فيه لا يستحق باعتباره المالية، إذا ليس فيه ثبوت المالية، وههنا المالية متحققة، وهى حق المالك، فبالقتل يلف حقه، فأخذ بهذا الاعتبار حكم ضمان المال، وإن كان بدل الدم. (ك)

(١٥) هذا الضمان.

(١٦) أى الراهن.

فبقى عقد الرهن، وكذلك لو قتله عبد فدفعت به؛ لأنه قائم مقام الأول لحماً ودماً.

قال^(١): وإن باع العدل الرهن، فأوفى المرتهن الثمن، ثم استحق الرهن، فضمنه العدل، كان بالخيار إن شاء ضمن الراهن قيمته، وإن شاء ضمن المرتهن الثمن الذي أعطاه، وليس له أن يضمه غيره^(٢)، وكشف هذا أن المرهون المبيع إذا استحق، إما أن يكون هالكاً، أو قائماً.

ففى الوجه الأول^(٣) المستحق بالخيار، إن شاء ضمن الراهن قيمته؛ لأنه^(٤) غاصب فى حقه، وإن شاء ضمن العدل؛ لأنه^(٥) متعدّد فى حقه بالبيع والتسليم. فإن ضمن الراهن نفذ البيع^(٦)، وصح الاقتضاء^(٧)؛ لأنه^(٨) ملكه بأداء الضمان، فتبين أنه^(٩) أمره ببيع ملك نفسه، وإن ضمن البائع^(١٠) ينفذ البيع أيضاً؛ لأنه^(١١) ملكه بأداء الضمان. فتبين أنه باع ملك نفسه، وإذا ضمن العدل، فالعدل بالخيار، إن شاء رجع على الراهن بالقيمة؛ لأنه وكيل من جهته^(١٢) عامل له^(١٣)، فيرجع عليه بما لحقه من العهدة، ونفذ البيع^(١٤)، وصح الاقتضاء^(١٥)، فلا يرجع المرتهن عليه^(١٦) بشيء من دينه. وإن شاء رجع على المرتهن بالثمن^(١٧)؛ لأنه تبين

(١) أى محمد فى "الحامم الصغير". (غن)

(٢) قوله: "وليس له" أى ليس للعدل أن يضم المرتهن غير الثمن الذى أداه إليه. (غن)

(٣) قوله: "ففى الوجه الأول" أى فيما إذا كان المرهون المبيع هالكاً. (غن)

(٤) راهن.

(٥) عدل.

(٦) أى يهم العدل الرهن.

(٧) قوله: "وصح الاقتضاء" أى قبض المرتهن الثمن بمقابلة دينه. (ك)

(٨) راهن.

(٩) راهن.

(١٠) أى العدل. (عناية)

(١١) بائع عدل.

(١٢) راهن.

(١٣) راهن.

(١٤) أى يهم العدل الرهن.

(١٥) قوله: "وصح الاقتضاء" أى استيفاء المرتهن الثمن بدينه. (ك)

(١٦) أى على الراهن. (ك)

(١٧) الذى أعطاه. (غن)

أنه ^(١) أخذ الثمن بغير حق؛ لأنه ملك العبد بأداء الضمان، ونفذ بيعه عليه، فصار الثمن له، وإنما أداه ^(٢) إليه ^(٣) على حسب أن ^(٤) أنه ملك الراهن، فإذا تبين أنه ملكه ^(٥)، لم يكن راضياً به، فله ^(٦) أن يرجع به ^(٧) عليه ^(٨)، وإذا رجع ^(٩) بطل الاقتضاء ^(١٠)، فيرجع ^(١١) المرتهن على الراهن بدينه.

وفي الوجه الثاني: وهو أن يكون ^(١٢) قائماً في يد المشتري، فللمستحق أن يأخذه من يده؛ لأنه وجد عين ماله، ثم للمشتري أن يرجع على العدل بالثمن؛ لأنه العاقد، فتعلق به حقوق العقد، وهذا ^(١٣) من حقوقه ^(١٤)، حيث وجب بالبيع، وإنما أداه ليسلم له المبيع ^(١٥) ولم يسلم.

ثم العدل بالخيار، إن شاء رجع على الراهن بالقيمة ^(١٦)؛ لأنه هو الذي أدخله في العهدة ^(١٧)، فيجب عليه ^(١٨) تخليصه، وإذا رجع ^(١٩) عليه ^(٢٠)، صح قبض ^(٢١)

(١) مرتهن.

(٢) ثمن.

(٣) مرتهن.

(٤) بالكسر: پنداشتن.

(٥) قوله: "فإذا تبين أنه ملكه" أي ملك العدل لم يكن راضياً، أي لم يكن العدل راضياً بأداء الثمن إلى المرتهن. (ك)

(٦) قوله: "فله" أي فللعدل أن يرجع بالثمن الذي أداه إلى المرتهن على المرتهن. (غن)

(٧) ثمن.

(٨) مرتهن.

(٩) أي العدل على المرتهن بالثمن.

(١٠) أي اقتضاء المرتهن الثمن بدينه.

(١١) يحقه في الدين. (غن)

(١٢) المبيع المرهون.

(١٣) الرجوع.

(١٤) عقد.

(١٥) قوله: "وإنما أداه إلخ" أي إنما أدى المشتري الثمن إلى العدل ليسلم للمشتري المبيع ولم يسلم. (ع)

(١٦) أي بالثمن. (ع)

(١٧) قوله: "لأنه [راهن] هو الذي إلخ" أي لأن الراهن هو الذي أدخله في يده الورطة، فإذا ضمن بفعل باشره لأجله، كان له أي يرجع عليه بما ضمن. (غاية البيان)

(١٨) راهن.

(١٩) العدل.

(٢٠) راهن.

المرتهن؛ لأن المقبوض^(١) سلم له، وإن شاء رجع^(٢) على المرتهن؛ لأنه إذا انتقض العقد^(٣)، بطل الثمن، وقد قبضه ثمنًا، فيجب نقض قبضه ضرورة، وإذا رجع^(٤) عليه وانتقض قبضه، عاد حقه في الدين كما كان، فيرجع به^(٥) على الراهن. ولو أن المشتري سلم الثمن إلى المرتهن، لم يرجع^(٦) على العدل؛ لأنه^(٧) في البيع عامل للراهن، وإنما يرجع عليه^(٨) إذا قبض، ولم يقبض فبقى الضمان^(٩) على الموكل، وإن كان التوكيل بعد عقد الرهن غير مشروط في العقد، فما لحق العدل من العهدة يرجع^(١٠) به على الراهن، قبض الثمن المرتهن أم لا؛ لأنه لم يتعلق^(١١) بهذا التوكيل^(١٢) حق المرتهن، فلا رجوع^(١٣)، كما في الوكالة المفردة عن الرهن إذا باع الوكيل، ودفع الثمن إلى من أمره الموكل، ثم لحقه عهدة، لا يرجع به على المقتضى^(١٤). بخلاف الوكالة المشروطة في العقد، لأنه تعلق به حق المرتهن، فيكون البيع لحقه^(١٥).

(٢١) الثمن.

(١) أى الثمن المقبوض من العدل. (٦)

(٢) العدل، أى بالثمن الذى أداه إليه. (٦)

(٣) أى ييم العدل المرهون.

(٤) العدل.

(٥) أى بالدين.

(٦) المشتري.

(٧) عدل.

(٨) عدل.

(٩) قوله: "فبقى الضمان على الموكل" والمراد بالموكل المرتهن، وسماه موكلًا؛ لأن البيع وقع لأجله، وبالضمان الثمن، أو بالموكل الراهن وبالضمان الدين. (ك)

(١٠) العدل.

(١١) قوله: "لأنه لم يتعلق إلخ" أى لأن التوكيل بعد العقد إنما يقع لحق الراهن خاصة دون حق المرتهن، ألا ترى أن المرتهن لا يملك مطالبة هذا الوكيل بالبيع، ولا يمنع الراهن من عزله، وإذا وقعت الوكالة خاصة لحق الراهن، لم يثبت الرجوع على غيره، وصار كمن وكل رجلاً ببيع شيء، وأن يقضى عنه دينه، ففعل ثم لزمه ضمان، لم يرجع على المقتضى، وليس كذلك الوكالة المشروطة في الرهن؛ لأنها لحق المرتهن بدلالة أنه يملك المطالبة بالبيع، ويمنع الراهن من العزل، فإذا وقم البيع في حقه، وسلم له غرضه، جاز أن يلزمه الضمان، كذا ذكره القدورى في "شرحه". (غن)

(١٢) الذى بعد العقد (غن)

(١٣) أى على المرتهن.

(١٤) أى القابض. (ك)

(١٥) قوله: "فيكون إلخ" وإذا وقم البيع لحقه، وقد سلم له ذلك، جاز أن يلزمه بالضمان. (كفاية)

قال رضى الله تعالى عنه ^(١): هكذا ذكره الكرخي ^(٢)، وهذا يؤيد قول من لا يرى جبر هذا الوكيل على البيع ^(٣).

قال ^(٤): وإن مات العبد المرهون في يد المرتهن، ثم استحقه رجل، فله الخيار، إن شاء ضمن ^(٥) الراهن، وإن شاء ضمن المرتهن؛ لأن كل واحد منهما متعده في حقه ^(٦) بالتسليم أو بالقبض.

فإن ضمن الراهن فقد مات بالدين ^(٧)؛ لأنه ملكه ^(٨) بأداء الضمان، فصح الإيفاء. وإن ضمن ^(٩) المرتهن يرجع على الراهن بما ضمن من ^(١٠) القيمة ^(١١) وبدينه، أما بالقيمة فلأنه مغرور من جهة الراهن ^(١٢)، وأما بالدين فلأنه انتقض ^(١٣) اقتضاه ^(١٤)، فيعود حقه كما كان.

فإن قيل: لما كان قرار الضمان على الراهن برجوع المرتهن عليه ^(١٥)، والمملك في المضمون، يثبت لمن عليه قرار الضمان، فتبين ^(١٦) أنه رهن ملك نفسه، فصار كما إذا

(١) أى المصنف.

(٢) فى "مختصره". (غن)

(٣) قوله: "وهذا [أى ما ذكر الكرخي. غن] يؤيد قول من لا يرى جبر هذا الوكيل على البيع" أى الوكيل الذى لم يكن وكالته مشروطة فى العقد، حيث فرق بين الوكالة المشروطة فى العقد، وبين الوكالة التى بعد العقد، فقال فى الوكيل الذى كانت وكالته بعد عقد الرهن، يرجع الوكيل بالمعده على الراهن، لا على المرتهن؛ لأنه لم يتعلق بهذا التوكيل حق المرتهن. (٤)

(٤) فى "الحامم الصغير".

(٥) القيمة.

(٦) قوله: "متعده فى حقه" أى متعده فى حق المستحق، أما الراهن فبتسليم الرهن إلى المرتهن، وأما المرتهن فبالقبض، فصار الراهن كالفاسد، والمرتهن كفاسد الفاسد، فله أن يضمّن أيهما شاء. (غن)

(٧) أى ذهب بالدين. (غن)

(٨) مرهون من وقت القبض. (غن)

(٩) بالقيمة.

(١٠) بيان ما.

(١١) التى ضمنه. (غن)

(١٢) قوله: "فلأنه [مرتتهن] مغرور [أى الراهن غره حيث رهن ملك الغير، فصار كأنه هو الذى أوجب عليه الضمان. غن] إلخ" والمغرور يرجع على الغار بما لحقه من الضمان، كما يرجع المستأجر على المجرر، والمودع على المودع. (ك)

(١٣) قوله: "فلأنه انتقض إلخ" أى أما الرجوع بالدين، فلأن المرتهن لم يصير مستوفياً لدينه بهلاك الرهن؛ لأن الرهن لم يكن ملك الراهن. (غن)

(١٤) مرتتهن أى قبضه. (٤)

(١٥) بضممان القيمة. (كفاية)

ضمن المستحق الراهن ابتداء، قلنا: هذا^(١) طعن^(٢) أبي خازم^(٣) القاضي .
والجواب عنه أنه يرجع عليه بسبب الغرور^(٤)، والغرور بالتسليم كما
ذكرناه^(٥)، أو بالانتقال من المرتهن إليه، كأنه^(٦) وكيل منه^(٧)، والملك بكل ذلك^(٨)
متأخر عن عقد الرهن^(٩).
بخلاف الوجه الأول^(١٠)؛ لأن المستحق يضمه باعتبار القبض السابق على
الرهن، فيستند الملك إليه، فتبين أنه رهن ملك نفسه، وقد طولنا الكلام في "كفاية
المتنهي"^(١١)، والله أعلم.

(١٦) فينبغي أن يحكم هنا أيضاً بأنه مات بالدين، ولا يرجع المرتهن على الراهن بدينه.

(١) أي هذا السؤال.

(٢) على محمد بن الحسن.

(٣) بالحاء المعجمة، وهو عبد الحميد بن عبد العزيز قاضي بغداد القاضي. (ك)

(٤) قوله: "يرجع [مرتهن] عليه [بالضمان. ك] إلخ" أي يرجع بالضمان على الراهن بسبب الغرور، والغرور إنما
يحصل بالتسليم إلى المرتهن فإنما يملك العين من هذا الوقت، وعقد الرهن سابق عليه، فلا يكون رهنًا ملك نفسه، فأما
المستحق فإنما يضم الراهن باعتبار قبضه السابق لا لتسليمه، فيملكه من ذلك الوقت وعقد الرهن كان بعده، أو بالانتقال
من المرتهن إليه كما في الوكيل بالشراء كأنه اشتراه من المستحق ثم باع من الراهن.

وهذا لأن المرتهن غاصب في حق المستحق، فإذا ضمن يملك المضمون ضرورة، ولكن لما كان قرار الضمان على
الراهن، ينتقل إليه من جهة المرتهن، والمرتهن يملكه من وقت القبض؛ لأنه بالقبض صار غاصبًا، فيملكه الراهن بعده من
جهته، فيكون ملك الراهن متأخرًا عن عقد الرهن. (ك)

(٥) قوله: "كما ذكرناه" يعني قوله: لأن كل واحد منهما متعدي في حقه بالتسليم. (٦)

(٦) مرتهن.

(٧) قوله: "وكيل منه" من حيث انتقال الملك من المرتهن إلى الراهن كانتقال الملك من الوكيل إلى الموكل. (غن)

(٨) قوله: "والملك بكل إلخ" هي الملك بكل واحد من التسليم والانتقال متأخر من عقد الرهن، أما بالتسليم
فظاهر؛ لأن التسليم كان بعد العقد، فتبين أنه رهن غير ملكه، وأما بالانتقال، فلأن المرتهن غاصب في حق المستحق، فإذا
ضمن ملك المضمون، ولكن لما كان قرار الضمان على الراهن، انتقل ملكه إليه، فيملكه من جهة المرتهن، والمرتهن ملكه
من حين القبض؛ لأنه صار غاصبًا به، فيملك الراهن بعد ذلك من جهته، فيكون ملك الراهن متأخرًا عن عقد الرهن،
فكانه رهن غير ملكه. (٦)

(٩) قوله: "متأخر [ألا ترى أن التسليم متأخر عن العقد، وكذا الانتقال من المرتهن إليه] إلخ" ولا يشكل أن رأس
مال المضاربة إذا استحق، وضمته المضارب، فإنه يرجع على رب المال، والمضاربة نافذة، وإن كان الملك متأخرًا عن عقد
المضاربة؛ لما ذكرتم أن الرجوع بالغرور، والغرور بالتسليم أو بالانتقال من المرتهن إليه، وكل ذلك متأخر عن العقد؛ لأن
المضاربة عقد غير لازم، وكل ما هو كذلك، فلدوامه حكم الابتداء، وقد تقدم، فصار كأنه إنشاء العقد بعد الرجوع،
فنفذت بخلاف الرهن، فإنه عقد لازم، ليس لدوامه حكم الابتداء. (٦)

(١٠) قوله: "بخلاف الوجه الأول" يعني ما إذا ضمن المستحق الراهن. (عناية)

(١١) قوله: "وقد طولنا الكلام إلخ" قيل: مراده مسألة المضاربة، والفرق بينها وبين مسألة الرهن. (عناية)

باب التصرف في الرهن والجنابة عليه وجنائه على غيره^(١)

قال^(٢): وإذا باع الراهن الرهن بغير إذن المرتهن^(٣)، فالبيع موقوف^(٤)؛ لتعلق حق الغير به، وهو المرتهن، فيتوقف على إجازته^(٥)، وإن كان الراهن يتصرف في ملكه^(٦)، كمن أوصى بجميع ماله، تقف^(٧) على إجازة الورثة فيما زاد على الثلث؛ لتعلق حقهم به^(٨).

فإن أجاز المرتهن جاز؛ لأن التوقف لحقه، وقد رضى بسقوطه، وإن قضاه الراهن دينه جاز أيضاً؛ لأنه زال المانع من النفوذ^(٩)، والمقتضى موجود^(١٠)، وهو التصرف الصادر من الأهل^(١١) في المحل^(١٢).

وإذا نفذ البيع بإجازة المرتهن ينتقل حقه إلى بدله^(١٣)، هو الصحيح^(١٤)؛ لأن

(١) قوله: "باب التصرف إلخ" لما كان التصرف في الرهن بعد ثبوت الرهن، وكذلك الجنابة على الرهن، وجنابة الرهن على غيره، ذكره عقيب مسائل الرهن؛ لأن كل ترتيب يجب طبعاً، يجب وضعاً للمناسبة. (غن)

(٢) القدوري في "مختصره". (غن)

(٣) سواء علم بالبيع ولم يأذن، أو لم يعلم به. (٤)

(٤) قوله: "فالبيع موقوف" اختلف لفظ محمد في بيع الموهون في بعض المواضع، قال: باطل، وفي بعضها قال: فاسد، ومعناها سيطله، وسيفسده القاضي إذا طلب المشتري التسليم إلى المرتهن، وفي بعض المواضع قال: موقوف، وهو الصحيح. (غن)

(٥) قوله: "فيتوقف إلخ" وروى عن أبي يوسف في "الأمالي": أن البيع نافذ، حتى إن المشتري لو أعتقه قبل القبض ينفذ عتقه، وإذا لم يعتقه المشتري بقي رهناً عند المرتهن، فيستوفي المرتهن دينه، قال: وهذا قول أبي يوسف الأول، وقوله الآخر مثل ما ذكر في الكتاب، أي في "الجامع".

وجه ما روى عن أبي يوسف أن الراهن يتصرف في خالص ملكه؛ لأن البيع تصرف موضوع لنقل الملك، والملك له، ولهذا لو أعتقه نفذ عتقه، فكان البيع نافذاً؛ لأن حق المرتهن يقوت إلى خلف، وهو الثمن. (غن)

(٦) قوله: "وإن [الوارث وصلياً] كان إلخ" أقول: في إتمام هذا القدر من التعليل نظر، فإنه ينتقض بما إذا أعتق الراهن عبد الرهن، فإنه ينفذ عتقه كما سيأتى في الكتاب مع جريان هذا التعليل هناك أيضاً، فالوجه في التعليل ههنا أن يقال: لانعدام قدرة التسليم لتعلق حق الغير به، وهو المرتهن، فيتوقف على إجازته. (نت)

(٧) الوصية.

(٨) أي بما زاد على الثلث.

(٩) أي نفوذ البيع.

(١٠) لنفاذ البيع.

(١١) أي الماقل البالغ.

(١٢) أي المملوك.

(١٣) يعني يكون بدل الموهون، وهو الثمن رهناً مكان البيع، وهو الموهون. (غن)

(١٤) قوله: "هو الصحيح" احتراز عما روى عن أبي يوسف، أن المرتهن إذا اشترط عند الإجازة أن يكون الثمن رهناً، فهو رهن، وإلا لا يكون رهناً؛ لأنه إذا أجاز بهذا الشرط، فما رضى يسطان حقه عن العين، إلا وأن يكون متعلقاً

حقه تعلق بالمالية، والبدل له حكم المبدل، فصار كالعبد المديون إذا بيع برضا الغرماء، يتنقل حقهم إلى البدل؛ لأنهم رضوا بالانتقال دون السقوط رأساً^(١)، فكذا هذا.

وإن لم يجز المرتن البيع، وفسخه انفسخ^(٢) في رواية^(٣)، حتى لو افتك^(٤) الراهن^(٥) الرهن لا سبيل للمشتري عليه؛ لأن الحق الثابت للمرتن بمنزلة الملك^(٦)، فصار كالمالك، له أن يجيز، وله أن يفسخ.

وفي أصح الروايتين لا يفسخ بفسخه؛ لأنه لو ثبت حق الفسخ له، إنما يثبت ضرورة صيانة حقه.

وحقه في الحبس لا يبطل^(٧) بانعقاد هذا العقد، فبقى^(٨) موقوفاً، فإن شاء المشتري صبر حتى يفتك^(٩) الراهن الرهن، إذ العجز^(١٠) على شرف^(١١) الزوال^(١٢)، وإن شاء^(١٣) رفع الأمر إلى القاضي، وللقاضي أن يفسخ؛ لفوات القدرة على التسليم، وولاية الفسخ إلى القاضي لا إليه^(١٤)، وصار كما إذا أبق العبد المشتري قبل القبض، فإنه يتخير المشتري^(١٥)؛ لما ذكرنا^(١٦)، كذلك هذا.

بالبدل، فأما إذا لم يشترط سقط حقه عن المهرن، والتمن ليس بمهرن، فلا يتعلق حقه، ووجه الظاهر أن خروجه بالبيع، والبيع أوجب الزوال إلى بدل، فيتعلق حقه بالبدل سواء شرط أولاً، كما لو استهلكه إنسان، فإنه يتعلق حقه بالقيمة. (كف)

(١) بالكلية.

(٢) البيع.

(٣) وهو رواية ابن سماعة. (ك)

(٤) افتكك: از گيرو بيرون كردن گروي را. (من)

(٥) قوله: "بمنزلة الملك" لأنه حق قروي، ألا ترى أن الراهن حاجر عن التصرف فيه، ويضمن القيمة، أو المثل كالأجنبي، ويضمن العقر لو وطئ الجارية المهرونة، وهي بكر، وهذه إمارات المالكية. (ك)

(٦) بل يحصل بمنع النفاذ.

(٧) العقد.

(٨) أي عجز البائث عن التسليم.

(٩) شرف بر امر بزرگ رسیدن از چیز یا از شر. (من)

(١٠) أي در معرض زوال است. (ترجمه)

(١١) المشتري.

(١٢) قوله: "لا إليه" أي لا إلى المرتن؛ لأن هذا الفسخ لقطع المنازعة، وهو إلى القاضي.

(١٣) قوله: "فإنه يتخير" فإن المشتري بالخيار إن شاء صبر حتى يرجع الآبق، وإن شاء رفع الأمر إلى القاضي؛ لفسخ بحكم العجز عن التسليم. (كف)

(١٤) أي لفوات القدرة على التسليم. (٤)

ولو باعه الراهن من رجل^(١)، ثم باعه بيعاً ثانياً من غيره^(٢)، قبل أن يجيزه^(٣) المرتهن.

فالثاني موقوف أيضاً على إجازته^(٤)؛ لأن الأول لم ينفذ، والموقوف لا يمنع توقف الثاني، فلو أجاز المرتهن البيع الثاني^(٥)، جاز الثاني^(٦).

ولو باع الراهن^(٧) ثم أجر، أو وهب^(٨)، أو رهن من غيره، وأجاز المرتهن هذه العقود^(٩)، جاز البيع الأول^(١٠).

والفرق أن المرتهن ذو حظ من البيع الثاني؛ لأنه يتعلق^(١١) حقه^(١٢) ببذله^(١٣)، فيصح تعيينه^(١٤)؛ لتعلق فائدته به، أما لا حق له في هذه العقود؛ لأنه لا بدل في الهبة والرهن، والذي في الإجارة بدل المنفعة لا بدل العين، وحقه^(١٥) في مالية العين لا في المنفعة، فكانت إجازته^(١٦) إسقاطاً لحقه، فزال المانع^(١٧)، فنفذ البيع الأول،

(١) هذه من مسائل "الجامع الكبير"، ذكرها تفريعاً. (غن)

(٢) رجل.

(٣) بيع أول.

(٤) كالأول. (٤)

(٥) قوله: "والبيع الثاني إلخ" وإنما خص إجازة البيع الثاني لبيان الفرق بينه وبين العقود الباقية المذكورة، فإنه بإجازتها يصح العقد الأول، وهو البيع، ولم تصح هي، وإجازة البيع الثاني لا يصح البيع الأول وإن كان سابقاً، ويصح هو. (٤)

(٦) ولو أجاز الأول جاز الأول.

(٧) هذه من مسائل "الجامع الصغير"، ذكرها تفريعاً. (غن)

(٨) وسكت المصنف عن اشتراط التسليم في الرهن والهبة؛ اعتماداً على كونه معلوماً. (٤)

(٩) قوله: "هذه العقود" أي الإجارة أو الرهن أو الهبة دون البيع، والأصل أن تصرف الراهن في الرهن إذا كان يبطل حق المرتهن لا ينفذ إلا بإجازة المرتهن، وإذا أجاز المرتهن تصرفه ينظر فيه، فإن كان تصرفاً يصلح حقاً للمرتهن ينفذ بإجازة المرتهن التصرف الذي لحقه الإجارة، وإن كان تصرفاً لا يصلح حقاً للمرتهن، فبالإجازة يبطل حق المرتهن، والنفاذ يكون من جهة الراهن، فينفذ السابق من تصرفات الراهن، وإن كان المرتهن أجاز اللاحق. (ك)

(١٠) قوله: "البيع الأول" سواء أولاً، وإن لم يكن بيعاً بالنسيئة إلى هذه العقود؛ لأن هذه العقود متأخرة عن البيع. (ك)

(١١) قوله: "لأنه يتعلق إلخ" أي لأنه يتحول حقه إلى الثمن، وإن الثمن يصير رهناً عنده، ويكون المرتهن أخص بشئ من الغرماء إذا مات الراهن، فيصح تعيينه إلخ. (ك)

(١٢) أي الثمن.

(١٣) مرهون.

(١٤) أي تعيين المرتهن البيع الثاني بالإجازة.

(١٥) مرتهن.

(١٦) مرتهن.

(١٧) من النفاذ. (ك)

فوضح الفرق .

قال^(١) : ولو أعتق الراهن عبد الرهن^(٢) نفذ عتقه ، وفي بعض أقوال الشافعي : لا ينفذ^(٣) إذا كان المعتق معسراً^(٤) ؛ لأن في تنفيذه إبطال حق المرتهن^(٥) ، فأشبهه البيع ، بخلاف ما إذا كان^(٦) موسراً^(٧) ، حيث ينفذ على بعض أقواله^(٨) ؛ لأنه لا يبطل حقه معنى بالتضمن^(٩) ، وبخلاف إعتاق المستاجر^(١٠) ؛ لأن الإجارة^(١١) تبقى^(١٢) مدتها^(١٣) إذ الحر يقبلها^(١٤) ، أما لا يقبل^(١٥) الرهن فلا يبقى^(١٦) .

ولنا أنه مخاطب^(١٧) أعتق ملك نفسه ، فلا يلغو تصرفه بعدم إذن المرتهن ، كما إذا أعتق^(١٨) العبد المشتري قبل القبض ، أو أعتق^(١٩) الآبق^(٢٠) ، أو المغصوب ، ولا

(١) أى القلورى فى "مختصره" . (ك)

(٢) موسراً كان أو معسراً .

(٣) قوله : "وفى بعض أقوال الشافعي [وفى قول : لا ينفذ موسراً كان أو معسراً . غن] إلخ" ذكر أقواله بلفظ الجمع ؛ لأن له أقوالاً ثلاثة ههنا ، واحد أقواله كقولنا ، وفى قول آخر : لا ينفذ إلخ . (ك)

(٤) إصسار - بالكسر - درويش شدن . (م)

(٥) قوله : "لأن في تنفيذه إلخ" أى لأنه تصرف يلاقى حق المرتهن بالإبطال ، فكان مردوداً كالبيع ، بل أولى ، لأن البيع أسرع نفاذاً من العتق ، حتى نفذ بيع المكاتب دون العتق ، وإذا لم ينفذ بيع الراهن رعاية لحق المرتهن ، فلأن لا ينفذ إعتاقه أولى . (ك)

(٦) المعتق .

(٧) إيسار : تونگر شدن . (م)

(٨) ويضمن قيمته للمرتهن . (ك)

(٩) قوله : "حقه [مرتتهن]" أى حق المرتهن ، أمكن استدراكه بإيجاب الضمان عليه . (ك)

(١٠) أى أعتق المورج العبد المستاجر .

(١١) قوله : "الإجارة إلخ" لأن المنافع عنده ملحقة بالأعيان فى حق قبول العقد والضمان ، والمولى بالإجارة باع منافع العبد مدة معلومة ، ثم أعتقه فيبقى الإجارة ، كما إذا باع نصف العبد ثم أعتق الباقي ، أما الحر فلا يقبل الرهن ، فلا يبقى بعد العتق ، فافترقا . (كفاية)

(١٢) بعد العتق . (كف)

(١٣) بالنصب أى يبقى الإجارة فى مدة الإجارة . (غن)

(١٤) إجارة .

(١٥) الحر .

(١٦) الرهن .

(١٧) عاقل بالغم .

(١٨) المشتري .

(١٩) المالك .

خفاء في قيام ملك الرقبة^(١) لقيام المقتضى^(٢)، وعارض الرهن لا ينبى عن زواله^(٣)، ثم إذا زال ملكه^(٤) في الرقبة بإعتاقه، يزول ملك المرتهن في اليد بناء عليه كإعتاق العبد^(٥) المشترك، بل أولى^(٦)؛ لأن ملك الرقبة أقوى من ملك اليد^(٧)، فلما لم يمنع^(٨) الأعلى^(٩)، لا يمنع الأدنى بالطريق الأولى^(١٠). وامتناع النفاذ في البيع والهبة^(١١) لانعدام القدرة على التسليم^(١٢)، وإعتاق الوارث^(١٣) العبد الموصى برقبته لا يلغو^(١٤)، بل يؤخر إلى أداء السعاية عند أبي حنيفة^(١٥)، وإذا نفذ الإعتاق^(١٦)، بطل

(٢٠) والجامع بين الآبق والمغصوب وبين المرهون فوات يذ المالك. (ك)

(١) للراهن.

(٢) قوله: "لقيام المقتضى [وهو السبب الموجب لتملكه قبل الرهن]" وهو سبب الملك كالشراء والإرث، ونحوها، فكان الملك ثابتاً للراهن رقبة وهذا، وزوال الملك يدا لضرورة عارض الرهن، والضرورة تندفع بإزالة ملك اليد، فيكون ملك الرقبة باقياً كما كان، وملك الرقبة كاف لصحة الإعتاق، كما في الآبق والمغصوب وغيره.

وقوله: تصرف يلاقى حق المرتهن بالإبطال، قلنا: الثابت للراهن حقيقة الملك، والثابت للمرتهن حق، فقضيته الحقيقة تستدعي النفاذ، وقضيته الحق تستدعي عدم النفاذ، فرجحنا جانب الحقيقة على جانب الحق؛ لأنها أقوى. (ك)

(٣) قوله: "لا ينبى عن زواله" لأن موجب عقد الرهن إما ثبوت يد الامتياز للمرتهن كما هو عندنا، أو حق البيع كما هو مذهب الخصم على ما تقدم، وشيء من ذلك لا يزيل ملك العين، فيبقى العين على ما كان على ملك الراهن، فإذا كان باقياً على ملكه، وقد أزاله بالإعتاق صح. (عناية)

(٤) راهن.

(٥) فإنه ينفذ، ولا يمنع نفاذه ملك الشريك الآخر.

(٦) أى من إعتاق العبد المشترك.

(٧) قوله: "لأن ملك الرقبة أقوى" أى من حق المرتهن؛ لأن له ملك اليد والرقبة، ولهذا ملك اليد فقط، فإذا لم يمنع الأقوى الإعتاق؛ فلائ لا يمنع الأدنى أولى. (ك)

(٨) عن صحة العتق. (٤)

(٩) وهو حقيقة الملك للشريك. (٤)

(١٠) وهو يد المرتهن. (٤)

(١١) قوله: "وامتناع النفاذ إلخ" دفع دخل، تقريره: أن مجرد تعلق حق المرتهن لم لا يكون مانعاً من نفاذ العتق، كما يمنع نفاذ البيع والهبة. (مل)

(١٢) قوله: "لانعدام القدرة إلخ" لأن يده ممانعة عن التسليم والبيع، كما يفترق إلى الملك مفتقر إلى القدرة على التسليم، ولهذا لا ينفذ بيع الآبق والمستأجر، والإعتاق لا يفترق إليها، بدليل نفاذ إعتاق الآبق. (كف)

(١٣) قوله: "وإعتاق [جواب عما تمسك به الشافعى في بعض المواضع، وادعى أن إعتاقه لغو. عناية] إلخ" جواب سؤال مقدّر، بأن يقال إذا أعتق الوارث العبد الموصى برقبته يلغو مع أنه ملكه؛ لتعلق حق الغير به، فقال: لا نسلم أنه يلغو، بل يؤخر ذلك إلى أداء السعاية عند أبي حنيفة. (غن)

(١٤) قوله: "العبد الموصى إلخ" صورته مريض أو وصى برقبة عبده لشخص، ولا مال له غيره، ثم مات، وأعتق الوارث العبد، لم ينفذ لحق الموصى له. (٤)

(١٥) وأما عندهما فلا إشكال؛ لأنه يعق في الحال. (٤)

الرهن؛ لفوات محله.

ثم بعد ذلك ^(١) "إن كان الراهن ^(٢) موسراً، والدين حالا، طوّل بأداء الدين؛ لأنه لو طوّل بأداء القيمة، تقع المقاصة بقدر الدين، فلا فائدة فيه ^(٣)."

وإن كان الدين مؤجلاً ^(٤)، أخذت منه قيمة العبد، وجعلت رهناً مكانه، حتى يحل الدين؛ لأن سبب الضمان متحقق، وفي التضمين فائدة ^(٥)، فإذا حل الدين اقتضاه ^(٦) بحقه، إذا كان ^(٧) من جنس حقه ^(٨)، وردّ الفضل ^(٩). وإن كان معسراً، سعى العبد في قيمته ^(١٠)، وقضى به الدين، إلا إذا كان ^(١١) بخلاف جنس حقه ^(١٢)؛ لأنه لما تعذر الوصول إلى عين حقه ^(١٣) من جهة المعتق، يرجع ^(١٤) إلى من ينتفع بعقده ^(١٥)، وهو العبد؛ لأن الخراج بالضمان ^(١٦).

(١٦) قوله: "وإذا نفذ إلخ" راجع إلى أول الكلام، يعني إذا ثبت تحقق المقتضى وانتفاء المانع، نفذ الإعتاق، فإذا نفذ الإعتاق بطل الرهن. (ع)

(١) أي نفاذ الإعتاق. (غن)

(٢) المعتق.

(٣) إلا إذا كان الدين من خلاف جنس القيمة. (كف)

(٤) والراهن موسر.

(٥) أي حصول الاستيثاق.

(٦) المرتهن.

(٧) الضمان.

(٨) مرتهن.

(٩) قوله: "وردّ الفضل" أي على الراهن إن كان في قيمته فضل عن الدين، وإن كانت القيمة أقل من الدين رجع بالفضل. (غن)

(١٠) قوله: "سعى العبد إلخ" أي للمرتهن أن يستسعى العبد، سواء كان دينه حالا أو مؤجلاً، وينظر إلى قيمة العبد وقت الرهن، وإلى قيمته وقت العتاق، وإلى الدين الذي رهن به، فيستسعى العبد بالأقل من هذه الأشياء الثلاثة. (غن)

(١١) قوله: "إلا إذا كان إلخ" أي إلا إذا كان ما حصل من سعاية العبد، بخلاف جنس حق المرتهن، فلا يقضى به الدين، بل يطالبه بالدين، حابساً للكسب إلى أن يوفيه الدين. (ك)

(١٢) مرتهن.

(١٣) مرتهن.

(١٤) المرتهن.

(١٥) راهن.

(١٦) قوله: "لأن الخراج" أي الخراج والنفع للعبد، فعليه الضمان، فيرجع عليه. [بالضمان] في "المغرب": الخراج ما يخرج من غلة الأرض، أو الغلام، ومنه الخراج بالضمان، أي الغلة بسبب الضمان، ثم يسمى ما يأخذه السلطان خراجاً، فيقال: أدى خراج أرضه، وأدى أهل اللفة خراج رؤوسهم يعني الجزية، وعبد مخارج قد خارجه سيد، وإذا اتفقا

قال رضى الله تعالى عنه ^(١): وتأويله ^(٢): إذا كانت القيمة أقل من الدين، أما إذا كان الدين أقل ^(٣)، نذكره ^(٤) إن شاء الله تعالى، ثم يرجع بما سعى على مولاه إذا أسير ^(٥)؛ لأنه قضى دينه ^(٦)، وهو ^(٧) مضطر فيه بحكم الشرع، فيرجع عليه ^(٨) بما تحمل عنه، بخلاف المستسعى في الإعتاق ^(٩)؛ لأنه يؤدي ضماناً عليه ^(١٠)؛ لأنه إنما يسعى ^(١١)؛ لتحصيل العتق عنده ^(١٢)، وعندهما لتكميله ^(١٣)، وهنا يسعى في ضمان

على ضربه يردّها عليه عند انقضاء كل شهر. (ك)

قوله: "الخراج بالضمان" حديث صحيح، رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان رضى الله تعالى عنهم من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها، وفي بعض طرقه ذكر السبب، وهو أن رجلاً ابتاع عبداً، فأقام عنده ما شاء الله أن يقوم، ثم وجد به عيباً، فخاصمه إلى النبي ﷺ، فردّه عليه، فقال الرجل: يا رسول الله! قد استعمل غلامى، فقال: «الخراج بالضمان».

قال أبو عبيدة الخراج في هذا الحديث غلة العبيد يشتره الرجل فيستعمله زمناً، ثم يعثر منه على عيب دلّسه البائع، فيرده ويأخذ جميع الثمن، ويفوز بفلته كلها؛ لأنه كان في ضمانه، ولو هلك هلك من ماله، انتهى، وفي "الفاثق": كل ما خرج من شيء فهو خراج، فخراج الشجرة ثمرها، وخراج الحيوان دره ونسله، انتهى. (الأشياء النظائر)

(١) أى المصنف.

(٢) أى تأويل سعى العبد فى قيمته.

(٣) فحيث سعى فى الدين.

(٤) قوله: "نذكره" فى هذا الباب فى مسألة استيلاء الأمة المهرونة، وهو قوله: بخلاف المعتق حيث يسعى فى الأقل من الدين ومن القيمة. (ك)

(٥) المولى، إيسار: توانگر شدن. (م)

(٦) مولى.

(٧) الواو حالية.

(٨) مولى.

(٩) قوله: "بخلاف المستسعى إلخ" يعنى أن المهرون المعتق إذا استسعى، يرجع بما سعى على مولاه، والعبد المشترك بين اثنين، إذا أعتق أحدهما نصيبه، فاستسماه الساكت لا يرجع بما سعى على المعتق، والفرق أن العبد المهرون يسعى فى رقبته تخلصت، ويقضى ديناً على الراهن، فلهذا يرجع عليه، والمستسعى يسعى فى تخلص رقبته عن الرق، وهو منقعة خالصة، فلهذا لا يرجع. (غاية البيان)

(١٠) لأنه أصل فى الضمان، ولم يأخذ ضماناً عن غيره. (كف)

(١١) قوله: "إنما يسعى إلخ" عند أبى حنيفة إعتاق البعض، لا يكون إعتاق الكل، فيكون السعاية لتحصيل الباقي، والعبد بما يسعى يملك عوض ما أدى، فلا يرجع به حتى لا يستحق عوضين بإزاء مال واحد، وعندهما إعتاق البعض إعتاق الكل، فيكون السعاية لتكميله، وهذا لأن الكل وإن أعتق على المعتق، وصار ملكاً له، إلا أن الثابت ملك لا قرار له، فيصير ثابتاً فى حق نفاذ العتق، وأما فيما عدا ذلك يعتبر الملك ثابتاً للساكت، ومتفقاً إلى العبد. (ك)

(١٢) أى عند أبى حنيفة. (غن)

(١٣) قوله: "لتكميله" يعنى وإن أعتق عندهما، لكن فى عتقه نقصان؛ لكونه مطلوباً بالسعاية، فإذا أداها كمل

العتق. (ع)

على غيره بعد تمام إعتاقه، فصار كمعير الرهن^(١).

ثم أبو حنيفة أوجب السعاية في المستسعى المشترك في حالتي اليسار والإعسار، وفي العبد المرهون شرط الإعسار^(٢)؛ لأن الثابت للمرتهن حق الملك^(٣)، وأنه أدنى من حقيقته الثابتة للشريك الساكت، فوجب السعاية هنا في حالة^(٤) واحدة؛ إظهاراً لنقصان رتبته. بخلاف المشتري قبل القبض إذا أعتقه المشتري حيث لا يسعى^(٥) للبائع^(٦)، إلا رواية عن أبي يوسف^(٧)، والمرهون يسعى^(٨)؛ لأن حق البائع في الحبس أضعف^(٩)؛ لأن البائع لا يملكه^(١٠) في الأخيرة^(١١)، ولا يستوفى من عينه. وكذلك يبطل حقه في الحبس بالإعارة من المشتري، والمرتهن ينقلب حقه ملكاً^(١٢)، ولا يبطل حقه بالإعارة من الراهن، حتى يمكنه الاسترداد^(١٣)، فلو أوجبنا السعاية فيهما^(١٤)، لسوّينا بين الحقيين، وذلك لا يجوز.

(١) قوله: "فصار كمعير الرهن" يعني أن الراهن بالاستعارة إذا عجز عن فكك الرهن فافتكّه المعير، رجع بذلك على الراهن المستعير؛ لأنه قضى دينه مضطراً. (غن)

(٢) أي إعسار الراهن المعتق.

(٣) قوله: "لأن الثابت إلخ" أي الثابت للمرتهن في الرهن حق الملك لا حقيقة الملك، وذلك بثبوت يد الاستيفاء، والمراد منه اختصاص المرتهن بالرهن حبساً إلى أن يقضى الراهن دينه، وحق الملك أدنى حالا من حقيقة الملك الذي هو ثابت للشريك الساكت، فلما كان كذلك، أوجب أبو حنيفة السعاية ههنا، أي في إعتاق الراهن في حالة واحدة، وهي حالة الإعسار إظهاراً لنقصان مرتبة حق المرتهن عن مرتبة الشريك الساكت، فإن للساكت حقيقة الملك في العبد، ولذلك وجب السعاية في الحالين. (غن)

(٤) أي حالة الإعسار وهي حالة الضرورة.

(٥) مع أن للبائع حق الحبس.

(٦) قوله: "حيث لا يسعى إلخ" أي ليس للبائع ولاية استعلاء العبد بقدر الثمن، وإن كان هو محبوساً عنده قبل التسليم بالثمن، كما أن المرهون محبوس عند المرتهن بالدين. (غن)

(٧) قوله: "إلا رواية عن أبي يوسف إلخ" وعن أبي يوسف أنه يسعى في قيمته للبائع، ثم يرجع بها على المشتري كالمرهون إذا أعتقه الراهن. (كف)

(٨) في حالة إعسار الراهن.

(٩) من حق المرتهن.

(١٠) بل له مجرد حق الحبس. (غن)

(١١) أي في المال.

(١٢) قوله: "ينقلب حقه إلخ" كما إذا هلك الرهن عند المرتهن يهلك بدينه مضموناً بالأقل من قيمته، ومن الدين، فيكون المرتهن مالاً لذلك الأقل من مالية الرهن، وأما حق البائع لا يصير ملكاً له من جهة المشتري أصلاً. (غن)

(١٣) من الراهن.

(١٤) قوله: "أوجبنا السعاية فيهما" أي في المبهم المعتق قبل القبض، وفي المرهون المعتق، فسوّينا بين الحقيين أي بين

ولو أقر^(١) المولى^(٢) برهن عبده، بأن قال له: رهنتك عند فلان، وكذبه العبد، ثم أعتقه، تجب^(٣) السعاية عندنا، خلافاً لزرر، هو يعتبره بإقراره^(٤) بعد العتق. ونحن نقول: أقر بتعلق الحق^(٥) في حال يملك التعليق فيه^(٦)؛ لقيام ملكه، فيصح^(٧)، بخلاف ما بعد العتق؛ لأنه حال انقطاع الولاية^(٨). قال: ولو^(٩) دبره^(١٠) الراهن صح تدبيره بالاتفاق^(١١)، أما عندنا فظاهر^(١٢)، وكذا عنده^(١٣)؛ لأن التدبير لا يمنع البيع على أصله^(١٤).

ولو كانت^(١٥) أمة فاستولدها الراهن، صح الاستيلاء بالاتفاق؛ لأنه يصح بأدنى الحقيين، وهو^(١٦) ما للأب في جارية الابن، فيصح بالأعلى، وإذا صحا^(١٧) خرجا من الرهن^(١٨)؛ لبطلان المحلية، إذا لا يصح استيفاء الدين منهما^(١٩).

حق البائتم، وهو ضعيف، وبين حق المرتهن وهو قوى، والتسوية مع وجود الفارق لا يجوز. (غن)

(١) ذكرها تقريباً على مسألة "المختصر". (غن)

(٢) وهو معبر.

(٣) للمرتهن.

(٤) بأن العبد رهن، أى أعتقه ثم أقر أنه كان رهنه. (غن)

(٥) قوله: "أقر بتعلق الحق [أى حق المرتهن] إلخ" وهذا لأنه لما ملك إنشاء الرهن قبل العتق، يكون مالكاً لتعلق عتقه بأداء السعاية، فيصح إقراره بما يملك إنشاءه، إذ الولاية باعتبار الملك قائم، فلم يعتبر تكذيب العبد. (ك)

(٦) أى حال بقاء الملك.

(٧) الإقرار.

(٨) قوله: "لأنه حال إلخ" أى لأنه أقر عليه فى حال لا يملك رقبته، ولا يملك تعلق الدين بها، فلم ينفذ. (غن)

(٩) ذكره تقريباً على مسألة المختصر. (غن)

(١٠) العبد الموهون.

(١١) وخرج العبد من الرهن. (غن)

(١٢) قوله: "فظاهر" لأن العتق صحيح، وبالتدبير يحصل حق العتق، فأولى أن يصح. (حميدة)

(١٣) شافعى.

(١٤) فلا ضرر للمرتهن فإنه قادر على بيعه.

(١٥) الموهونة.

(١٦) أو فى الحقيين.

(١٧) أى التدبير والاستيلاء. (غن)

(١٨) قوله: "خرجوا [أى المدير وأم الولد. غن] من الرهن" وهذا عندنا، وأما عند الشافعى فالمدير لا يخرج؛ لأنه قابل لما هو حكم الرهن عنده، وأم الولد تخرج؛ لأنها لا تقبل حكم الرهن، فإنه لا يجوز بيعها بالاتفاق، والفرق له بين الاستيلاء والإعتاق، أن الأمومية إنما تثبت بالنسب، وإنه لا يتوقف عنده على الدعوة، بل يثبت بنفس الوطئ، وأنه ليس بمنوع عنه، فإنه الراهن عنده لا يمنع من الانتفاع بالمرهون، ولا يصح الحجز عن الوطئ لحق المرتهن؛ لأنه عسى أن لا

فإن كان الراهن موسراً، ضمن قيمتهما^(١) على التفصيل الذي ذكرناه في الإعتاق^(٢)، وإن كان^(٣) معسراً استسعى المرتهن المدبر وأم الولد في جميع الدين؛ لأن كسبهما مالى المولى، بخلاف المعتق^(٤) حيث يسعى فى الأقل من الدين ومن القيمة؛ لأن كسبه حقه، والمحتبس عنده ليس إلا قدر القيمة، فلا يزداد عليه^(٥)، وحق المرتهن بقدر الدين، فلا تلزمه الزيادة^(٦).

ولا يرجعان^(٧) بما يؤديان على المولى بعد يساره؛ لأنهما أدياه من مال المولى، والمعتق يرجع^(٨)؛ لأنه أدى ملكه عنه^(٩)، وهو^(١٠) مضطر على ما مر، وقيل: الدين إذا كان موجلاً يسعى المدبر فى قيمته؛ لأنه^(١١) عوض الرهن، حتى تحبس مكانه^(١٢)، فيتقدر بقدر المعوض^(١٣)، بخلاف ما إذا كان^(١٤) حالا؛ لأنه يقضى به الدين.

ولو أعتق الراهن المدبر^(١٥)، وقد قضى عليه بالسعاية، أو لم يقض لم يسع،

تعلق، فصح الاستيلاء، فلا يتوقف على إذن المرتهن، بخلاف الإعتاق؛ فإنه يوجب بطلان حق المرتهن لا محالة، فيمنع منه بدون إذنه. (ك)

(١٩) أى المدبر وأم الولد.

(١) مدبر وأم الولد.

(٢) قوله: "على التفصيل الذى ذكرناه إلخ" أى إذا كان الدين حالا، طوّل بأداء الدين، وإن كان موجلاً أخذت القيمة، وجعلت رهنًا مكانها، حتى يحل الدين، فإذا حل الدين اقتضاه بحقه، إذا كان جنس حقه، ورد الفضل. (ك)

(٣) راهن.

(٤) قوله: "بخلاف المعتق" هذا هو الذى وعده بقوله: أما إذا كان الدين أقل نذكره إن شاء الله تعالى. (ك)

(٥) قيمة.

(٦) على دين المرتهن.

(٧) أى المدبر وأم الولد.

(٨) لأن الاستيفاء يقع من ملك المعتق. (كف)

(٩) أى عن المولى.

(١٠) الواو حالية.

(١١) قيمة.

(١٢) رهن.

(١٣) قوله: "فيتقدر إلخ" لأن الدين المؤجل لا يجب قضاءه، وإنما يجب رد عوض الرهن إلى يد المرتهن، فيتقدر وجوب العوض بقدر ما فوت من المعوض، فأما إذا كان الدين حالا، فالقضاء واجب من مال الراهن، وكسبه ملكه، فيستسعى فى كله. (ك)

(١٤) الدين حالا.

(١٥) ذكره تفرعاً أيضاً. (غن)

إلا بقدر القيمة؛ لأن كسبه بعد العتق ملكه، وما أداه^(١) قبل العتق، لا يرجع به على مولاه؛ لأنه أداه من مال المولى.

قال: وكذلك لو استهلك الراهن الرهن^(٢)؛ لأنه^(٣) حق محترم^(٤) مضمون عليه بالإتلاف، والضمان رهن في يد المرتهن؛ لقيامه مقام العين.

فإن استهلكه أجنبي^(٥)، فالمرتهن هو الخصم في تضمينه^(٦)، فيأخذ القيمة، وتكون^(٧) رهناً في يده؛ لأنه أحق بعين الرهن حال قيامه^(٨)، فكذا في استرداد ما قام مقامه.

والواجب^(٩) على هذا المستهلك^(١٠) قيمته^(١١) يوم^(١٢) هلك^(١٣)، فإن كانت قيمته يوم استهلكه خمس مائة ويوم رهن ألفاً، غرم خمس مائة، وكانت^(١٤) رهناً، وسقط من الدين^(١٥) خمس مائة، فصار الحكم في الخمس مائة الزيادة،^(١٦) كأنها هلكت

(١) إلى المرتهن.

(٢) قوله: "وكذلك [هذا لفظ القدوري. عيني] إلخ" أي الجواب في الاستهلاك كالجواب في الإعناق، يعني إذا كان الراهن موسراً والدين حالاً طولب بأداء الدين، وإن كان مؤجلاً، أخذت منه قيمة العبد، وجعلت رهناً مكانه حتى يحل الدين. (نهاية)

قوله: "وكذلك إلخ" معطوف على قوله فيما مر، فإن كان الدين حالاً إلخ، وترتيب عبارة "مختصر القدوري" والبدلية هكذا "وإن أعنتي الراهن عيد الرهن نفذ عتقه، فإن كان الدين حالاً، طولب بأداء الدين، وإن كان مؤجلاً أخذ منه قيمة العبد، وجعلت رهناً مكانه، حتى يحل الدين، وإن كان الراهن معسراً سعى العبد في قيمته وقضى الدين، وكذلك لو استهلك الراهن الرهن. انتهى. (نت)

(٣) لأن حق المرتهن.

(٤) احترام: حرمت داشتن. (م)

(٥) هذا لفظ القدوري في "مختصره". (غن)

(٦) أجنبي.

(٧) قيمة.

(٨) قوله: "حال قيامه إلخ" يعني أنه لو كانت العين باقية، كان المرتهن هو الخصم في ردها إلى يده، كذلك هو الخصم في إعادة ما قام مقام العين إلى يده. (غن)

(٩) من الضمان.

(١٠) قوله: "على هذا المستهلك [يعني الأجنبي. عناية]" احتراز عن استهلاك المرتهن، فإن عليه قيمة يوم قبض على ما سيجيء، وكذلك في الهلاك بدون الاستهلاك يعتبر قيمته يوم قبض، لا يوم هلك. (ك)

(١١) رهن.

(١٢) لا يوم قبض الرهن. (غن)

(١٣) أي استهلك. (ك)

(١٤) قيمة.

بأفة^(١)، والمعتبر في ضمان الرهن القيمة يوم القبض لا يوم الفكاك^(٢)؛ لأن القبض السابق مضمون عليه^(٣)؛ لأنه قبض استيفاء، إلا أنه يتقرر عند الهلاك^(٤).

ولو استهلكه المرتهن، والدين مؤجل غرم القيمة؛ لأنه أتلف ملك الغير، وكانت^(٥) رهناً في يده حتى يحل الدين؛ لأن الضمان بدل العين، فأخذ حكمه، وإذا حل الدين و^(٦) هو^(٧) على صفة القيمة^(٨)، استوفى المرتهن منها^(٩) قدر حقه؛ لأنه جنس حقه.

ثم إن كان فيه فضل يرده على الراهن؛ لأنه بدل ملكه^(١٠)، وقد فرغ عن حق المرتهن، وإذا نقصت^(١٢) عن الدين بتراجع السعر^(١٣) إلى خمس مائة، وقد كانت قيمته يوم الرهن ألفاً، وجب بالاستهلاك خمس مائة، وسقط من الدين خمس مائة؛

(١٥) أى دين المرتهن.

(١٦) أى الزيادة على ما غرمه لمستهلك، فلا يضمن المستهلك تلك الزيادة. (غن)

(١) قوله: "كأنها هلكت بأفة [بدون الاستهلاك]" أى سماوية، يعنى تكون الزيادة مضمونة على المرتهن. (عناية)
قوله: "كأنها هلكت إلخ" لا يقال أن الرهن لو كان باقياً كما كان، وقد تراجع السعر، وانتقصت قيمته، فإنه لا يسقط من الدين شيء، قلنا: لأن ثمة العين باقى كما كان، وإنما حصل التغير بالتراجع والعين بحال يمكن أن يصير مالهته بالتراجع كما كان يوم القبض، فلم يعتبر التغير، وههنا التغير الحاصل بالتراجع استقر بالهلاك، ولم يبق على حال يعود مالهته، فاعتبر التغير. (ك)

(٢) قوله: "والمعتبر [جملة معللة لقوله وسقط من الدين إلخ] إلخ" جملة معللة، والواو قد تدخل عليها تقريراً لتعليل أن المعتبر في ضمان الرهن قيمة الرهن يوم القبض لا يوم الفكاك، حتى إذا كان قيمته يوم القبض ألفاً، ويوم الفكاك خمس مائة، سقط من الدين خمس مائة، وبفكك الرهن بقيته يوم الفكاك. (أعظمي)

(٣) أى على المرتهن.

(٤) قوله: "إلا أنه يتقرر [الضمان] إلخ" جواب سؤال، وهو أنه إذا كان مضموناً بقيته يوم القبض، فإذا نقصت قيمته بتراجع السعر، ينبغى أن يسقط الدين بقدر نقصان القيمة، وليس كذلك، فأجاب بأن النقصان يتقرر عند الهلاك، فإذا عادت قيمته كاملة قبل الهلاك، لم يعتبر النقصان. (أعظمي)

(٥) قيمة.

(٦) الواو حالية.

(٧) دين.

(٨) جنس.

(٩) قيمته.

(١٠) راهن.

(١١) الواو حالية.

(١٢) قيمته.

(١٣) نرخ.

لأن ما انتقص كالهالك، وسقط الدين بقدره، وتعتبر قيمته يوم القبض، وهو مضمون بالقبض السابق^(١)، لا بتراجع السعر^(٢)، ووجب عليه^(٣) الباقي بالإتلاف، وهو قيمته يوم أتلف.

قال^(٤): وإذا أعار المرتهن الرهن للراهن ليخدمه^(٥)، أو ليعمل له عملاً، فقبضه خرج من ضمان المرتهن؛ لمنافاة بين يد العارية ويد الرهن^(٦)، فإن هلك في يد الراهن هلك بغير شيء^(٧)؛ لفوات القبض المضمون، وللمرتهن أن يسترجه^(٨) إلى يده؛ لأن عقد الرهن باقٍ إلا في حكم الضمان في الحال.

ألا ترى^(٩) أنه لو هلك^(١٠) الراهن قبل أن يرده على المرتهن، كان المرتهن أحق^(١١) به^(١٢) من سائر الغرماء، وهذا^(١٣) لأن يد العارية ليست بلازمة، والضمان

(١) قوله: "وهو [رهن] مضمون [على المرتهن] إلخ" جواب إشكال وهو أن يقال: لو سقط الدين بقدر ما انتقص، كان الرهن مضموناً على المرتهن بتراجع السعر؛ وليس لتراجع السعر تأثير في إسقاط شيء من الدين، كما إذا رده إلى الراهن بعد انتقاص قيمته بتراجع السعر، فأجاب بأنه مضمون بالقبض السابق لا بتراجع السعر. (ك)

(٢) قوله: "لا بتراجع السعر" إذ لا شك أن القبض السابق مضمون عليه؛ لأنه قبض استيفاء، فبالهلاك يتقرر الضمان، ولما كان المعبر قيمته يوم القبض، وقد كانت قيمته يوم القبض ألفاً، انتقصت منها خمس مائة بتراجع السعر، سقط من الدين لا محالة مقدار تمام الألف خمس مائة منه بإتلافه، وخمس مائة منه بقبضه السابق، حيث كانت قيمته وقت القبض ألفاً، أما لا تأثير في سقوط شيء منه لتراجع السعر أصلاً. (ت)

(٣) مرتهن.

(٤) أي القدرى. (عينى)

(٥) قوله: "وإذا أعار" فيه تسامح؛ لأن الإعارة تمليك المنافع بغير عوض، والمرتن لا يملكها، فكيف يملكها غيره، ولكن لما عمل معاملة الإعارة من عدم الضمان، وتمكن الاسترداد، أطلق الإعارة. (ع)

(٦) قوله: "لمنافاة" لأن قبض الرهن يوجب الضمان، وقبض العارية لا يوجب [ع] إلخ "لأن الضمان لو كان باقياً، إنما يكون باعتبار بقاء يد المرتهن، وبقاء يد المرتهن إنما يتحقق أن لو كان يد الراهن يد المرتهن، وهذا غير ممكن؛ لأن قبض المرتهن قبض مضمون، وقبض الراهن غير مضمون، وبين كونه مضموناً وغير مضمون منافاة، فلا ينوب غير المضمون عن المضمون. (ك)

(٧) قوله: "بغير شيء" [على المرتهن] لا يقال: بأن يد الراهن بالاستعارة يجعل يد أمانة في حقه، ويد ضمان في حق المرتهن، كما في فصل العدل، فإن يد العدل يد أمانة في حق نفسه في المالية، ويد ضمان في حق المرتهن، فكذا هذا، لأننا نقول: لا يمكن ههنا إبقاء ضمان الرهن باعتبار القبض؛ لأن القبض قد انتقص، وإنما يجعل باقياً حكماً باعتبار اليد حكماً إذا أمكن جعل يد الراهن يد المرتهن، وذلك غير ممكن لمنافاة بين اليمين؛ لأن يد المرتهن يد الحبس عن المالك، ويد العارية يد الاستعمال للملك، وبين الحبس عن المالك، وبين ثبوت يد الاستعمال للمالك تناف، ولا يتحقق هذه المنافاة في فصل العدل؛ لأن يد العدل يد حبس عن المالك، كما أن يد المرتهن يد حبس عن المالك، فلذلك افرقا. (ك)

(٨) من الراهن.

(٩) توضيح لبقاء عقد الرهن.

(١٠) مات.

ليس من لوازم الرهن على كل حال^(١).

ألا ترى أن حكم الرهن ثابت في ولد الرهن، وإن^(٢) لم يكن مضموناً^(٣) بالهلاك، وإذا بقى عقد الرهن، فإذا أخذه عاد الضمان؛ لأنه عاد القبض في عقد الرهن، فيعود بصفته^(٤).

وكذلك لو أعاره أحدهما^(٥) أجنبياً بإذن الآخر، سقط حكم الضمان؛ لما قلنا^(٦)، ولكل واحد منهما أن يردّه رهناً كما كان؛ لأن لكل واحد حقاً محترماً فيه، وهذا بخلاف الإجارة والبيع والهبة^(٧) من أجنبى^(٨) إذا باشر أحدهما^(٩) بإذن الآخر، حيث يخرج عن الرهن^(١٠)، فلا يعود^(١١) إلا بعقد مبتدأ.

ولو مات الراهن قبل الرد إلى المرتهن، يكون المرتهن^(١٢) أسوة للغرماء؛ لأنه تعلق بالرهن^(١٣) حق لازم بهذه^(١٤) التصرفات^(١٥)، فيبطل به^(١٦) حكم الرهن، أما

(١١) فعلم أن الرهن باق.

(١٢) رهن.

(١٣) أى الاسترجاع.

(١) قوله: "والضمان إلخ" دهم دخل، وهو أن عقد الرهن كيف يبقى، وقد ارتفع حكم الضمان عن المرتهن. (مل)

(٢) الواو وصلية.

(٣) على المرتهن.

(٤) وهو الضمان.

(٥) راهن ومرتهن.

(٦) أى من المناقاة بين يد العارية ويد الرهن. (ك)

(٧) قوله: "وهذا [الإعارة] بخلاف الإجارة إلخ" قال الشراح: وحكم الوديعة كحكم العارية، وحكم الرهن كحكم الإجارة، انتهى. (نت)

(٨) قوله: "من أجنبى" قيد بقوله: من أجنبى؛ لأنه لو أعار المرتهن الرهن من الراهن، أو أجره منه، أو أودعه عنده، كان للمرتهن أن يسترده، والإجارة باطلة، كذا في "فتاوى قاضى خان" وغيره. (ك)

(٩) راهن ومرتهن.

(١٠) والأجرة فى الإجارة للراهن.

(١١) الرهن.

(١٢) أى مرتهن مانئذ وابتان ديكر است. (ترجمه)

(١٣) أى بالمهون.

(١٤) الباء للسببية.

(١٥) أى الإجارة والبيع والهبة.

(١٦) أى بهذا الحق اللازم.

بالعارية لم يتعلق به^(١) حق لازم فافترقا.

وإذا استعار المرتهن الرهن من الراهن ليعمل به، فهلك قبل أن يأخذ في العمل، هلك على ضمان الرهن؛ لبقاء يد الرهن، وكذا إذا هلك بعد الفراغ من العمل؛ لارتفاع يد العارية، ولو هلك في حالة العمل هلك بغير ضمان؛ لثبوت يد العارية بالاستعمال، وهي مخالفة ليد الرهن^(٢)، فانتفى الضمان، وكذا إذا أذن الراهن المرتهن بالاستعمال؛ لما بيناه^(٣).

ومن استعار من غيره ثوباً ليرهنه^(٤)، فما رهنه به من قليل أو كثير، فهو جائز^(٥)؛ لأنه^(٦) متبرع بإثبات ملك اليد^(٧)، فيعتبر بالتبرع^(٨) بإثبات ملك العين واليد^(٩)، وهو قضاء الدين^(١٠)، ويجوز أن يفصل ملك اليد^(١١) عن ملك العين ثبوتاً للمرتهن^(١٢)، كما يفصل زوالاً في حق البائع^(١٣). والإطلاق واجب الاعتبار^(١٤)، خصوصاً في الإعارة^(١٥)؛ لأن الجهالة فيها لا

(١) أي بالمرهون.

(٢) قوله: "وهي [أي يد العارية] مخالفة ليد الرهن" لأن يد العارية غير مضمونة، وقبض الرهن مضمون، فإذا ثبت يد العارية بالاستعمال أنتفى الضمان. (ك)

(٣) قوله: "لما بيناه" يعني في صورة العارية، ثم إنهما إن اختلفا في وقت الهلاك، فالقول للمرتهن، والبيئة على الراهن. (ع)

(٤) هذه المسألة إلى قوله وجنائه الرهن من مسائل "الأصل"، ذكرها على سبيل التفريم. (عيني)

(٥) عملاً بإطلاقه.

(٦) المعبر.

(٧) للمرتهن.

(٨) قوله: "فيعتبر إلخ" أي فيقاس إثبات ملك اليد منفرداً عن إثبات ملك العين بإثباتها مع إثبات ملك العين قياساً بعدم الفارق، يعني بالغا خصوصية الاقتران بإثبات ملك العين، وقوله يجوز أن يفصل إلخ، بيان للإلغاء. (أعظمي)

(٩) جميعاً. (ع)

(١٠) قوله: "وهو قضاء الدين إلخ" فإنه لو استأذن أن يقضى ديناً عليه بما له كان صحيحاً، وكذا إذا تبرع إنسان بقضاء دين غيره، فإذا جاز أن يثبت له ملك اليد والعين بإقضاء غير المديون من ماله بطريق التبرع، يجوز أن يثبت له ملك اليد بالرهن أيضاً. (ك)

(١١) قوله: "ويجوز إلخ" يعني أن قيل: إن الاعتبار غير صحيح، لجواز أن يكون صحة ذلك لاجتماع العين واليد فيه، فالجواب أن الاقتران غير مائم؛ لعدم استلزام أحدهما للآخر، فإنه يجوز أن يفصل إلخ. (ع)

(١٢) أي يجوز أن يثبت له ملك اليد دون ملك العين. (ع)

(١٣) قوله: "كما يفصل إلخ" أي كما يجوز أن يزول ملك اليد عن البائع دون ملك العين، بأن باع بشرط الخيار، وسلم إلى المشتري، فزال يده لا ملكه. (ك)

(١٤) قول: "والإطلاق واجب إلخ" يعني إذا أطلق الإعارة في الرهن، ولم يسم ما يرهنه به بعشرة، أو تسعة، أو

تفضى إلى المنازعة^(١).

ولو عين^(٢) قدرا لا يجوز للمستعير أن يرهنه بأكثر منه، ولا بأقل منه؛ لأن التقييد مفيد، وهو ينفي الزيادة^(٣)؛ لأن غرضه^(٤) الاحتباس^(٥) بما تيسر^(٦) أداءه^(٧)، وينفي النقصان أيضاً؛ لأن غرضه^(٨) أن يصير^(٩) مستوفياً للأكثر بمقابلته عند الهلاك ليرجع^(١٠) عليه.

وكذلك التقييد بالجنس وبالمرتهن وبالبلد؛ لأن كل ذلك مفيد لتيسر البعض بالإضافة إلى البعض^(١١)، وتفاوت الأشخاص في الأمانة والحفظ.

وإذا خالف^(١٢) كان ضامناً، ثم إن شاء المعير ضمن المستعير، ويتم عقد الرهن فيما بينه وبين المرتهن؛ لأنه ملكه بأداء الضمان، فتبين أنه رهن ملك نفسه، وإن شاء^(١٣) ضمن المرتهن، ويرجع المرتهن بما ضمن، وبالدين على الراهن، وقد بيناه في الاستحقاق^(١٤).

وإن وافق^(١٥) بأن رهنه بمقدار ما أمره به، إن كانت قيمته مثل الدين^(١٦)، أو

بدرهم، أو بدنانير، أو رهنه من زيد، أو عمرو، كان للمستعير أن يعمل بموجب الإطلاق. (ك)

(١٥) قوله: "خصوصاً في الإعارة" لأن مبناه على المسامحة، فلا يجرى فيها المضايقة، والجهالة فيها لا تفضى إلى المنازعة، فإن من استعار دابة، له أن يركب نفسه، وله أن يركب غيره، وله أن يحمل عليه ما شاء. (ك)

(١) قوله: "إلى المنازعة" يعنى المنازعة المانعة من التسليم والتسليم، فإنها هي المفسدة للعقد. (ع)

(٢) المعير.

(٣) أى تعين المعير بأن يرهن المستعير بقدر من المال. (ك)

(٤) معير.

(٥) أى احتباس الشيء المستعار.

(٦) على المعير، أو على المستعير.

(٧) إن احتاج إلى فكأكه. (ع)

(٨) قوله: "لأن غرضه [معير] الخ" أى لأنه ربما يرضى المعير، بأن يصير المرتهن عند الهلاك مستوفياً للأكثر،

ليرجع هو على المستعير بذلك، فإذا رهنه بأقل، فعند الهلاك إنما يرجع المعير على المستعير بذلك القدر، فلم يحصل غرضه. (ك)

(٩) المرتهن.

(١٠) معير.

(١١) قوله: "لتيسر البعض بالإضافة إلى البعض" يرجع إلى القيد بالجنس، أى قد يتيسر على المعير، أو على المستعير

أداء جنس دون جنس، وتفاوت الأشخاص في الأمانة يرجع إلى التقييد بالمرتهن، وقوله: والحفظ إلى القيد بالبلد. (ك)

(١٢) المستعير.

(١٣) المعير.

(١٤) قوله: "وقد بيناه في الاستحقاق" أى في استحقاق الرهن قبل هذا الباب. (ك)

أكثر، فهلك عند المرتهن، ييطل المال عن الراهن^(١)؛ لتماام الاستيفاء^(٢) بالهلاك، ووجب مثله لرب الثوب على الراهن^(٣)؛ لأنه صار قاضياً دينه بماله^(٤) بهذا القدر، وهو^(٥) الموجب للرجوع دون القبض^(٦) بذاته؛ لأنه^(٧) برضاه^(٨).

وكذلك إن أصابه عيب ذهب من الدين بحسابه، ووجب مثله لرب الثوب على الراهن على ما بيناه^(٩)، وإن كانت قيمته أقل من الدين، ذهب^(١٠) بقدر القيمة وعلى الراهن^(١١) بقية دينه للمرتهن؛ لأنه لم يقع الاستيفاء^(١٢) بالزيادة على قيمته، وعلى الراهن^(١٣) لصاحب الثوب^(١٤) ما صار به^(١٥) موفياً^(١٦)؛ لما بيناه^(١٧).

ولو كانت قيمته مثل الدين، فأراد المعير أن يفتكه^(١٨) جبراً عن الراهن^(١٩)، لم

(١٥) المستعير.

(١٦) أى دين المرتهن.

(١) أى سقط دين المرتهن.

(٢) أى استيفاء المرتهن.

(٣) قوله: "ووجب مثله" أى مثل ما سقط عن الراهن بهلاك الثوب. (ك)

قوله: "ووجب مثله" أى مثل ما تم الاستيفاء بالهلاك، وهو مقدار الدين المسمى لا مثل قيمة الثوب إن كان أكثر؛ لأن الزيادة على قدر الدين عند الهلاك أمانة فيما نحن فيه، وهو ما إذا وافق المستعير المعير، فيما شرط. (عناية)

(٤) معير.

(٥) أى كونه قاضياً دينه بماله.

(٦) أى قبض المستعير عن المعير.

(٧) قبض.

(٨) معير.

(٩) قوله: "على ما بيناه" أى لأنه صار قاضياً هذا القدر من الدين بماله، والجزء معتبر بالكل. (كافى)

(١٠) الدين.

(١١) المستعير.

(١٢) أى استيفاء المرتهن.

(١٣) المستعير.

(١٤) أى المعير.

(١٥) أى قدر القيمة.

(١٦) أى دينه.

(١٧) قوله: "لما بيناه" وهو قوله؛ لأنه صار قاضياً دينه بماله. (ك)

(١٨) قوله: "فأراد المعير الخ" أى أراد أن يفتكه نيابة عن الراهن جبراً على المرتهن. (ك)

(١٩) قوله: "جبراً عن الراهن [بغير رضا الراهن. كف] قيل: معناه من غير رضاه، وليس بظاهر، وقيل: نيابة، ولعله من الجبران يعنى جبراً، لما فات عن الراهن من القضاء بنفسه. (عناية)

يكن للمرتهن إذا قضى دينه أن يمتنع ؛ لأنه غير متبرع^(١)، حيث^(٢) يخلص ملكه، ولهذا^(٣) يرجع على الراهن بما أدى المغير^(٤)، فأجبر المرتهن على الدفع.

بخلاف الأجنبي إذا قضى الدين^(٥)؛ لأنه^(٦) متبرع، إذ هو لا يسعى في تخلص ملكه، ولا في تفريغ ذمته، فكان للطالب^(٧) أن لا يقبله^(٨).

ولو هلك الثوب العارية عند الراهن^(٩) قبل أن يرهنه، أو بعد ما افتكّه، فلا ضمان عليه؛ لأنه لا يصير قاضياً^(١٠) بهذا^(١١)، وهو الموجب^(١٢) على ما بيناه^(١٣).

ولو اختلفا في ذلك^(١٤)، فالقول^(١٥) للراهن^(١٦)؛ لأنه ينكر^(١٧) الإيفاء بدعواه

(١) في الفكاك، بل له حق وملك في المرهون.

(٢) تعليمية.

(٣) أي لكونه غير متبرع.

(٤) قوله: "يرجع على الراهن بما أدى المغير" وههنا قيد لا زم ذكره، فإن قوله: يرجع إلى الراهن بما أدى غير مجرى على إطلاقه، بل معناه يرجع على الراهن بما أدى، إذا كان ما أداه بقدر الدين لا ما أكثر منه من قيمة الثوب؛ لأنه ذكر في "الإيضاح" و "فتاوى قاضى خان": "فإن عجز الراهن عن الانفكاك، وافتكّه المالك يرجع بقدر ما يهلك الدين به، ولا يرجع بأكثر من ذلك. بيانه أنه إذا كانت قيمة الرهن ألفاً، فرهنه بألفين، فافتكّه المالك بألفين، رجع بقدر ما يهلك الدين، وهو الألف، ولا يرجع بأكثر من ألف؛ لأنه لو يهلك الرهن لم يضمن الراهن للمغير أكثر من ذلك، فكذلك إذا افتكّه كان متبرعاً بالزيادة. فإن قيل: هو لا يتوصل إلى تحصيل ملكه إلا بإيفاء جميع الدين، فلم يكن متبرعاً، قلنا: الضمان إنما وجب على المغير باعتبار إيفاء الدين عن ملكه، فكان الرجوع إليه بقدر ما يتحقق به الإيفاء. (ن)

(٥) أي دين المرتهن.

(٦) أجنبي.

(٧) أي رب الدين. (ك)

(٨) أي المرتهن.

(٩) المستعير.

(١٠) دينه.

(١١) الثوب.

(١٢) للرجوع والضمان.

(١٣) وهو أنه صار قاضياً دينه بماله.

(١٤) قوله: "ولو اختلفا [أي المغير والمستعير. ك] فى ذلك" أى فى كون الهلاك حال الرهن، أو غيره، فقال المغير: هلك حال الرهن، وقال المستعير: هلك قبل الرهن، أو بعد الانفكاك، فالقول قول الراهن؛ لما ذكر، والبينة للمغير؛ لأنه يدعى عليه الضمان، فإن قيل: إذا ادعى الراهن الهلاك بعد الفكاك، فقد أقر بسبب وجوب الضمان وهو رهنه الثوب بدينه، ثم ادعى ما ينسخه، وهو الفكاك، فلا بد له من حجة، كما إذا ادعى الغاصب رد المفسوب، أجيب: بأن موجب الضمان فراغ ذمته عن الدين بمالية الرهن، ولم يقر بذلك. (ج)

(١٥) مع يمينه. (ك)

(١٦) المستعير.

الهلاك في هاتين الحالتين^(١).

كما لو اختلفا في مقدار ما أمره بالرهن به^(٢)، فالقول للمعير؛ لأن القول قوله في إنكار أصله^(٣)، فكذا في إنكار وصفه.

ولو رهنه المستعير بدين موعود، وهو أن يرهنه به ليقرضه كذا، فهلك في يد المرتن قبل الإقراض والمسمى^(٤)، والقيمة سواء يضمن^(٥) قدر الموعود المسمى؛ لما بينا^(٦) أنه كالموجود، ويرجع المعير على الراهن بمثله؛ لأن سلامة مالية الرهن^(٧) باستيفاءه^(٨) من المرتن، كسلامته ببراءة ذمته^(٩) عنه^(١٠).

ولو كانت العارية عبداً، فأعتقه المعير^(١١)، جاز؛ لقيام ملك الرقبة^(١٢)، ثم المرتن بالخيار إن شاء رجع بالدين على الراهن^(١٣)؛ لأنه لم يستوفه.

وإن شاء ضمن المعير قيمته؛ لأن الحق^(١٤) قد تعلق برقبته برضاه^(١٥)، وقد

(١٧) والضمان إنما يجب على المستعير بإيفاء الدين منه. (ك)

(١) أي قبل الرهن وبعد الفكاك.

(٢) قوله: "كما لو اختلفا [المعير والمستعير. ك] إلخ" هكذا وقع في النسخ، ولكن الصواب لو اختلفا في مقدار ما أمره مكان كذا؛ لأنه في لفظ كما يختلف الغرض، إذ في الأول القول للراهن، وهو المستعير، وفي الثاني القول قول المعير، فكيف يصح التشبيه، إلا أن يقال: التشبيه في الإنكار من غير نظر إلى كون المنكر معيراً، أو مستعيراً. (ك)

(٣) أي العارية بتأويل عقد العارية. (ك)

(٤) أي القرض المسمى.

(٥) المرتن للراهن.

(٦) قوله: "لما بينا" إشارة إلى ما ذكر في باب ما يجوز ارتبائه بقوله: لأن الموعود جعل كالموجود باعتبار الحاجة. (ك)

(٧) قوله: "لأن سلامة إلخ" بيانه أن الدين الموعود كالموجود، فلو كان الدين موجوداً، وهلك الرهن في ضمان المرتن، يسلم للراهن مالية الرهن بسبب براءة ذمته عن الدين وفي الموعود، إذا هلك الرهن في يد المرتن يضمن المرتن للراهن المسمى من الدين، فإذا استوفاه من المرتن، وهو ومالية الرهن، سواء يصير الراهن مستوفياً مالية الرهن بواسطة الاستيفاء، وفي فصل السلامة بواسطة البراءة يرجع المعير بمثله على الراهن، فكذلك في فصل السلامة بالاستيفاء. (ك)

(٨) راهن.

(٩) راهن.

(١٠) دين.

(١١) فرهته المستعير.

(١٢) في العبد بعد الرهن. (كف)

(١٣) المستعير.

(١٤) قوله: "لأن الحق إلخ" أي حق المرتن تعلق بمالية الرهن برضا المعير، وقد استهلكه بالإعتاق، فصار كما استهلكه بالإتلاف، وهو في هذا الحكم كأجنبي آخر، فيضمن قيمته، ثم يرد على المعير؛ لأن استرداد القيمة كاسترداد العين، ولو أخذ المعير الرهن من المرتن، ثم استرده المرتن، كان رهناً عنده إلى أن يقبض دينه، فإذا قبض يرد على المعير،

أُتلفه^(١) بالإعتاق، وتكون^(٢) رهناً عنده إلى أن يقبض دينه، فيردها إلى المعير؛ لأن استرداد القيمة كاسترداد العين^(٣).

ولو استعار عبداً، أو دابة ليرهنه، فاستخدم العبد، أو ركب الدابة قبل أن يرهنهما، ثم رهنهما بمال مثل قيمتهما، ثم قضى المال^(٤)، فلم يقبضهما حتى هلكا عند المرتهن، فلا ضمان على الراهن؛ لأنه قد برئ من الضمان حين رهنهما^(٥)، فإنه كان أميناً^(٦) خالف^(٧)، ثم عاد^(٨) إلى الوفاق.

وكذا إذا أفتك الرهن، ثم ركب الدابة، أو استخدم العبد فلم يعطب^(٩)، ثم عطب بعد ذلك من غير صنعه لا يضمن؛ لأنه^(١٠) بعد الفكك بمنزلة المودع لا بمنزلة المستعير؛ لانتهاء حكم الاستعارة بالفكك، وقد عاد إلى الوفاق، فيبرأ عن الضمان^(١١).

كذا هذا. (كفاية)

(١٥) قوله: "برقبته" أقول: كان الحق في التعليل أن يقال: لأن الحق تعلق بماليته، وقد أُلِفها بالإعتاق، إذ لا شك أن المراد بالحق المذكور في التعليل إنما هو حق المرتهن، وحقه متعلق بماليته الرهن دون برقبته. (نت)

(١) المعير.

(٢) القيمة.

(٣) قوله: "لأن استرداد القيمة إلخ" يعني أن المرتهن استرد قيمة الرهن من المعير، واسترداد القيمة كاسترداد العين، ولو استرد العين، ثم استوفى دينه من الراهن، وجب عليه رد العين، فكذا رد قيمته. (ع)

(٤) إلى المرتهن.

(٥) قوله: "لأنه قد برئ من الضمان" أي ضمان التعدي بالاستخدام والركوب، لا ضمان قضاء الدين، فإن المعير يرجع على الراهن بضمان قضاء الدين؛ لأن الراهن بعد ما قضى الدين لما ملك الرهن في يد المرتهن، فيرجع بما أدى إليه من الدين؛ لأن الرهن لما هلك في يد المرتهن، يصير مستوفياً حقه من ماليته الرهن، فيرد إلى الراهن ما اقتضاه من الدين، كيلا يتكرر الاستيفاء، فإذا وقم الاستيفاء بمالية الرهن، يرجع المعير على الراهن بمالية الرهن في قدر ما وقم به الإيفاء. (ك)

(٦) قوله: "فإنه كان أميناً إلخ" فإن قيل: أليس أن المستعير إذا خالف بمجاوزة المكان لم يبرأ عن الضمان، ما لم يصل العين إلى المالك، وهذا مستعير قد خالف، فكيف يبرأ عن الضمان قبل وصول المال إلى صاحبه، قلنا ثمة يد المستعير يد نفسه، فيالعود إلى المكان المشروط لا يصير راداً للعين على المالك لا حقيقة، ولا حكماً.

بخلاف المودع؛ لأن يده كيد المالك، فيالعود إلى الوفاق يصير راداً عليه حكماً، وما نحن بصدد نظير مسألة الوديعة؛ لأن تسليمه إلى المرتهن يرجع إلى تحقيق مقصود المعير، حتى لو هلك بعد ذلك، يصير دينه مقضياً، فيستوجب المعير الرجوع على الراهن بمثله، فكان ذلك بمنزلة الرد عليه حكماً، فلهذا برئ به من الضمان. (ك)

(٧) بأن أخذ منهما نفعا غير الرهن.

(٨) بأرهنهما.

(٩) عطوب - بضمين - هلاك شدن. (م)

(١٠) مستعير.

(١١) قوله: "فيبرأ عن الضمان" لأن الرد إلى نائب المعير، وهو المستعير نفسه قد وجد؛ لأن الراهن الذي هو

وهذا بخلاف المستعير^(١)؛ لأن يده يد نفسه^(٢)، فلا بد من الوصول إلى يد المالك، أما المستعير في الرهن، فيحصل مقصود الأمر^(٣)، وهو الرجوع عليه عند الهلاك^(٤) وتحقيق الاستيفاء.

قال^(٥): وجناية الراهن على الرهن مضمونة؛ لأن تفويت حق لازم محترم^(٦)، وتعلق مثله بالمال يجعل المالك، كالأجنبي في حق الضمان كتعلق حق الورثة بمال المريض مرض الموت يمنع نفاذ تبرعه^(٧) فيما وراء الثلث، والعبد الموصى بخدمته إذا أتلفه الورثة ضمنوا قيمته؛ ليشتري بها عبداً يقوم مقامه.

قال^(٨): وجناية المرتهن عليه^(٩) تسقط من دينه بقدرها^(١٠)، ومعناه^(١١): أن يكون الضمان على صفة الدين^(١٢)، وهذا لأن العين ملك المالك، وقد تعدى عليه المرتهن، فيضمنه للمالكه.

قال: وجناية الرهن على الراهن والمرتهن وعلى مالهما هدر، وهذا^(١٣) عند أبي حنيفة، وقالوا: جنائته على المرتهن معتبرة.

والمراد بالجنائية على النفس^(١٤) ما يوجب المال^(١٥)، أما الوفاقية^(١٦)؛ فلأنها جنائية

المستعير بعد الفكاك مودع، والمودع يبرأ بالرد إلى الوفاق. (عناية)

(١) قوله: "وهذا بخلاف المستعير" أي إذا استعار عيناً لينتفع بها، فخالف، ثم عاد إلى الوفاق، لم يبرأ عن الضمان. (ك)

(٢) لا يد المالك.

(٣) قوله: "فيحصل مقصود الأمر" يعني بتسليم الرهن إلى المرتهن، فينبغي أن يجعل المستعير في الرهن بمعنى المودع، ليكون التسليم إلى المرتهن بمنزلة رده إلى صاحبه، فيبرأ عن الضمان، وهو صحيح ظاهر، إذا كان الاستعمال قبل الرهن. (ع)

(٤) عند المرتهن.

(٥) أي القدرى. (عنى)

(٦) قوله: "حق لازم [أي حق المرتهن] محترم" وعنى باللازم أن لا يقدر على إسقاطه بانفراده، وبالمحترم أن يكون غيره ممنوعاً عن إبطاله. (ع)

(٧) المريض.

(٨) أي القدرى. (عنى)

(٩) رهن.

(١٠) جنائية.

(١١) أي معنى قوله القدرى. (عنى)

(١٢) بأن يكون الدين دراهم ودنانير، أما إذا كان الدين مكيلاً فلا يسقط. (ك)

(١٣) أي كونها هدرًا.

المملوك على المالك، ألا ترى^(١) أنه لو مات^(٢)، كان الكفن عليه^(٣).
 بخلاف جنائة المغمصوب على المغمصوب منه^(٤)؛ لأن الملك عند أداء الضمان
 يثبت للغاصب مستنداً، حتى يكون الكفن عليه، فكانت جنائة على غير المالك^(٥)
 فاعتبرت.

ولهما في الخلافية^(٦)، أن الجنائة حصلت على غير مالكة^(٧)، وفي الاعتبار
 فائدة^(٨)، وهو دفع العبد إليه بالجنائة فتعتبر، ثم إن شاء الراهن والمرتهن أبطلا

(١٤) أي نفس الراهن أو نفس المرتهن.

(١٥) قوله: "ما يوجب المال" وهي ما إذا كانت الجنائة خطأ في نفس أو فيما دونها، أما الجنائة الموجبة للقصاص
 فمعتبرة، أما على المرتهن فلا يشكل، وأما على الراهن؛ فلأن المستحق به دمه، والمولى من دمه كأجنبي آخر، ألا ترى أن
 إقرار المولى عليه بالجنائة الموجبة للقصاص لا يصح، وبالجنائة الموجبة للمال يصح، وإقراره على نفسه بالجنائة الموجبة
 للقصاص صحيح، وبالموجبة للمال باطل. (ك)

(١٦) قوله: "أما الوفاقية إلخ" يعني أما وجه المسألة التي اتفقوا على حكمها، وهي أن جنائة الرهن على الراهن
 هدر؛ لأنها جنائة المملوك على المالك فيما يوجب المال، بدليل أنه إذا مات وجب الكفن على مولاه، وكل ما كان
 كذلك، فهو هدر؛ لأن لو جنى على غيره، وجب على مولاه من ماله، فإذا وجب عليه شيء، لكان واجباً عليه له، وذلك
 باطل، ونوقض بالمغمصوب إذا جنى على مالكة المغمصوب منه، فإنها توجب الضمان، وأجابه عنه المصنف بما في الكتاب
 بقوله: بخلاف إلخ. (عناية)

(١) توضيح لكون العبد مملوكاً وإن كان مرهوناً.

(٢) العبد المرهون.

(٣) راهن.

(٤) قوله: "بخلاف جنائة للمغمصوب" فإنها تعتبر عند أبي حنيفة، مع أن المغمصوب مضمون على الغاصب، كما
 أن المرهون مضمون على المرتهن؛ لأن الملك إلخ. (كف)

(٥) قوله: "فكانت [أي جنائة المغمصوب على الغاصب] إلخ" أي فبين أن العبد جنى على غير مالكة فاعتبرت،
 وأما ضمان الرهن وإن تقرر على المرتهن، فلا يوجب الملك له في العين، ولهذا لو مات كان الكفن على الراهن، فلا يبين
 به أن جنائته كانت على غير مالكة، فلهذا كانت هدرًا، فالحاصل أن المرهون من حيث إنه مضمون المالية كالمغمصوب،
 ومن حيث إن عينه أمانة كالوديعة، فباعتبار أنه كالأمانة من وجه يجعل جنائته على المالك هدرًا، وباعتبار أنه كالمغمصوب
 يجعل جنائته على الضامن هدرًا. (ك)

(٦) أي جنائة الرهن على المرتهن. (ك)

(٧) قوله: "حصلت على غير مالكة [مرتهن]" إذ المرتهن غير مالك للعين، وحصولها على غير المالك يوجب
 الضمان، كما إذا حصلت على أجنبي، فإن قيل: ماليته محتسبة بدينه، فلا فائدة في إيجاب الضمان، أجاب عنه بقوله:
 وفي الاعتبار فائدة، وهو دفع العبد إليه بالجنائة، فيعتبر وإن كان يسقط حقه في الدين، فإن أبقاه رهناً، وجعله بالدين لا
 يثبت له ملك العين، وربما يكون له غرض صحيح في ملك العين، فيحصل له باعتبار الجنائة، وإن لم يكن له غرض في
 ذلك، يترك لطلب الجنائة، ويبقى رهناً كما كان. (عناية)

(٨) قوله: "فائدة" لأن موجب اعتبار الجنائة الدفع إلى المجنى عليه، وللمرتهن غرض صحيح في تملك العبد، وإن
 سقط دينه، فوجب أن يعتبر، وربما يكون بقاء الدين مع التزام الفداء أنفع له، ففي إثبات الخيار له توفير النظر عليه. (ك)

الرهن، ودفعاه بالجنابة إلى المرتهن^(١)، وإن قال المرتهن: لا أطلب الجنابة فهو رهن على حاله.

وله أن هذه الجنابة لو اعتبرناها للمرتهن كان عليه التطهير من الجنابة^(٢)؛ لأنها^(٣) حصلت في ضمانه، فلا يفيد وجوب الضمان له مع وجوب التخليص عليه، وجنابته على مال المرتهن لا تعتبر بالاتفاق إذا كانت قيمته والدين سواء؛ لأنه لا فائدة في اعتبارها^(٤)؛ لأنه لا يملك العبد، وهو الفائدة^(٥)

وإن كانت القيمة^(٦) أكثر من الدين^(٧)، فعن أبي حنيفة أنه يعتبر بقدر الأمانة^(٨)؛ لأن الفضل ليس في ضمانه، فأشبهه جنابة العبد^(٩) الوديعة على المستودع، وعنه أنها لا تعتبر؛ لأن حكم الرهن وهو الحبس فيه^(١٠) ثابت، فصار كالمضمون، وهذا^(١١) بخلاف جنابة الرهن على ابن الراهن، أو ابن المرتهن؛ لأن الأملاك^(١٢) حقيقة متباينة، فصار كالجنابة على الأجنبي.

(١) قوله: "ودفعاه" فإن قبله المرتهن صار عبداً له، وبطل الدين. [كف] إلخ" فيه تسامح؛ لأن المرتهن يدفع العبد إلى نفسه، فلعله سماه دافعاً تغليهاً. (عناية)

(٢) قوله: "كان عليه إلخ" لأنه مخاطب هو أيضاً بالدفع، أو بالفداء كالأمر، فحيث كان حكم الدفع أو الفداء له، وعليه في حق شيء واحد بسبب جنابة واحدة، والقول به اشتغال بما لا يفيد، وذلك أن المرتهن في الرهن إذا كانت قيمته مثل الدين بمنزلة المالك في حكم جنابته، ألا ترى أنه لو جنى على غيره كان الفداء على المرتهن بمنزلة ما لو كان مالكا، فكذا في الجنابة عليه فجعل كالمالك، فلا يعتبر جنابته عليه. (كفاية)

(٣) جنابة.

(٤) قوله: "لأنه لا فائدة إلخ" أي لا منفعة للمرتهن في اعتبار تلك الجنابة، فإنه لا يستحق بها المالك، ولكن المستحق بالدين مالية العبد يباع فيه، وذلك مستحق له بدينه، فلا فائدة في اعتبار جنابته على ماله، فلهذا لا يعتبر. (ك)

(٥) أي يملك العبد.

(٦) أي قيمة الرهن.

(٧) أي دين المرتهن.

(٨) قوله: "أنه يعتبر [أي جنابة الرهن على مال المرتهن] إلخ" فلو كان قيمته ألفين، والدين ألف، فالتنصف منه أمانة ههنا، وجنابة الوديعة على المودع معتبرة، فيقال للراهن ادفعه أو أفداه، فإن دفعه وقبل المرتهن، صار عبداً للمرتهن، فيسقط الدين؛ لأنه يكون كالهالك في يده في حكم سقوط الدين، كما لو جنى على أجنبي ودفعاه به، وإن فداه كان على الراهن نصف الفداء حصّة الأمانة، وعلى المرتهن نصف الفداء حصّة المضمون، فتسقط حصته؛ لأنه لا يستوجب على نفسه ديناً، ويستوفى من الراهن حصته من الفداء، ويكون الفداء رهناً على حاله. (رد المحتار)

(٩) فإنها تعتبر.

(١٠) أي في الفضل.

(١١) أي ما ذكرناه من كون الجنابة على الراهن والمرتهن هدراً. (٤)

(١٢) بين الأب والابن. (٤)

قال^(١): ومن رهن عبداً يساوى ألفاً بألف إلى أجل^(٢)، فنقص في السعر^(٣)، فرجعت قيمته إلى مائة، ثم قتله رجل، وغرم قيمته مائة، ثم حل الأجل، فإن المرتهن يقبض المائة قضاء عن حقه، ولا يرجع على الراهن بشيء. وأصله أن النقصان من حيث السعر لا يوجب سقوط الدين عندنا^(٤)، خلافاً لزفر، هو يقول: أن المالية قد انتقصت^(٥)، فأشبه انتقاص العين^(٦). ولنا أن نقصان السعر عبارة عن فتور رغبات الناس، وذلك لا يعتبر في البيع، حتى لا يثبت به الخيار^(٧)، ولا في الغصب^(٨) حتى لا يجب الضمان، بخلاف نقصان العين؛ لأن بفوات جزء منه^(٩) يتقرر الاستيفاء^(١٠) فيه^(١١)، إذ اليد^(١٢) يد الاستيفاء.

وإذا لم يسقط شيء من الدين بنقصان السعر، بقي مرهوناً بكل الدين، فإذا قتله حر، غرم قيمته مائة؛ لأنه تعتبر قيمته يوم الإتلاف في ضمان الإتلاف؛ لأن الجابر بقدر الفائت، وأخذ المرتهن؛ لأنه بدل^(١٣) المالية^(١٤) في حق المستحق، وإن^(١٥) كان مقابلاً بالدم على أصلنا، حتى^(١٦) لا يزداد^(١٧) على دية الحر؛ لأن المولى^(١٨) استحقه

(١) أي محمد. (عيني).

(٢) كنا في "الجامع الصغير".

(٣) نرخ.

(٤) قوله: "لا يوجب إلخ" نقصان القيمة بتراجع السعر بعد ما قبض الرهن ليس بمعتبر، فلا يوجب سقوط الدين، ولهذا لو نقص به، وهو باق على حاله، فالراهن يطالب بجنيم الدين عند رد المرتهن الرهن إلى الراهن. (عناية)

(٥) في يد المرتهن.

(٦) في يد المرتهن.

(٧) قوله: "لا يثبت به الخيار" يعني إذا تغير سعر المشتري قبل القبض، لا يثبت الخيار. (كفاية)

(٨) يعني لا يعتبر نقصان السعر في الغصب. (كف)

(٩) مرهون.

(١٠) أي استيفاء المرتهن.

(١١) رهن.

(١٢) أي يد المرتهن.

(١٣) أي قيمة العبد المقتول.

(١٤) أي مالية العبد.

(١٥) الواو وصلية.

(١٦) تفريم على كون قيمة العبد المقتول مقابلاً بالدم.

(١٧) القيمة.

بسبب المالية، وحق المرتهن متعلق بالمالية، فكذا فيما قام مقامه .
ثم لا يرجع^(١) على الراهن بشيء؛ لأن يد الرهن يد الاستيفاء من الابتداء، وبالهلاك يتقرر^(٢)، وقيمته كانت في الابتداء ألفاً، فيصير^(٣) مستوفياً للكل من الابتداء، أو نقول: لا يمكن أن يجعل مستوفياً^(٤) الألف بمائة؛ لأنه يؤدي إلى الربا^(٥)، فيصير^(٦) مستوفياً المائة، وبقي تسع مائة في العين، فإذا هلك^(٧) يصير^(٨) مستوفياً تسع مائة بالهلاك، بخلاف ما إذا مات من غير قتل أحد؛ لأنه يصير مستوفياً الكل بالعبد؛ لأنه لا يؤدي إلى الربا.

قال^(٩): وإن كان أمره^(١٠) الراهن أن يبيعه^(١١)، فباعه بمائة، وقبض^(١٢) المائة

(١٨) دليل لقوله لأنه بدل المالية إلخ . (ك)

(١) المرتهن.

(٢) الاستيفاء.

(٣) المرتهن.

(٤) قوله: "أو نقول إلخ" دليل آخر، أي لا يمكن أن يجعل المرتهن مستوفياً للألف الدين بالمائة التي غرمها الحر بقتل الرهن، وجعلت رهناً مكانه؛ لأنه يؤدي إلى الربا، فيصير مستوفياً المائة، بقي تسع مائة في العين، فإذا هلك يصير مستوفياً تسع مائة بالهلاك، والباقي ظاهر.

واعلم أن صورة المسألة ههنا ثلاث، تراجع قيمة الرهن من ألف إلى مائة مع قيام عينه بحاله، وقتل الحر العبد الذي قيمته مائة بعد التراجع، وضمان قيمته مائة، وقتل عبد العبد الموهون فدفعه رهناً به، وأقوال العلماء فيها أيضاً: ثلاثة، أما عند أبي حنيفة وأبي يوسف فحكم الصورة الأولى والثالثة واحد، وهو أن الراهن يفتكها لجميع الدين بلا خيار. وقول محمد في الأولى كقولهما: وفي الثالثة أن الراهن بالخيار بين أن يأخذ الرهن بجميع الدين كالأولى، وبين أن يسلمه إلى المرتهن بماله كالثانية على ما ذكره. وقول زفر: إن حكم الصورة الأولى والثالثة واحد في أن الراهن يفتكها المائة، ويسقط عنه التسع مائة قياساً على الصورة الثانية، فإن حكمها أن التسع مائة ساقط عن الراهن بالاتفاق، وللمرتهن تلك المائة التي ضمنها الحر عند حلول الأجل، ووجوه هذه الأقوال مذكورة في الكتاب. (عناية)

(٥) قوله: "لأنه يؤدي إلى الربا" لأن المائة يجوز أن يكون بمقابلتها أكثر من مائة، فلذلك لا يتصور استيفاء جميع الدين بمقابلة المائة، فلماذا لو كان القاتل عبداً قيمته مائة، فدفع مكانه، يكون رهناً بألف درهم، كالأول عندنا على ما يجيء؛ لأن ذلك يجوز أن يكون بمقابلة ألف درهم شراءً، فكذلك حبساً بالدين، ويتوهم استيفاء جميع الدين من ماله، بأن يزاد قيمته، حتى إن الحر القاتل لو غرم قيمته عشرة دنانير، فإنه يبقى جميع الدين باعتباره؛ لأنه يتوهم استيفاء جميع الدين منه، بأن يغر الدنانير حتى يبلغ قيمة هذه الدنانير ألف درهم. (ك)

(٦) المرتهن.

(٧) الموهون.

(٨) المرتهن.

(٩) كذا في "الجمع الصغير". (عيني)

(١٠) المرتهن.

(١١) أي العبد الموهون الذي تراجع قيمته إلى النقصان.

قضاء من حقه، فيرجع بتسع مائة؛ لأنه^(١) لما باعه بإذن الراهن صار^(٢) كأن الراهن استرده وباعه بنفسه، ولو كان كذلك يبطل الرهن، ويبقى الدين، إلا بقدر ما استوفى^(٣)، كذا هذا.

قال^(٤): وإن قتل عبد^(٥) قيمته مائة، فدفعت مكانه افتكته^(٦) بجميع الدين، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف.

وقال محمد: هو^(٧) بالخيار، إن شاء افتكته بجميع الدين، وإن شاء سلم العبد المدفوع إلى المرتهن بماله^(٨).

وقال زفر: يصير رهناً بمائة، له أن يد الراهن يد استيفاء، وقد تقرّر بالهلاك، إلا أنه^(٩) أخلف^(١٠) بدلاً بقدر العشر، فيبقى الدين بقدره.

ولأصحابنا على زفر أن العبد الثاني قائم مقام الأول لحماً ودماً^(١١)، ولو كان الأول قائماً وانتقص السعر، لا يسقط شيء من الدين عندنا؛ لما ذكرنا^(١٢).

(١٢) مرتين.

(١) مرتين.

(٢) فصار المرتن وكيل الراهن. (ك)

(٣) مرتين.

(٤) كذا في "الجامع الصغير".

(٥) قوله: "وإن قتل عبد الذي يساوى ألفاً وهو رهن بألف ولم يرجع سعره. [ك] الخ" عطف على قوله: ثم قتل رجل، والظاهر المتبادر أن ضمير قتله في المعطوف راجع إلى ما رجع إليه ضمير قتله في المعطوف عليه، ولا شك أن الضمير في المعطوف عليه راجع إلى العبد المرهون الذي نقص في السعر، فكذا الضمير الذي في المعطوف، كما ذهب إليه أصحاب "النهاية" و"معراج الدراية" و"غاية البيان". وإن أخرج الضمير في المعطوف عما هو الظاهر المتبادر من رجوعه إلى ما رجع إليه ضمير المعطوف عليه، فلا أقل من إرجاعه إلى مطلق العبد المرهون المذكور في ضمن العبد المرهون المقيد بنقصان سعره في المعطوف عليه، وعلى كلا التقديرين لا يخلو ما ذكره المصنف فيما سيأتى بقوله، ولو كان تراجع سعره الخ، عن ثباته التكرار. وأما إرجاع الضمير في المعطوف إلى العبد المرهون المقيد بعدم تراجع السعر، فما لا يساعده العبارة المذكورة قطعاً على مقتضى العبرة. (نت)

(٦) الراهن.

(٧) رهن.

(٨) أى يديه، ولا شيء عليه.

(٩) مرتين.

(١٠) قوله: "أخلف" الإخلاف بدل گرفتن از چیزی، كذا في "تاج الیهقی"، وفي "منتہی الأرب" أخلف فلان لنفسه: رفت از فلان چیزی، پس بجای آن چیزی دیگر گرفت.

(١١) قوله: "لحماً ودماً" معنى صورة وسعنى، أما صورة فظاهر، وأما معنى فلان القتال كالمقتول في الآدمية، والشعر يعتبره حراً من حيث الآدمية دون المالية، ألا ترى إلى استواءهما في حق القصاص، فكذا في حق الدفع. (ع)

فكذلك إذا قام المدفوع^(١) مكانه .

ولمحمد في الخيار أن المرهون تغير في ضمان المرتهن ، فيخير الراهن كالمبيع إذا قتل قبل القبض^(٢) ، والمغصوب إذا قتل في يد الغاصب ، يخير المشتري والمغصوب منه ، كذا هذا .

ولهما أن التغير لم يظهر في نفس العبد ؛ لقيام الثاني مقام الأول^(٣) لحماً ودماً كما ذكرناه مع زفر ، وعين الرهن أمانة^(٤) عندنا ، فلا يجوز تملكه^(٥) منه^(٦) بغير رضاه^(٧) ، ولأن جعل الرهن بالدين حكم جاهلي ، وإنه منسوخ^(٨) .

بخلاف البيع ؛ لأن الخيار فيه^(٩) حكمه الفسخ ، وهو مشروع ، وبخلاف الغصب ؛ لأن تملكه^(١٠) بأداء الضمان مشروع ، ولو كان العبد تراجع سعره^(١١) ، حتى صار يساوي مائة ، ثم قتله عبد يساوي مائة ، فدفع به ، فهو على هذا الخلاف .

_____ وإذا قتل العبد الرهن قتيلاً خطأ ، فضمان الجنابة على المرتهن^(١٢) ، وليس له أن يدفع ؛ لأنه لا يملك التملك .

(١٢) قوله: "لما ذكرنا" إشارة إلى قوله: ولنا أن نقصان السعر عبارة عن فتور رغبات الناس إلخ. (٦)

(١) أي الثاني.

(٢) قوله: "كالمبيع إذا قتل قبل القبض والمغصوب إذا قتل في يد الغاصب" أي قتلها عبد ودفع مكانهما، وإنما قيد فيهما بالقتل؛ لأن سعرهما لو نقص مما كان عليه وقت البيع والغصب لا خيار للمشتري والمغصوب منه، بل يأخذهما من غير خيار، أما لو قتلها عبد فدفع مكانهما يتخير المشتري بين أن يأخذ المدفوع بكل الثمن، وبين أن يفسخ البيع لتغير المبيع، وفي الغصب يتخير المغصوب منه بين أن يأخذ المدفوع، وبين أن يطالب الغاصب بقيمة المغصوب. (ك)

(٣) ولذا افتكّه بجميع الدين لا بالمائة.

(٤) عند المرتهن.

(٥) فلذا لا خيار للراهن.

(٦) أي من المرتهن.

(٧) مرتهن.

(٨) يعني بقوله عليه السلام: «لا يعلق الرهن».

(٩) أي حكم الخيار فيه الفسخ. (كف)

(١٠) غاصب.

(١١) قوله: "ولو كان إلخ" هذا تكرار لا محالة؛ لأن وضع المسألة في الفصل الثالث فيما إذا تراجع سعر الرهن إلى مائة، فقتله عبد قيمته مائة، فدفع به، وقد ذكر الخلاف فيه، فلا حاجة إلى أن يقول بعد ذلك فيه بعينه، فهو على هذا الخلاف. (نت)

(١٢) قوله: "فضمان الجنابة [لأن العبد في ضمانه، فيقال للمرتهن أفد العبد من الجنابة. ك] على المرتهن" يعني إذا كانت القيمة والدين سواء، أما إذا كانت القيمة أكثر فيأتي، وإنما كانت الجنابة عليه؛ لأن العبد في ضمانه. (ع)

قوله: "على المرتهن" وإنما بدى بالمرتهن؛ لأننا لو خاطبنا الراهن من الجائر أن يختار الدفع، فيمنعه المرتهن من ذلك؛ لأن له أن يقول: أنا أفدى حتى أصلح رهنى. (ك)

ولو فدى طهر المحل^(١)، فبقى الدين^(٢) على حاله، ولا يرجع على الراهن
 بشيء من الفداء؛ لأن الجنابة حصلت في ضمانه، فكان عليه إصلاحها.
 ولو أبى المرتهن أن يفدى^(٣)، قيل للراهن إ دفع العبد^(٤)، أو أفده بالدية؛ لأن
 الملك في الرقبة قائم له، وإنما إلى المرتهن الفداء؛ لقيام حقه، فإذا امتنع عن الفداء
 يطالب الراهن بحكم الجنابة، ومن حكمهما^(٥) التخيير بين الدفع^(٦) والفداء.
 فإن اختار الدفع، سقط الدين^(٧)؛ لأنه^(٨) استحق لمعنى^(٩) في ضمان المرتهن،
 فصار كالهلاك^(١٠)، وكذلك إن فدى؛ لأن العبد كالحاصل له^(١١) بعوض كان على
 المرتهن^(١٢)، وهو الفداء.

بخلاف ولد الرهن إذا قتل إنساناً، أو استهلك ما لا حيث يخاطب الراهن
 بالدفع^(١٣)، أو الفداء في الابتداء؛ لأنه غير مضمون على المرتهن^(١٤)، فإن دفع^(١٥)
 خرج من الرهن، ولم يسقط شيء من الدين، كما لو هلك^(١٦) في الابتداء، وإن فدى
 فهو رهن^(١٧) مع أمه على حالهما^(١٨).

(١) مرهون.

(٢) أي دين المرتهن.

(٣) الفداء: سر بها دادن درستن.

(٤) إلى ورثة المقتول.

(٥) جنابة.

(٦) أي دفع العبد.

(٧) أي دين المرتهن.

(٨) عبد.

(٩) قتل.

(١٠) قوله: "فصار كالهلاك" والجامع زوال ملك الراهن عن الرهن في ضمان المرتهن. (ك)

(١١) فكأنه اشترى من ولي الجنابة. (كف)

(١٢) قوله: "بعوض كان على المرتهن" وإذا كان على المرتهن، فقد أداه الراهن، فيجب للراهن على المرتهن مثل ما
 أدى إلى ولي الجنابة، وللمرتهن على الراهن دين، فالتقيا قصاصاً، فيسلم الرهن للراهن، ولا يكون الراهن متبرعاً في أداء
 الفداء؛ لأنه يسمى في تخلص ملكه كعمير الراهن. (ك)

(١٣) أي ذى حق.

(١٤) فإنه ما ورد عليه العقد قصداً.

(١٥) أي المولى. (كف) ولد الرهن إلى ذى حق.

(١٦) ولد الرهن.

(١٧) ولد الرهن.

ولو استهلك العبد المرهون مالا يستغرق رقبته، فإن أدى المرتهن الدين الذي لزم العبد، فدينه على حاله، كما في الفداء^(١)، وإن أبي قيل للراهن: بعه في الدين، إلا أن يختار أن يؤدي عنه، فإن أدى بطل دين المرتهن، كما ذكرنا في الفداء، وإن لم يؤد، وبيع العبد فيه، يأخذ صاحب دين العبد دينه؛ لأن دين العبد مقدم على دين المرتهن، وحق ولي الجناية^(٢)؛ لتقدمه على حق المولى^(٣).

فإن فضل شيء^(٤)، ودين^(٥) غريم العبد مثل دين المرتهن أو أكثر، فالفضل للراهن، وبطل دين المرتهن؛ لأن الرقبة استحققت لمعنى هو في ضمان المرتهن، فأشبه الهلاك^(٦)، وإن كان دين العبد أقل^(٧)، سقط من دين المرتهن بقدر دين العبد، وما فضل من دين العبد^(٨)، يبقى رهناً كما كان.

ثم إن كان دين المرتهن قد حل أخذه به؛ لأنه من جنس حقه، وإن كان لم يحل أمسكه حتى يحل، وإن كان ثمن العبد لا يفي بدين الغريم أخذ^(٩) الثمن، ولم يرجع^(١٠) بما بقي على أحد، حتى يعتق العبد؛ لأن الحق في دين الاستهلاك يتعلق

(١٨) كما كانا.

(١) في باب الجناية. (كف)

(٢) قوله: "وحق ولي الجناية" بالجر عطف على دين المرتهن، يعنى أن دين العبد مقدم على دين المرتهن، وعلى حق ولي الجناية أيضاً، حتى لو جنى العبد المدينون، دفع إلى ولي الجناية، ثم يباع للفرءاء على ما يأتي في الديات، كذا في "الغنية" تبعاً للنسائية، وقال في "الكفاية" ومقدم على ولي الجناية؛ لأنه وإن دفع على ولي الجناية أولاً، لكن إذا بيع لم يبق للدفع أثر. (مل)

(٣) قوله: "لتقدمه على حق المولى [وهو رقبة العبد]" أى لتقدم دين العبد على حق المولى، فإذا كان مقدماً على حق المولى كان مقدماً على حق من يقوم مقامه، وهو المرتهن، وولي الجناية، فإن المرتهن يقوم مقام المولى في المالية، وولي الجناية في ملك العين. (٤)

(٤) قوله: "فإن فضل شيء إلخ" أقول: فيه شيء، وهو أن الظاهر من أسلوب تحرير الكتاب أن يكون قوله: فإن فضل شيء إلخ، من متفرعات المسألة السابقة، وهى قوله: ولو استهلك العبد المرهون مالا إلخ، ولا يذهب على ذى مسكة أن المال المستهلك إذا استغرق رقبة العبد لا يتصور أن يفضل على دين الغريم شيء من ثمن العبد الذى بيع، المهم إلا أن يكون قوله فإن فضل شيء إلخ، مسألة مبيّنة للمسألة الأولى مقابلة، لا أنها متفرعة عليها، ويكون الفاء فى قوله فإن فضل إلخ مجرد الترتيب الذكرى، كما تستعمل الفاء فى هذا المعنى أيضاً على ما عرف فى علم الأدب. (مشايخ الأفكار)

(٥) الواو الحالية.

(٦) عند المرتهن.

(٧) من دين المرتهن.

(٨) أى بعد أداء دين العبد.

(٩) غريم.

(١٠) غريم.

برقبته، وقد استوفيت^(١)، فيتأخر^(٢) إلى ما بعد العتق.

ثم إذا أدى^(٣) بعده^(٤) لا يرجع على أحد؛ لأنه وجب عليه^(٥) بفعله، وإن كانت قيمة العبد ألفين، وهو رهن بألف، وقد جنى العبد، يقال لهما^(٦): اقدياه؛ لأن النصف منه مضمون، والنصف أمانة، والفداء في المضمون على المرتهن، وفي الأمانة على الراهن، فإن أجمعا على الدفع دفعاه، وبطل دين المرتهن، والدفع لا يجوز في الحقيقة من المرتهن^(٧)؛ لما بيناه^(٨)، وإنما منه الرضى به^(٩)، فإن^(١٠) تشاحا^(١١)، فالقول لمن قال: أنا أفدى، راهنا كان أو مرتها.

أما المرتهن فلأنه ليس في الفداء إبطال حق الراهن^(١٢)، وفي الدفع الذي يختاره الراهن إبطال حق المرتهن، وكذا في جنابة ولد الرهن إذا قال المرتهن: أنا أفدى له ذلك، وإن^(١٣) كان المالك يختار الدفع؛ لأنه إن لم يكن مضمونا، فهو محبوس بدينه^(١٤)، وله في الفداء غرض صحيح^(١٥)، ولا ضرر على الراهن، فكان له أن يفدى.

(١) أى الرقبة؛ فإنها قد بيعت.

(٢) الحق.

(٣) العبد.

(٤) عتق.

(٥) عبد.

(٦) راهن ومرتته.

(٧) قوله: "والدفع [أى دفع العبد] لا يجوز إلخ" لأن الدفع تمليك، وهو لا يملك التملك، والمراد به أن الراهن دفع، ورضى به المرتهن. (كف)

(٨) وهو قوله: لأنه لا يملك التملك.

(٩) دفع.

(١٠)

(١١) قوله: "فإن تشاحا [أى تحالفا]" بأن قال المرتهن: أنا أفدى، وقال الراهن: أنا أدفع، أو على العكس. (ك)
قوله: "تشاحا" تشاحا على الأمر از باب تفاعل بخيلى كردند بكارى، يعنى نخواستند كه فوت شود آن امر، تشاح القوم فى الأمر: بخيلى كردند قوم بعضى از آنها بر بعضى از خوف فوت آن كار. (نج)

(١٢) قوله: "فلأنه ليس إلخ" أى لأن الراهن بالدفع يسقط حق المرتهن، والمرتته لا يسقط حق الراهن، بل يحفظ حق نفسه من غير ضرر بالراهن، فكان اختياره الفداء أولى. (كف)

(١٣) الواو وصلية.

(١٤) حتى لو مات لا يسقط من دين المرتته شيء.

(١٥) قوله: "وله فى الفداء غرض صحيح" وهو زيادة التوثيق لاستيفاء دينه. (ك)

وأما الراهن فلائنه ليس للمرتهن ولاية الدفع^(١)؛ لما بينا^(٢)، فكيف يختاره، ويكون المرتهن في الفداء متطوعاً في حصة الأمانة حتى لا يرجع على الراهن؛ لأنه يمكنه^(٣) أن لا يختاره^(٤)، فيخاطب الراهن، فلما التزمه والحالة هذه كان متبرعاً^(٥)، وهذا على ما روى عن أبي حنيفة^(٦)، أنه لا يرجع مع الحضور، وسنين القولين إن شاء الله تعالى^(٧).

ولو أبى المرتهن أن يفدى، وفداه الراهن فإنه يحتسب على المرتهن نصف الفداء من دينه؛ لأن سقوط الدين أمر لازم فدى^(٨)، أو دفع، فلم يجعل الراهن في الفداء متطوعاً، ثم ينظر إن كان نصف الفداء مثل الدين، أو أكثر، بطل الدين، وإن كان أقل^(٩) سقط من الدين بقدر نصف الفداء، وكان العبد رهناً بما بقي؛ لأن الفداء

(١) قوله: "وأما الراهن إلخ" أى لو قال الراهن أنا أفدى، وقال المرتهن أنا أدفع، فليس الدفع إلى المرتهن، ولا فائدة أيضاً في اختيار المرتهن الدفع؛ لأنه يسقط دينه بالدفع، كما يسقط بالفداء، وفي الدفع أسقاط حق الراهن في الرقة، وله غرض صحيح في استبقاء الرقة بالفداء، فكان في اختيار المرتهن الدفع تفويت غرض الآخر من غير فائدة، فلا يعتبر. (ك)
(٢) من أنه لا يملك التملك.

(٣) قوله: "لأنه يمكنه إلخ" أى لأنه كان يقدر أن لا يلتزم الفداء، حتى يخاطب الراهن، فلما التزمه والحال هذه صار متبرعاً. (كف)
(٤) فداء.

(٥) أى يمكن أن يخاطب الراهن.

(٦) قوله: "وهذا على ما روى إلخ" فى "المبسوط" أبو حنيفة يقول: المرتهن أحد من يطالب بالفداء في هذه الحالة، فلا يكون متبرعاً فيه كالراهن، وهذه النقطة تقتضى أن لا يكون متبرعاً حالة الحضور أيضاً، وروى عنه على عكس هذا، أنه لا يصير متبرعاً حالة الحضر، ويكون متبرعاً حالة الغيبة؛ لأن المرتهن لا يخاطب بالدفع حال غيبة الراهن، ولا يمكنهم الأخذ منه، فيكون متبرعاً في الفداء وحالة الحضرة، فالجنى عليه يخاطبها بالدفع أو الفداء، فلا يتوصل إلى الحيس إلا بالفداء، فلا يكون متبرعاً كصاحب العلو إذا بنى السفلى، ثم بنى العلو عليه لا يكون متبرعاً، فهذا مثله. (ك)

(٧) قوله: "وسنين القولين" أى قول أبي حنيفة وقول مخالفه، وهو ما ذكر بعد هذا بخطوط في قوله: ولو كان المرتهن فدى، والراهن حاضر، فهو متطوع، وإن كان غائبا، لم يكن متطوعاً، وهو قول أبي حنيفة إلخ. (ك)

(٨) قوله: "لأن سقوط الدين أمر لازم" يعنى أن الراهن إذا خطب فلا بد له من أحدهما، وأيهما كان سقط الدين. عناية: "لأن موجب الجنابة الدفع أو الفداء، وعلى التقديرين يسقط الدين على ما ذكر في الكتاب، أنه إن اختار الدفع سقط الدين؛ لأنه استحق معنى في ضمان المرتهن، فصار كالهلاك، وكذلك إذا فدى؛ لأن العبد كالحاصل له بعوض كان على المرتهن، وهو الفداء، فيكون سقوط الدين من اللوازم، فلم يتمكن الراهن من الخروج عن موجب الجنابة. إلا وسقوط دين المرتهن يلازمه، فلم يجعل الراهن في الفداء متطوعاً؛ لأنه قصد به تطهير ملكه عن الجنابة، وهو محتاج إلى ذلك، فلا يكون متبرعاً في نصيب المرتهن، كمعير الرهن إذا قضى الدين، ثم إن رد عليه المرتهن نصف الفداء، بقي مرهوناً، كما لو فدياه، وإن أبى ذلك، ونصف الفداء مثل الدين أو أكثر فقد خرج من الرهن؛ لأن المرتهن حين أبى الفداء رضى بإتواؤه، فيجعل في حقه كأنه هلك. (ك)

(٩) من الدين.

فى النصف كان عليه ، فإذا أذاه الراهن ، وهو ^(١) ليس بمتطوع كان له الرجوع عليه ، فيصير قصاصاً بدينه ^(٢) ، كأنه ^(٣) أو فى نصفه ^(٤) ، فبقى ^(٥) العبد رهناً بما بقى .

ولو كان المرتهن فدى ، والراهن حاضر ، فهو متطوع ، وإن كان غائباً لم يكن متطوعاً ^(٦) ، وهذا قول أبى حنيفة .

وقال أبو يوسف ومحمد والحسن وزفر : المرتهن متطوع فى الوجهين ؛ لأنه فدى ملك غيره بغير أمره ، فأشبهه الأجنبى .

وله أنه إذا كان الراهن حاضراً أمكنه مخاطبته ، فإذا فداه المرتهن ، فقد تبرع كالاجنبى ، فأما إذا كان الراهن غائباً تعذر مخاطبته والمرتحن يحتاج إلى إصلاح المضمون ، ولا يمكنه ذلك ^(٧) إلا بإصلاح الأمانة ، فلا يكون متبرعاً .

قال ^(٨) : وإذا مات الراهن باع وصيه الرهن ، وقضى الدين ^(٩) ؛ لأن الوصى قائم مقامه ، ولو تولى الوصى ^(١٠) حياً بنفسه كان له ولاية البيع بإذن المرتحن ، فكذا لو وصيه .

وإن لم يكن له وصى نصب القاضى له وصياً ، وأمره ببيعه ؛ لأن القاضى نصب ناظراً لحقوق المسلمين إذا عجزوا عن النظر لأنفسهم ، والنظر فى نصب الوصى ، ليؤدى ^(١١) ما عليه لغيره ، ويستوفى ^(١٢) ماله من غيره .

وإن كان على الميت دين ، فرهن الوصى بعض التركة عند غريم من غرماءه ، لم يجز ، وللآخرين أن يردوه ؛ لأنه ^(١٣) أثر ^(١٤) بعض الغرماء بالإيفاء الحكيمى ^(١٥) ، فأشبهه

(١) الواو حالية .

(٢) مرتحن .

(٣) مرتحن .

(٤) بعضه . (كف) أى نصف دينه .

(٥) أى نصف دينه .

(٦) قوله : " وإن كان غائباً لم يكن متطوعاً " ذكر الغيبة مطلقاً ، وكذا فى " الإيضاح " و " المبسوط " ، وشرط فى الأسرار : " أن يكون الغيبة منقطعة . (كفاية)

(٧) أى إصلاح المضمون .

(٨) أى القدورى . (عينى)

(٩) الذى على الراهن .

(١٠) تصرف ..

(١١) الوصى .

(١٢) الوصى .

الإيثار^(١) بالإيفاء الحقيقي.

فإن قضى^(٢) دينهم قبل أن يردوه جاز^(٣)؛ لزوال المانع لوصول حقهم إليهم، ولو لم يكن للميت غريم آخر جاز الرهن، اعتباراً بالإيفاء الحقيقي، وبيع في دينه^(٤)؛ لأنه يباع فيه قبل الرهن فكذا بعده.

وإذا ارتهن الوصى بدين للميت على رجل جاز^(٥)؛ لأنه^(٦) استيفاء، وهو^(٧) يملكه.

قال رضى الله تعالى عنه^(٨): وفي رهن الوصى تفصيلات نذكرها في كتاب الوصايا، إن شاء الله تعالى.

فصل^(٩)

قال^(١٠): ومن رهن عصيراً بعشرة قيمته عشرة، فتخمر ثم صار خلا يساوى عشرة^(١١)، فهو رهن بعشرة^(١٢)؛ لأن ما يكون محلاً للبيع يكون محلاً للرهن^(١٣)، إذ

(١٣) (وصى)

(١٤) إيثار: يرگزیدن. (م)

(١٥) قوله: "بالإيفاء الحكيم" لأن موجب عقد الرهن ثبوت يد الاستيفاء حكماً. (ك)

(١) أى إيثار بعض الغرماء.

(٢) الوصى.

(٣) الرهن.

(٤) غريم.

(٥) قوله: "جاز" أى عقد الرهن، وهذا كالراهن إذا باع لا ينفذ بيعه لحق المرتهن، وإن قضى الراهن دينه، ينفذ البيع. (ك)

(٦) ارتهان.

(٧) الوصى.

(٨) أى المصنف.

(٩) قوله: "فصل" هذا الفصل بمنزلة المسائل المتفرقة المذكورة فى أواخر الكتب، فلهذا أخره استدراكاً لما فات

فيما سبق. (نت)

(١٠) أى محمد. (عينى)

(١١) قوله: "ثم صار خلا يساوى عشرة" ولم ينقص مقداره، وإن نقص سقط من الدين بقدره، ولا يعتبر بنقصان

القيمة؛ لأن الفئات مجرد الوصف، وبفواته فى الكيل والموزون لا يسقط شيء من الدين عندهم. (٤)

(١٢) قوله: "فهو رهن بعشرة" ذكر صاحب "المحيط": هذا إذا لم ينقص من الوزن شيء، فأما إذا نقص سقط من

الدين بقدر النقصان، ويكون هو رهناً بما بقى من الدين، وقوله: ثم صار خلا يساوى عشرة، هذا القيد وقع اتفاقاً؛ لأن انتقاص القيمة لا يوجب سقوط شيء من الدين إذا بقى القدر على حاله، كما لو انكسر القلب وبقى الوزن على حاله. (ك)

(١٣) قوله: "يكون محلاً للخ" اعلم أن المصير الموهون إذا تخمر، فإما أن يكون الراهن والمرتهن مسلمين، أو

كافرين، أو يكون الراهن وحده مسلماً أو بالعكس، فإن كانا كافرين، فالرهن بحاله تخلل، أو لم يتخلل، وفى الأقسام

المحلية بالمالية فيهما، والخمر وإن^(١) لم يكن محلاً للبيع ابتداءً، فهو محل له بقاء^(٢)، حتى إن من اشترى عصيراً، فتخمر قبل القبض، يبقى العقد^(٣)، إلا أنه^(٤) يتخير في البيع لتغير وصف المبيع بمنزلة ما إذا تعيب^(٥).

ولو رهن شاة، قيمتها عشرة عشرة فمات، فدبغ^(٦) جلدها، فصار يساوي درهماً، فهو رهن بدرهم^(٧)، لأن الرهن يتقرر بالهلاك، فإذا حيى بعض المتحل يعود

الباقية إن تغلل فكذلك، وإليه يلوح إطلاق المصنف، حيث قال: ثم صار خلا أى بنفسه، وإن لم يتخلل بنفسه، فهل للمرتهن أن يخلله أولاً فقيه تفصيل، إن كان الراهن مسلماً جاز تخليله؛ لأن المالية وإن تلفت بالتخمين بحيث لا يضمن، وذلك يسقط الدين، لكن إعادتها ممكنة بالتخليل، فصار كتخليص الراهن من الجنابة.

وإذا جاز ذلك للمسلمين والخمر ليست بمال بالنسبة إليهم، فلا يجوز في المرتن الكافر أولى؛ لأنها مال بالنسبة إليه، وإذا كان الراهن كافراً، فله أن يأخذ الرهن والدين على حاله، وليس للمرتهن المسلم تخليلها، فإن خللها ضمن قيمتها يوم خللها؛ لأنه صار غاصباً بما صنع، كما لو غصب عمر ذمى، فخللها، فالحل له، ويقع المقاصة إن كان دينه من جنس القيمة، ويرجم بالزيادة إن نقصت قيمتها يوم التخليل من دينه. (٤٦)

(١) الواو وصلية.

(٢) قوله: "فهو محل له الخ" لقائل أن يقول: ما يرجع إلى المحل، فالابتداء والبقاء فيه سواء، فما بال هذا تخلف عن ذلك الأصل، ويمكن أن يجاب عنه، بأنه كذلك فيما يكون المحل باقياً، وهنا يتبدل المحل حكماً بتبدل الوصف، فلذلك تخلف عن هذا الأصل. (٤٦)

(٣) قوله: "يبقى العقد الخ" وذلك لأن الخمر مال، إلا أنه ليس بمشقوق، فبالنظر إلى جهة المالية يقتضى المحلية، والنظر إلى أنه ليس بمشقوق يقتضى انعدام المحلية، فعملنا بالشبهين، فقلنا: بأنه ليس بمحل ابتداءً، وأنه محل بقاء، ولم يقل بالعكس؛ لأن ما يكون محلاً للابتداء، فهو محل للبقاء، فإن البقاء أسهل من الابتداء، فلا يمكن اعتبار الشبهين. (ك)

(٤) مشترى.

(٥) بعد البيع قبل القبض، فللمشتري الخيار.

(٦) المرتن.

(٧) قوله: "فهو رهن بدرهم" هذا إذا كانت قيمة الجلد يوم الرهن درهماً، وأما إذا كانت قيمة الجلد يوم الرهن درهمين، كان الجلد رهناً بدرهمين، وإنما يعرف هذا، فيما إذا نظر إلى قيمة الجلد، وإلى قيمة اللحم يوم الارتهان، فإن كانت قيمة اللحم تسعة، وقيمة الجلد درهماً، كان الجلد رهناً بدرهم، وإنما يعرف إذا نظر إلى قيمة الشاة حية وإلى قيمتها مسلوخة، فإن كانت قيمتها حية عشرة، وقيمتها مسلوخة تسعة، علم أن قيمة الجلد درهم يوم الرهن؛ لأنه يزاء كل درهم من الشاة درهم من الدين، فيسقط من الدين تسعة، ويبقى الجلد رهناً بدرهم.

وإن كانت قيمتها حية عشرة، وقيمتها مسلوخة ثمانية، علم أن قيمة الجلد درهماً، فيكون الجلد رهناً بدرهمين، وإنما وجب النظر إلى قيمة الجلد واللحم يوم الارتهان لا يوم الدباغة؛ لأن الأصل أن قيمة الرهن، إنما تعتبر يوم الارتهان، هذا الذى ذكرنا فيما إذا كانت قيمة الشاة مثل الدين، أما إذا كانت قيمة الشاة أكثر من الدين، بأن كانت قيمة الشاة عشرين، وقد دبغ الجلد، فإنه ينظر إلى قيمة الجلد وإلى اللحم يوم الارتهان، فإن كانت قيمته يوم الارتهان درهماً، بأن كانت قيمتها حية عشرين، ومسلوخة تسعة عشر، علم أن قيمة الجلد كانت درهماً، فتكون رهناً بنصف درهم؛ لأن يزاء كل درهم من الشاة نصف درهم من الدين، فيكون الجلد رهناً بنصف درهم، ويسقط يزاء اللحم تسعة ونصف.

وإن كانت قيمة الشاة أقل من الدين، بأن كانت قيمتها خمسة، وقد دبغ الجلد، وكانت قيمة الجلد يوم الارتهان درهماً، فقد ذهب من الدين أربعة، والجلد رهن بستة؛ لأن الخمسة من الدين كانت باقية، وبمقابلة الخمسة الأخرى كانت

حكمه^(١) بقدره، بخلاف ما إذا ماتت^(٢) الشاة المباعة قبل القبض، فدبغ جلدها حيث لا يعود البيع؛ لأن البيع ينتقض بالهلاك قبل القبض والمتنقض لا يعود، أما الرهن يتقرر بالهلاك على ما بيناه، ومن مشايخنا من يمنع مسألة البيع، ويقول: يعود البيع.

قال^(٣): ونماء الرهن للراهن، وهو مثل الولد والثمر واللين والصوف؛ لأنه متولد من ملكه، ويكون رهناً^(٤) مع الأصل؛ لأنه تبع له، والرهن حق لازم^(٥)، فيسرى إليه. فإن هلك يهلك بغير شيء؛ لأن الأتباع لا قسط^(٦) لها بما يقابل بالأصل؛ لأنها^(٧) لم تدخل^(٨) تحت العقد^(٩) مقصوداً؛ إذ اللفظ^(١٠) لا يتناولها.

وإن هلك الأصل، وبقي النماء افتكّه الراهن بحصته^(١١)، يقسم الدين على قيمة

الشاة مرهونة، فلما ماتت الشاة ذهب بما ذهب، وهو الخمسة، وقد عاد من الساقط بقدر مائة الجلد بالدباغة، وهو درهم، وكل جزء من الرهن محبوب بجميع الدين، فلها كان الجلد مرهوناً بما بقي من الدين وهو ستة، ولم يعد أربعة؛ لأنها كانت بإزاء اللحم، ولم يزل التوى عن اللحم، وقد كان بقي عليه من الدين خمسة، فكان الباقي من الدين ستة، فصار الجلد رهناً بستة مضموناً بإزاء درهم، فإذا هلك الجلد بعد ذلك، هلك بدرهم واحد، فيرجع على الراهن بالخمسة الباقية من الدين. ثم هذا الذي ذكره محمد: أن الجلد يصير رهناً بما يخصه من الدين، لا يشكل إذا حصل دبغ الجلد من المرتن بشيء لا قيمة له، بأن تربه أو شمسّه؛ لأنه في هذه الحالة لا يستحق بسبب الدباغة على الراهن شيئاً، حتى يستحق حبس الجلد، فأما إذا حصل الدبغ بماله قيمة يثبت للمرتن حق حبس الرهن بما زاد الدبغ فيه، كما لو غصب جلد ميتة، ودبغه بشيء له قيمة. (ك)

(١) راهن.

(٢) عند الباتم.

(٣) أي القدوري. (عيني)

(٤) على معنى أنه يحبس كما يحبس الرهن. (ك)

(٥) قوله: "حق لازم [أي متأكد بحيث لا اختيار فيه. ك]" ألا ترى أن الراهن لا يملك إبطاله، بخلاف ولد الجارية الجانية، حيث لا يسرى حكم الجنابة إلى الولد، ولا يتبع أمه فيه؛ لأن الحق فيها غير متأكد حتى ينفرد المالك بإبطاله بالقداء. (مل)

(٦) بهره.

(٧) أتباع.

(٨) فلا يكون لها قسط مما يقابل بالأصل. (ك)

(٩) أي العقد الوارد على الأصل مقصوداً. (ك)

(١٠) أي لفظ الجارية، أو الشاة. (حميدة)

(١١) قوله: "بحصته" أي بحصة من الدين؛ لأنه صار مقصوداً بالفكاك، والتبع إذا صار مقصوداً يكون له قسط، كولد المبيع لا حصّة له من الثمن، ثم إذا صار مقصوداً بالقبض، صار له حصته، حتى إذا هلك الأم قبل القبض، وبقي الولد كان للمشتري أن يأخذ الولد بحصته من الثمن، ولو هلك قبل القبض لا يسقط شيء من الثمن. (زيلعي)

الرهن يوم القبض، وقيمة النماء يوم الفكك؛ لأن الرهن يصير مضموناً بالقبض والزيادة تصير^(١) مقصودة^(٢) بالفكك، إذا بقي إلى وقته، والتبع يقابله شيء^(٣)، إذا صار مقصوداً، كولد المبيع^(٤)، فما أصاب الأصل يسقط من الدين؛ لأنه يقابله الأصل مقصوداً، وما أصاب النماء افتكه الراهن؛ لما ذكرنا^(٥)، وصور المسائل على هذا الأصل تخرج^(٦)، وقد ذكرنا بعضها في "كفاية المنتهى" وتامه في "الجامع" و"الزيادات"^(٧).

ولو رهن شاة بعشرة، وقيمتها عشرة، وقال الراهن للمرتن: أحلب الشاة، فما حلبت فهو لك حلال، فحلب وشرب، فلا ضمان عليه في شيء من ذلك. أما الإباحة فيصح تعليقها بالشرط والخطر^(٨)؛ لأنها إطلاق، وليس بتمليك^(٩)، فتصح مع الخطر، ولا يسقط شيء من الدين؛ لأنه أتلفه بإذن المالك^(١٠). فإن لم يفتك الشاة حتى ماتت^(١١) في يد المرتن قسم الدين على قيمة اللبن الذي شرب وعلى قيمة الشاة، فما أصاب الشاة سقط، وما أصاب اللبن أخذه المرتن من الراهن^(١٢)؛ لأن اللبن تلف على ملك الراهن بفعل المرتن، والفعل حصل بتسليط

(١) قوله: "تصير" وذلك لأن الزيادة لا تصير مقصودة إلا بفعل حسي، كما ذكرنا، ولا فعل ههنا سوى الفكك، فيصير مقصوداً به. (ك)

(٢) لأنه إنما صار مضموناً به، إذ لو هلك قبله هلك مجاناً. (ع)

(٣) والزيادة ههنا صارت مقصودة بالفكك، فيخصه شيء من الدين. (عناية)

(٤) فإنه لا حصه له من الثمن إلا إذا صار مقصوداً بالقبض. (ك)

(٥) قوله: "لما ذكرنا" أي لكونه مقصوداً بالفكك، وتفسيره إذا كانت قيمة الأصل ألفاً، والولد يساوي ألفاً، فالدين نصفان في الظاهر، فإن مات الولد ذهب بغير شيء، ويبقى الدين بإزاء الأم، وإن مات الأم، وبقي الولد، فإن افتكه افتكه بنصف الدين، وإن هلك الولد بعد موت الأم ذهب بغير شيء، وذهب كل الدين بموت الأم. (ك)

(٦) يعني قسمة الدين على قيمتها يوم القبض، وقيمتها يوم الفكك. (ع)

(٧) وفيه كثرة وتطويل، أعرض عنه المصنف. (عيني)

(٨) قوله: "فيصح تعليقها بالشرط" يريد بأنه قوله: فما حلبت فإن كلمة ما تضمنت معنى الشرط، ولهذا دخل الفاء في خبرها. (عناية)

(٩) ولو كان تمليكاً لما تعلق بالشرط.

(١٠) قوله: "لأنه أتلفه إلخ" ولو فعل ذلك بغير إذن الراهن وجب عليه الضمان، فيكون رهناً عند المرتن ومجبوراً بالدين مع الشاة، وكذلك لو فعل الراهن ذلك بنفسه بغير إذن المرتن، ضمن قيمته، ويكون القيمة رهناً عند المرتن مع الشاة، ثم التقييد بالشاة إنما يظهر فائدته في جانب الضمان فيما إذا حلبها بغير إذنه، حتى إن المرهون لو كان أمة، فأرضعت صبي المرتن بغير إذن الراهن، لم يحتسب به، لأن لبن الأدمى لا ثمن له. (ك)

(١١) شاة.

من قبله، فصار كأن الراهن أخذه وأتلفه، فكان مضموناً عليه، فيكون له حصته من الدين، فبقي^(١) بحصته، وكذلك ولد الشاة إذا أذن له الراهن في أكله، وكذلك جميع النماء الذي يحدث على هذا القياس.

قال^(٢): "وتجوز الزيادة في الرهن^(٣)، ولا تجوز في الدين^(٤) عند أبي حنيفة ومحمد، ولا يصير الرهن رهناً بها^(٥)، وقال أبو يوسف: تجوز الزيادة في الدين أيضاً.

وقال زفر والشافعي: لا تجوز فيهما^(٦)، والخلاف معهما في الرهن^(٧) والثلثين والثلثين والمهر والمنكوحة سواء^(٨)، وقد ذكرناه في البيوع^(٩).

ولأبي يوسف في الخلافية^(١٠) الأخرى أن الدين في باب الرهن كالثلثين في البيع^(١١)، والرهن كالثلثين، فتجوز الزيادة فيهما^(١٢)، كما في البيع^(١٣)، والجامع بينهما

(١٢) قوله: "أخذه المرتن إلخ" لأن إتلاف المرتن انتقل إلى الراهن لما كان بإذنه، وصار الراهن مسترداً، لما أتلفه المرتن. (كافي)

(١) الدين.

(٢) أي القدر. (عيني)

(٣) قوله: "وتجوز الزيادة إلخ" مثل أن يرهن ثوباً بعشرة يساوي عشرة، ثم يزيده الراهن ثوباً آخر ليكون مع الأول رهناً بعشرة، جاز عند علماءنا. (عناية)

(٤) قوله: "ولا تجوز في الدين" صورة الزيادة في الدين هو أن يزيده ديناً على الدين الأول على أن يكون الرهن الأول رهناً بالدينين، وهو غير جائز. (زيلعي)

(٥) قوله: "ولا يصير الرهن إلخ" يعني أن المراد بقولهم أن الزيادة في الدين لا تصح أن الرهن لا يكون رهناً بالزيادة، بل يكون كل الرهن بمقابلة الدين السابق، وأما نفس زيادة الدين على الدين فصحيحة؛ لأن الاستدانة بعد الاستدانة قبل قضاء الدين الأول جائز إجماعاً. (زيلعي)

(٦) قوله: "لا تجوز فيهما [أي في الرهن والدين]" لأنه يؤدي إلى الشروع؛ لأنه لا بد للرهن الثاني من أن يكون له حصة من الدين فيخرج الرهن الأول بقدره من أن يكون رهناً أو مضموناً، وذلك شائع، والشروع يفسد الرهن. (زيلعي)

(٧) أي في زيادة الرهن. (ك)

(٨) قوله: "والمنكوحة" أي في زيادة المنكوحة، بأن زوج المولى أمته من رجل بمهر مقدر، ثم زوج المولى أمة أخرى منه بذلك المهر وقبل الزوج يصح، وينقسم الألف عليهما. (ك)

(٩) أي في الفصل الذي ذكره في باب المراجعة والتولية. (ك)

(١٠) وهو قوله: وقال أبو يوسف: يجوز الزيادة في الدين أيضاً. (ك)

(١١) قوله: "كالثلثين إلخ" حتى يكون الرهن محبوساً بالدين مضموناً به، كما في البيع بالثلثين، ثم الزيادة في الرهن ملحقه بأصل العقد، فكذلك الزيادة في الدين كالزيادة في المبيع والثلثين. (ك)

(١٢) أي الدين والرهن.

(١٣) فإنه يجوز الزيادة في الثلثين والثلثين.

الالتحاق بأصل العقد للحاجة^(١) والإمكان^(٢).

ولهما^(٣) وهو القياس، أن الزيادة في الدين توجب الشيوخ في الرهن^(٤)، وهو غير مشروع عندنا، والزيادة في الرهن توجب الشيوخ في الدين، وهو غير مانع من صحة الرهن.

ألا ترى أنه لو رهن عبدا بخمس مائة من الدين جاز، وإن^(٥) كان الدين ألفا، وهذا شيوخ في الدين.

والالتحاق بأصل العقد غير ممكن في طرف الدين^(٦)؛ لأنه غير معقود عليه ولا معقود به، بل وجوبه سابق على الرهن، وكذا يبقى بعد انفساخه^(٧)، والالتحاق بأصل العقد في بدلي العقد^(٨) بخلاف البيع؛ لأن الثمن بدل يجب بالعقد.

ثم إذا صحت الزيادة في الرهن وتسمى هذه زيادة قصدية^(٩)، يقسم الدين على قيمة الأول يوم القبض، وعلى قيمة الزيادة يوم قبضت، حتى لو كانت قيمة الزيادة

(١) قوله: "الالتحاق إلخ" ففي الثمن إنما يصح بالتحاقها بأصل العقد، فإنه لو لا هلك، لما صحت الزيادة ثمتا، فكذا الزيادة في المبيع تصح لهذا الوصف أيضاً، والدين مع الرهن كالثمن مع المبيع، ويجوز الزيادة في الرهن بالتحاق الزيادة بأصل العقد، فكذا الزيادة في الدين بجامع الاحتياج والإمكان، فإن الحاجة تمس إلى الزيادة في الدين، كما تمس إلى الزيادة في الرهن، بأن يكون في مالية الرهن فضل على الدين، ويحتاج الراهن إلى مال آخر، فيجعلانه رهنا بهما. وأما الإمكان فلأن العقد بعد الالتحاق يتغير من وصف مشروع إلى وصف مشروع، بأن يصير قيمة الرهن مثل الدين أو أقل، وأنه مشروع في الابتداء، فكذا في الانتهاء. (ك)

(٢) أى إمكان الزيادة. (ك)

(٣) طرفين.

(٤) قوله: "توجب الشيوخ في الرهن" لأن بعض الرهن يفرغ من الدين الأول؛ ليثبت فيه ضمان الدين الثاني، فيبقى حكم الأول في البعض مشاعاً، والشيوخ في الرهن يمنع صحة الرهن، فأما الزيادة في الرهن فيؤدى إلى الشيوخ في الدين، لأن بعض الدين يتحول ضمانه من الرهن الأول إلى الثاني، والشيوخ في الدين لا يضر كما لو رهنه بنصف الدين رهنا. (ك)

(٥) الواو وصلية.

(٦) قوله: "والالتحاق [للسداد للجامع الذى ذكره أبو يوسف. ع] إلخ" يعنى أن الالتحاق بأصل العقد في المعقود عليه، أو المعقود به، والدين ليس بمعقود عليه، وهو ظاهر، ولا معقود به؛ لأن المعقود به ما يكون وجوبه بالعقد والدين كان واجباً قبل عقد الرهن بسببه، ويبقى بعد فسخ الرهن، فلا يمكن إثبات الزيادة فيه ملحقة بأصل العقد، وأما الرهن فمعقود عليه؛ لأنه لم يكن محبوساً قبل عقد الرهن، ولا يبقى محبوساً بعد عقد الرهن، فالزيادة في الرهن زيادة في المعقود عليه، فيلتحق بأصل العقد، والثمن يجب بالعقد، فيكون معقوداً به، فوضح الفرق. (ك)

(٧) رهن.

(٨) معقود عليه وبه.

(٩) قوله: "وتسمى هذه" أى الزيادة في الرهن زيادة قصدية، بخلاف نماء الرهن، فإن ذلك زيادة في الرهن، وليست بقصدية، بل هى زيادة ضمنية، ويختلفان حكماً أيضاً، فإن الدين يقسم على قيمة الزيادة في الرهن يوم القبض، وقيمة النماء يوم الفكك. (ك)

يوم قبضها خمس مائة، وقيمة الأول يوم القبض ألفاً، والدين ألفاً، يقسم الدين أثلاثاً في الزيادة ثلث الدين، وفي الأصل ثلثا الدين اعتباراً بقيمتيهما في وقتي الاعتبار^(١).

وهذا لأن الضمان في كل واحد منهما يثبت بالقبض، فتعتبر قيمة كل واحد منهما وقت القبض، وإذا ولدت المرهونة ولدًا^(٢)، ثم إن الراهن زاد مع الولد عبداً، وقيمة كل واحد^(٣) ألف، فالعبد رهن مع الولد خاصة، يقسم ما في الولد عليه، وعلى العبد الزيادة؛ لأنه^(٤) جعله زيادة مع الولد دون الأم.

ولو كانت الزيادة مع الأم^(٥)، يقسم الدين على قيمة الأم يوم العقد، وعلى قيمة الزيادة يوم القبض، فما أصاب الأم، قسم عليها، وعلى ولدها^(٦)؛ لأن الزيادة دخلت على الأم.

قال^(٧): فإن رهن عبداً يساوي ألفاً بألف، ثم أعطاه عبداً آخر قيمته ألف رهنًا مكان الأول، فالأول رهن حتى يرده^(٨) إلى الراهن، والمرتهن في الآخر أمين، حتى يجعله^(٩) مكان الأول؛ لأن الأول إنما دخل في ضمانه بالقبض والدين، وهما باقيان، فلا يخرج عن الضمان إلا بنقض القبض ما دام الدين باقياً^(١٠)، وإذا بقي

(١) أي وقتي قبضهما.

(٢) قوله: "وإذا ولدت إلخ" يعني إذا رهن جاريته بألف تساوى ألفاً، فولدت ولداً يساوى ألفاً، ثم زاد عبداً فقال الراهن: زدتك هذا العبد مع الولد رهنًا، وهو أيضًا يساوى ألفاً جاز العقد، ويكون العبد رهنًا مع الولد دون الأم، فينظر إلى قيمة الولد يوم الفكك وإلى قيمة الأم يوم العقد، فما أصاب الولد قسم على قيمته يوم الفكك، وقيمة العبد يوم قبضه؛ لأن العبد دخل في ضمانه يوم القبض، فإن مات الولد بعد الزيادة، بطلت؛ لأنه إذا هلك خرج من العقد، وصار كأن لم يكن، فيبطل الحكم في الزيادة؛ لأنها ملحقة بالولد في الحكم. (٤)

(٣) من العبد والولد والجارية.

(٤) راهن.

(٥) بأن قال الراهن: زدتك هذا العبد مع الأم. (٦)

(٦) قوله: "قسم عليها إلخ" لأن الزيادة إذا دخلت على الأم، فكأنها كانت في أصل العقد، فيكون الولد داخلًا في حصة الأم خاصة، فإن ماتت الأم بعد الزيادة ذهب ما كان فيها، وبقي الولد والزيادة بما فيها؛ لأن بهلاك الأم ينقرض الضمان، فلا يبطل الحكم في الزيادة، بخلاف الزيادة في الولد، ولو مات الولد بعد الزيادة، ذهب بغير شيء، فكأن العبد زيد في الأم ولا ولد معها. (كفاية)

(٧) أي محمد في "الجامع". (عيني)

(٨) المرتهن.

(٩) مرتين.

(١٠) قوله: "ما دام الدين باقياً" هذا احتراز عن الإبراء على ما سيحیی، فإن بالإبراء يرتفع الضمان، وإن لم ينقض.

الأول في ضمانه، لا يدخل الثاني في ضمانه؛ لأنهما^(١) رضياً بدخول أحدهما فيه^(٢)، لا بدخولهما، فإذا رد الأول، دخل الثاني في ضمانه.

ثم قيل: يشترط تجديد^(٣) القبض^(٤)؛ لأن يد المرتهن على الثاني يد أمانة، ويد المرتهن يد استيفاء وضمان، فلا ينوب^(٥) عنه^(٦)، كمن له على آخر جياذ، فاستوفى زيوفاً ظنها جياذاً، ثم علم بالزيافة، وطالبه بالجياذ وأخذها، فإن الجياذ أمانة في يده ما لم يرد الزيوف^(٧)، ويجدد القبض^(٨)، وقيل: لا يشترط؛ لأن الرهن تبرع كالهبة على ما بيناه من قبل^(٩).

وقبض الأمانة ينوب عن قبض الهبة، ولأن الرهن عينه أمانة، والقبض يرد على العين، فينوب قبض الأمانة عن قبض العين، ولو أبرأ المرتهن الراهن عن الدين، أو وهبه منه ثم هلك الرهن في يد المرتهن يهلك بغير شيء استحساناً.

خلافاً لزفر^(١٠)؛ لأن الرهن مضمون بالدين^(١١)، أو بجهته عند توهم الوجود كما في الدين الموعد^(١٢)، ولم يبق الدين بالإبراء، أو الهبة، ولا جهته^(١٣).

القبض بالرد إلى الراهن حتى لو هلك يهلك بغير شيء. (ك)

(١) راهن ومرتهن.

(٢) أي في الضمان.

(٣) أي بعد رد الأول.

(٤) للثاني.

(٥) يد الأمانة.

(٦) أي عن يد الضمان.

(٧) قوله: "فإن الجياذ أمانة في يده إلخ" لا يقال: بأن حقه في الجياذ دون الزيوف، فينبغي أن يكون الزيوف أمانة، دون الجياذ؛ لأننا نقول: لما قبض الزيوف أولاً، وقع الاستيفاء لأصل حقه، ولكن فات الوصف، ولهذا لو تجوز به يتم الاستيفاء، فإذا حصل قبض الزيوف أصل الاستيفاء يكون الجياذ أمانة ضرورة، كيلا يتكرر الاستيفاء. (ك)

(٨) في الجياذ.

(٩) قوله: "على ما بيناه من قبل" يعني في صدر كتاب الرهن في تعليل أن تمام الرهن بالقبض. (عناية)

(١٠) قوله: "خلافاً لزفر" قال زفر: إن الضمان في باب الرهن إنما يجب باعتبار القبض، وهو قائم، فكان بعد الإبراء وقبله سواء، ولهذا كان مضموناً بعد الاستيفاء وإن لم يبق الدين بعده. (عناية)

(١١) قوله: "لأن الرهن [دليل لنا] إلخ" هذا تعليل جواب الاستحسان، وبيان هذا أن ضمان الرهن ثبت باعتبار القبض والدين جميعاً؛ لأنه ضمان استيفاء، فلا يتحقق ذلك إلا باعتبار بقاء الدين، وبالإبراء عن الدين انعدم أحد المعنيين، وهو الدين، والحكم الثابت بعلّة ذات وصفين ينعدم بانعدام أحدهما، ألا ترى أنه لو رد، سقط الضمان؛ لانعدام القبض مع بقاء الدين، فكذلك إذا أبرأ عن الدين يسقط الضمان؛ لانعدام الدين مع بقاء القبض، ولما لم يبق الدين بالإبراء أو الهبة، ولا جهة الدين، لم يبق الضمان. (كفاية)

(١٢) على ما مر صورته.

لسقوطه، إلا إذا أحدث^(١) منعاً^(٢)؛ لأنه يصير به^(٣) غاصباً إذ لم تبق له ولاية المنع.
وكذا إذا ارتهنت^(٤) المرأة رهناً بالصدّاق^(٥) فأبرأتها، أو وهبتها، أو ارتدت
-والعياذ بالله- قبل الدخول، أو اختلعت منه على صداقها، ثم هلك الرهن في
يدها يهلك بغير شيء في هذا كله، ولم تضمن شيئاً؛ لسقوط الدين كما في الإبراء.
ولو استوفى المرتهن الدين بإيفاء الراهن، أو بإيفاء متطوع، ثم هلك الرهن في
يده يهلك بالدين، ويجب عليه رد ما استوفى إلى ما استوفى منه، وهو من عليه، أو
المتطوع بخلاف الإبراء، ووجه الفرق أن بالإبراء يسقط الدين أصلاً، كما ذكرنا^(٦)،
وبالاستيفاء لا يسقط؛ لقيام الموجب^(٧)، إلا أنه يتعذر الاستيفاء^(٨) لعدم الفائدة؛
لأنه^(٩) يعقب^(١٠) مطالبة^(١١) مثله، فأما هو في نفسه^(١٢) فقائم، فإذا هلك^(١٣) يتقرر
الاستيفاء الأول^(١٤)، فانتقض الاستيفاء الثاني^(١٥).
وكذا^(١٦) إذا اشترى^(١٧) بالدين عيناً أو صالح عنه على عين؛ لأنه^(١٨) استيفاء،

(١٣) أى ولا يبقى جهة الدين.

(١) قوله: "إلا إذا أحدث [فحيث لو هلك هلك مضموناً] إلخ" يعنى فإن قيل: سقوط الدين لا يوجب سقوط
الضمان، فإنه إذا طلبه الراهن ومنع المرتهن بعد الإبراء، فإنه يضمن، وقد سقط الدين، أجاب عنه بقوله: إلا إذا أحدث إلخ. (٤)

(٢) أى عن قبض الراهن.

(٣) بالمنع.

(٤) من الزوج.

(٥) كأمين زن. (ص)

(٦) آنفاً.

(٧) قوله: "لقيام الموجب [وهو العقد الذى لزم الدين به. (عناية) وهو إما القرض أو المداينة أو الإجارة وغير
ذلك. (ك)]" وهو للاستدانة أو غيرها، أما فى الإبراء لا يتعدم الموجب أيضاً، ولكن وجد المنافى، وهو الإبراء، وفى الإيفاء
وإن بقى الموجب، لكن لم يوجد المنافى؛ لأن الديون تقضى بأمثالها؛ لأن الدين بعد أدائه باق على ذمة المدين، ولهذا لو
أبرأ رب الدين المدين عن الدين بعد الأداء، يتمكن من استرداد، أو ما أدى من الدين، كذا فى "ميسوط خواهر زاده". (حميديه)

(٨) من الراهن المدين.

(٩) [استيفاء.

(١٠) فيفضى إلى الدور. (٤)

(١١) من المرتهن المستوفى.

(١٢) هذا تكرير للتوكيد. (٤)

(١٣) الرهن.

(١٤) قوله: "الاستيفاء [أى الاستيفاء الحكيمى. ك]" أى الاستيفاء الذى كان ثبت للمرتهن بقبض الموهون. (نت)

(١٥) أى الاستيفاء الحقيقى، ولا يتكرر الاستيفاء. (ك)

(١٦) معطوف على قوله: ولو استوفى المرتهن الدين إلخ.

وكذلك إذا أحال الراهن المرتهن بالدين على غيره، ثم هلك الرهن بطلت الحوالة^(١)، ويهلك بالدين^(٢)؛ لأنه في معنى البراءة بطريق الأداء^(٣)؛ لأنه يزول^(٤) به^(٥) عن ملك المحيل مثل ما كان له على المحتال عليه، أو ما يرجع عليه به^(٦)، إن لم يكن للمحيل على المحتال عليه دين؛ لأنه بمنزلة الوكيل^(٧).

وكذا لو تصادقا^(٨) على أن لا دين ثم هلك الرهن يهلك بالدين^(٩)؛ لتوهم وجوب الدين^(١٠) بالتصادق على قيامه^(١١)، فتكون الجهة باقية، بخلاف الإبراء^(١٢)، والله أعلم.

(١٧) المرتهن.

(١٨) قوله: "لأنه [أى الشراء، أو الصلح]" أى لأن كل واحد من الشرى والصلح على عين استيفاء، فيجب عليه رد الرهن إن كان باقياً، أو قيمته إن هلك فى يده قبل الرد. (٤)

(١) لأنه لم يبق المطالبة بهلاك الرهن لتقرر الاستيفاء. (ك)

(٢) قوله: "ويهلك بالدين" لأنه بالحوالة لا يسقط الدين، ولكن ذمة المحتال عليه تقوم مقام ذمة المحيل، ولهذا يعود إلى ذمة المحيل إذا مات المحتال عليه مفلساً. (كف)

(٣) قوله: "لأنه فى معنى إلخ" إشارة إلى الجواب عما يقال: ذمة المحيل تبرأ بالحوالة عليه، فكان ينبغي أن يكون بمعنى الإبراء، فيهلك أمانة، ووجه ذلك ما أشار إليه من أن الحوالة وإن كانت إبراء، لكنها بطريق الأداء دون الإسقاط، فإنه يزول به إلخ. (٤)

(٤) إن كان للمحيل على المحتال عليه دين.

(٥) أى بعقد الحوالة.

(٦) قوله: "أو ما يرجع إلخ" معطوف على قوله: ما كان له إلخ، أى يزول بعقد الحوالة عن ملك المحيل مثل ما يرجع المحتال عليه على المحيل. (مل)

(٧) قوله: "لأنه بمنزلة إلخ" تعليل لقوله يرجع عليه، أى المحتال عليه بمنزلة الوكيل بقضاء الدين عن المحيل. (ك)

(٨) راهن ومرتهن.

(٩) قوله: "يهلك بالدين [هذا اختيار بعض المشايخ، ومنهم المصنف. ع]" وذكر شمس الأئمة السرخسى فى "المبسوط"، وإذا تصادقا على أن لا دين، بقى ضمان الرهن، إذا كان تصادقهما بعد هلاك الرهن؛ لأن الدين كان واجباً ظاهراً حين هلك الرهن، ووجوب الدين ظاهراً يكفى لضمان الرهن، فصار مستوفياً، فأما إذا تصادقا على أن لا دين والرهن قائم، ثم هلك الرهن، فإن هناك يهلك أمانة؛ لأن تصادقهما ينتفى الدين من الأصل، وضمان الرهن لا يبقى بدون الدين. (ك)

(١٠) قوله: "لتوهم وجوب الدين بالتصادق على قيامه" يعنى بعد التصادق على عدمه؛ لجواز أن يتذكرا وجوبه بعد التصادق على انتفاءه، فيكون الجهة باقية، وضمان الرهن يتحقق بتوهم الوجوب. (٤)

(١١) فى الآتى.

(١٢) راجع إلى قوله: فتكون الجهة باقية، فإنه لم يبق الدين فى الإبراء، ولا جهته.

فهرس المحتويات

٣	كتاب الشفعة
١٣	باب طلب الشفعة والخصومة فيها
٢٢	فصل فى الاختلاف
٢٥	فصل فيما يؤخذ به المشفوع
٣٠	فصل
٣٤	باب ما تجب فيه الشفعة وما لا تجب
٤٥	باب ما تبطل به الشفعة
٥١	فصل
٥٣	مسائل متفرقة
٥٨	كتاب القسمة
٦٧	فصل فيما يقسم وما لا يقسم
٧٣	فصل فى كيفية القسمة
٨٢	باب دعوى الغلط فى القسمة والاستحقاق فيها
٨٤	فصل
٨٨	فصل فى المهايأة
٩٤	كتاب المزارعة
١١٠	كتاب المساقاة
١١٨	كتاب الذبائح
١٣٧	فصل فيما يحل أكله وما لا يحل
١٤٦	كتاب الأضحية

١٧٠.....	كتاب الكراهية
١٧٠.....	فصل فى الأكل والشرب
١٧٨.....	فصل فى اللبس
١٨٧.....	فصل فى الوطئ والنظر والمس
٢٠٥.....	فصل فى الاستبراء وغيره
٢١٧.....	فصل فى البيع
٢٣١.....	مسائل متفرقة
٢٤٤.....	كتاب إحياء الموات
٢٦٢.....	فصول فى مسائل الشرب
٢٦٢.....	فصل فى المياه
٢٦٩.....	فصل فى كرى الأنهار
٢٧٥.....	فصل فى الدعوى والاختلاف والتصرف فيه
٢٨٤.....	كتاب الأشربة
٣٠٥.....	فصل فى طبخ العصير
٣٠٨.....	كتاب الصيد
٣٠٩.....	فصل فى الجوارح
٣٢٨.....	فصل فى الرمى
٣٤٦.....	كتاب الرهن
٣٦٩.....	باب ما يجوز ارتهانه والارتهان به وما لا يجوز
٣٩٩.....	فصل
٤٠٤.....	باب الرهن الذى يوضع على يد العدل
٤١٦.....	باب التصرف فى الرهن والجناية عليه وجنائه على غيره
٤٤٨.....	فصل